



JUGS, P 27-170

1st - PUSANIL NASAIL - 8 - 10 AMIL.

2nd - Abdullah.

3rd - Muthan mapeeli (Kau-pu).

4th - 1340 H.

5th - 368.

6th -





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مستباینش جناب حاجی محمد سعید صاحب کتب کلمہ خلاصی شریف

موسوم بہ

# حسن المسائل کا من

CHECKED

Date . . . . .

۳۰ سالہ

باہتمام نیازمند محمد شفیع ابن الحاج حاجی محمد سعید صاحب کتب کلمہ خلاصی شریف

طبع و تصنیف

Dr. Raga

Dr. Raga

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۲۳۹	فصل دعویٰ صلح کے بیان میں	۲۰۶	کتاب الحوالہ	۷۳	فصل مسجد کے احکام میں
۲۴۰	قرض کی بابت صلح کرنا بیان	۲۰۷	کتاب القضاۃ		جلد دوم
۲۴۱	دو قرضوں کا ہونا ایک کی صلح کرنا	۲۰۸	فصل حبث علی کا حق ثابت نہ ہو		کتاب البیوع
۲۴۲	کتاب المضاربتہ	۲۰۸	ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو خط لکھنا یا اور کسی کو خط لکھنا کا بیان	۱۷۴	فصل بیع میں کیا چیز بدو
۲۴۳	مضارب کے مضارب کے لیے بیان میں	۲۱۰	بیع بدلے کا بیان -		ذکر کے داخل ہوتی ہے
۲۴۴	کونسی کو بیع مضارب نہیں جاتی	۲۱۱	کتاب الشہادۃ	۱۷۵	بیع کے وقت اختیار شرط کر لینے کا بیان
۲۴۶	کتاب الودیعت	۲۱۵	کن کو کوئی گواہی مقبول ہوتی ہے	۱۷۶	بیع کے دیکھنے کا اختیار
۲۴۵	کتاب التجرارۃ	۲۱۶	گواہی میں اختلاف ہو تو کیا بیان	۱۷۸	بیع کے سبب واپسی کا اختیار
۲۴۸	کتاب الخیر فی بیان	۲۱۸	گواہی پر گواہی دینے کا بیان	۱۸۱	بیع فاسد کے بیان میں
۲۴۹	ہبہ سے پھیرنے کا بیان	۲۱۹	گواہی سے پھر جائیکا بیان -	۱۸۲	فصل حبث شری قبضہ کرنے
۲۵۰	فصل و فخر و طہ - ہبہ	۲۲۰	کتاب الوکالۃ	۱۸۵	اقالہ کے بیان میں
۲۵۱	کتاب الاجارۃ	۲۲۰	خرید و فروخت کی صورت کیل کرنا بیان	۱۸۵	تولیہ مراجعت کے بیان میں
	ان چیزوں کا بیان کہ جن کو کرنا یہ پر	۲۲۳	فصل کیل بیع شرا کرنا تو بیع نہ ہوتا ہے	۱۸۷	غیر مقبول کی بیع کے بیان میں
۲۵۲	دنیا جائز ہے اور جہنم خلاف ہو	۲۲۴	چھوٹا کر فواد و فیصلوں کے کرنا کرنا بیان	۱۸۸	سود کے بیان میں
۲۵۳	اجارہ فاسد کے بیان میں	۲۲۶	وکیل کے برطرف کرنا کے بیان میں	۱۸۹	بیع میں جو حقوق داخل ہوتی ہیں
۲۵۴	مزدوری کی ذمہ داری	۲۲۶	کتاب الدعویٰ	۱۹۰	بیع کا حقدار کل آنیکا بیان
۲۵۵	دو شرطیں ایک مزدور کی دیکھا	۲۲۹	۷ پس میں قسم کھانا بیان	۱۹۱	فصل جنبی کی بیع میں -
۲۵۶	غلام کو نوکر رکھنے کا بیان	۲۳۰	فصل علیہ اور دعویٰ کے جواب میں	۱۹۲	جہنمی کے بیان میں
۲۵۷	اجارہ توڑ دینے کے بیان میں	۲۳۱	ایک چیز پر دو قرضوں کی کرنا بیان	۱۹۵	بیع کے متفرق مسائل -
۲۵۷	مسائل متفرقہ -	۲۳۳	دعویٰ نسب کا بیان -	۱۹۶	نقد کو نقد کو عوض بچنے کا بیان
۲۵۸	کتاب المکاتب	۲۳۴	کتاب الاقرار	۲۰۰	کتاب الکفالۃ
۲۵۸	مکاتب کے کیا کرنا جائز ہو اور کیا کرنا ناجائز ہو	۲۳۶	اقرار میں استنفا کرنا -	۲۰۵	داد و دیکھنے خاص نے یا غلام خاص میں ہونے
	فصل تہنیک و تہنیک و تہنیک و تہنیک	۲۳۷	یار کے اقرار کا بیان -		یا غلام کی طرقت خاص میں ہونیکا بیان
۲۶۰	مشرک غلام کو مکاتب کے لیے بیان میں	۲۴۱	کتاب التصلح		
۲۶۱	مکاتب کے کرنا کے عاجز ہونیکا بیان میں		صلح کا بیان		

۱۵۱

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۳۲۲	پر دہ کے نقصان میں	۳۸۹	فصل عورت کے رحم کو مٹا کر نہیں	۲۶۳	کتاب الوالاء
۳۲۷	فصل	۲۹۰	فصل مرد و عورت کے بیچ اور غلام و غلامہ کے بیچ کر نہیں		فصل کسی کے ہاتھ پر مسلمان
۳۲۸	غلام مرد و عورت کے غصے کے نہیں	۲۹۱	کتاب احیاء الموات	۲۶۳	چونے اور یوں کہے کہ تو میرے بعد
۳۳۰	کتاب النفسیات	۲۹۲	بانی لینے میں باری ہوئی تفصیل		میر اور ارث ہوئی بیان میں
۳۳۲	کتاب المعاقل	۲۹۳	کتاب الاشربة	۲۶۴	کتاب الاکراه
۳۳۴	کتاب الوصایا	۲۹۵	کتاب الصید	۲۶۶	کتاب الحج
۳۳۵	تہائی مال کی وصیت میں	۲۹۷	کتاب الرهن	۲۶۷	فصل فی حد البکوع
۳۴۱	مرض الموت میں آزاد کر دینا بیان	۲۹۹	کوئی چیز و فکر بہن کرنا درست ہو	۲۶۷	کتاب المأذون
۳۴۲	رشتہ داروں وغیرہ کے لیے وصیت	۳۰۱	مہون کو دوسرے کی پاس میں رکھنا	۲۶۹	کتاب الغصب
۳۴۴	خدمت سکونت میوہ وغیرہ کی وصیت	۳۰۲	تفرقہ میوہ و نقصان کے بیان میں		فصل
۳۴۵	ذمی کی وصیت کے بیان میں	۳۰۴	مہون کے متغیر ہو جانے میں	۲۷۲	کتاب الشفعة
۳۴۵	وصی کرنے کا بیان	۳۰۵	کتاب الجنایات		حق شفعہ کا مطالبہ کرنے اور
۳۴۸	وصیوں کی گواہی دینا بیان	۳۰۶	صوت ہائے وجوب قصاص	۲۷۳	امیں جھگڑا کر دینا بیان
۳۴۸	کتاب الخنثی	۳۰۹	خون کڑا الخو شیخ کو قصود نگہبان	۲۷۵	اشیاء شفعہ میں
۳۴۹	مسائل تفرقہ طرح کے	۳۱۰	فصل	۲۷۵	کون کون سے شفعہ جاتا رہتا ہے
۳۵۲	کتاب الفرائض	۳۱۱	فصل	۲۷۸	کتاب القسمہ
۳۵۷	فرض والوں کا بیان	۳۱۳	خون کے مقدمہ میں	۲۸۱	کتاب المراءعة
۳۶۰	عصبون کا بیان	۳۱۵	اعتبار حالت قتل	۲۸۲	کتاب المساقات
۳۶۳	ذوی الارحام کے بیان میں	۳۱۶	کتاب الدیات	۲۸۳	کتاب الذبائح
۳۶۴	عصبہ اور مخرجون کا بیان	۳۱۶	فصل پوری وصیت میں	۲۸۴	فصل کون سے جانور کا کھانا درست ہے
۳۶۵	عول کا بیان	۳۱۷	فصل زخم و کھونچا کی تفصیل	۲۸۵	کتاب الاضحیۃ
۳۶۷	کسر پور کرنے کا بیان	۳۲۰	فصل حمل کے بچے کے قتل میں	۲۸۷	کتاب اللراحمیۃ
۳۶۷	رہو کا بیان	۳۲۱	فصل اہل میں نبی بات دینا بیان	۲۸۷	فصل کھانے پینے کا بیان
۳۶۸	مناسخہ	۳۲۲	فصل جھگڑا ہوئی دیوار کا بیان	۲۸۸	فصل لباس کی تفصیل
۳۶۸	وٹا پر تر کے کی تقسیم کی ترکیب	۳۲۳	رگڑا جانے کو کسی کا نقصان کر دے	۲۸۸	فصل عورت کو جھگڑا کی تفصیل

UTP TRACKS

۲۹۷  
۱۲۴  
۲۲۶

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U426

بسم اللہ الرحمن الرحیم

CHECKED-2002

ترجمہ

دیباچہ مولانا شاہ اہل اللہ قدس سرہ

حمد بید سزاوار بارگاہ سب العزت کے جو تمام جہان اور اہل جہان کا پروردگار ہے اور درودنا محدود  
 اُس پیغمبر پر ہو کہ آدم اور تمام نبی آدم سے افضل ہے۔ اور اُس کا نام پاک محمد خاتمہ ہے صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وصحبہ و آلہ وسلم بعد حمد و صلوة کے بندہ بارگاہ کریم اہل اللہ شیخ عبدالحکیم بنی اللہ اسکو  
 ہوا اسکے مان یا پکارا اور عمدہ سلوک کرے اسکے اور انکے ساتھ یہ کہتا ہے کہ عقائد اسلام کے درست کر لینے  
 کے بعد سب سے زیادہ ضروری سیکھنا مسائل فقہ کا ہو اور اس باب میں سب کتابوں اور متنوں سے  
 مشہور و معروف تر کثر الدقائق مؤلفہ امام ہمام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد محمود نسفی کی ہو مگر  
 چونکہ اُسکی عبارت مشکل ہو اور بتدریج کو مسائل کا نکالنا اس سے دشوار ہے اس لیے اسکا ترجمہ  
 زبان فارسی میں بعض فوائد ضروری کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ طلباء کو اسکا پڑھنا آسانی اور سہولیت سے  
 میسر ہو تو فیق اللہ ہی سے ہے اور وہی ہر ایک امر میں رفیق اور رہنما ہے۔



## کتاب الطہارۃ

پاکیزگی کا بیان

**ف** طہارت کے لغوی معنی پاکیزگی کے ہیں اور اصطلاح میں حقیقی یا حکمی نپاست سے کسی جگہ کے صاف کرنے کو کہتے ہیں۔ فتح لفظ طہارت وضو میں فرض یہ (چار) ہیں منہ دھونا یعنی پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے نیچے تک (طول میں) اور ایک کان کی ٹو سے دوسرے کان کی ٹو تک (عرض میں) اور دونوں ہاتھوں کو دونوں کہنیوں سمیت اور دونوں پیردن کو دونوں ٹخنوں سمیت دھونا اور چوتھائی سر اور ڈاڑھی کا مسح کرنا **ف** فرض کے لغوی معنی اندازہ کرنے کے ہیں آپر شرع میں ایسے حکم کو کہتے ہیں جن میں کمی بیشی ہونے کا احتمال نہ ہو اس وجہ سے کہ وہ ایسی قطعی دلیل سے ثابت ہوا ہو جس میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو اور یہ تعریف فرض قطعی کا ہے علی کا نہیں ہے بہتر یہ ہے کہ فرض کی یہ تعریف اور یہ کی جائے کہ جب تک کہ لازم ہو تاکہ دونوں قسموں کو شامل ہو جائے اور جب ان تینوں اعضاء میں سے ہر ایک کا دھونا لازم یعنی فرض ہو گیا تو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک عضو کے نہ دھونے سے وضو نہ ہوگا کیونکہ فرض کے ترک سے وہ عمل نہیں ہو کر تا اور چوتھائی سر کا مسح فرض ہونے کی دلیل منیرہ بن شعبہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی کے بالوں اور سر کے اگلے حصے پر مسح کیا تھا اور یہ چوتھائی سر کے قریب قریب ہے اور یہ خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی نہیں ہے کیونکہ اس میں مجمل ہے اور یہ اس کا بیان واقع ہو گیا ہے اور یہ امام شافعی پر حجت ہے کیونکہ ان کے نزدیک مقدار فرض وہ ہے کہ جس پر مسح کا لفظ بول سکیں خواہ سر کے دوہی بال ہوں علیٰ ہذا القیاس امام مالک پر بھی کیونکہ وہ سارے سر کا مسح کرنا فرض کہتے ہیں۔ فتح و مسکین **ت** وضو میں سنت یہ ہے اول دونوں ہاتھوں کو دونوں پہنچوں تک دھونا اور سبم اللہ کرنا اور سبم اللہ اس طرح کہ **بِسْمِ اللّٰهِ وَالحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَیْہِ دِیْنِ الْاِسْلَامِ** اور **اَسُوْا کُرْا** اور علیہ علیہ پانی لیکر منہ دھونا اور ناک میں پانی ڈالنا۔ اور ڈاڑھی اور انگلیوں میں خلل کرنا۔ وضو کے ہر عضو کو تین تین مرتبہ دھونا (وضو کی) نیت کرنا۔ سارے سر اور دونوں کانوں کا سر کے مسح سے بچے ہوئے پانی سے ایک مرتبہ مسح کرنا اور اس ترتیب سے وضو کرنا جو قرآن میں مذکور ہے اور کل اعضاء کو لگاتار دھونا **ف** سنت اس طریقے کو کہتے ہیں جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کیا ہو مگر ہمیشہ نہ کیا ہو

یابدون واجب کرنیکے آپ نے حکم دیا ہو اور لگاتار دھونے سے یہ مراد ہے کہ اس طرح دھونے کے پہلا عضو خشک ہونے نہ پائے اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک لگاتار دھونا فرض ہو سکیں وغیرہ متوضوین مستحب یہ ہے کہ اکل اعضا کے دھونے میں (واپسے عضو سے شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا) مستحب اس فعل کو کہتے ہیں جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عادت کے طور پر کیا ہو اور مصنف کے اس مذکور پر اکتفا کرنے سے ایسا معلوم ہوتا ہو کہ وضوین مستحب یہ ہیں جن حالات میں یہ بات نہیں ہے چنانچہ حراؤن میں انھوں نے ساڑھ سے کچھ اوپر مستحب امور بیان کیے ہیں نچلے ان کے وضوین قبلہ منجھنا اور پہلی مرتبہ دھونے میں اعضا کو ملنا۔ کا نون کا مسح کرتے وقت کن انگلیوں کو ترک کر کے کا نون میں دینا۔ اگر کوئی عذر نہ ہو تو وقت سے پہلے وضو کر لینا اگر انگوٹھی ڈھیلی ہو تو اسے حرکت دینا اور اگر تنگ ہو اور اس کے پیچھے پانی پہنچ جانے کا یقین ہے تو حرکت دینا مستحب و نہ فرض ہو اور بلا ضرورت باتیں نہ کرنا اور اونچی جگہ بیٹھنا تاکہ مستعمل پانی کی چھٹیوں نہ پڑیں اور ہر عضو کو دھونے کے وقت بسم اللہ کہنا اور وضو کے بعد دعا پڑھنا اللھم جھلنی میں التواہدین واجبتی من المستطہرین اور وضو کے بعد وضو کا پانی پانی لینا وغیرہ وغیرہ اور واضح رہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے اصل میں گردن کے مسح کو ذکر نہیں کیا مگر عتار مذہب میں ہے کہ یہ مستحب ہے اور محیط کی روایت میں ہو کہ فقیہ ابو جعفر سنت فرمایا کرتے تھے اور اسی سے اکثر علماء نے اخذ کیا ہے اور حلقوم کا مسح کرنا بدعت ہے۔ فتح و مسکین مت اور وضو کر نیلے کے بدن سے نا پاکی نکلنے اور منہ بھر کرتے ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بلکہ یہ کہ تہیت کی ہو یا بہتہ خون کی یا غذا کی یا پانی کی یا ان لغم یا ایسے خون کی تہ ہونے سے وضو نہیں جاتا کہ جس پر خشک غالب ہو (یعنی خون سے زیادہ خشک ہو)۔ ف واضع رہے کہ بدن سے نکلنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں ایک وہ کہ جو پیشاب یا پاخانہ کے راستہ سے نکلیں ان سے تو بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ تھوڑی ہو یا بہت ہو دوسرے وہ کہ ان کے سوا کہیں اور جگہ سے نکلے مثلاً تہ خون پیپ وغیرہ سوتے میں منہ بھر کر ہونا شرط ہے ان خون و پیپ میں زخم کے منہ سے بہ جانا شرط ہو اور دوسری قسم میں امام شافعی کا خلاف ہے ان کے نزدیک ان سے وضو نہیں ٹوٹتا مسکین وغیرہ مت اور اسے کا) سلیب (یعنی جی متلانا) کئی مرتبہ تھوڑی تھوڑی کی ہوئی تہ کو جمع کر دینا



ف یعنی اگر ایک دفعہ جی متلانے سے کئی دفعہ تھوڑی تھوڑی تے اتنی ہو گئی ہے کہ اگر وہ جمع کیا تو اس سے صندھ بھر جاوے تو اس کا حکم صندھ بھر کر ہونیکا ہے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر کئی دفعہ جی متلانے پر اتنی تے ہوئی ہے تو اس سے نہیں ٹوٹے گا۔ یعنی ت اور کر دھ سے لیٹ کر سونے اور دونوں سرین زمین پر ٹکا کر دہنی طرف کو سپر نکال کے سونے اور بیوش اور دیوانہ اور مست ہونے اور بالغ آدمی کا نماز میں ٹھٹھا مار کر ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ سلام پھیرنے وقت ہنسنے اور مرد و عورت کے تنگے ہو کر ملنے سے بھی (جس کو مباشرت فاحشہ کہتے ہیں) اور زخم میں سے کھیر نکلنے اور عضو تناسل اور عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ برابر ہے کہ شہوت سی دیانیہ شہوت کی ہوا اور نہانے میں کلی کرنا۔ ناک میں پانی دینا اور سارے بدن کو ترکر نافرض ہے اور بدن کو ملنا اور جس کی ختنہ نہ ہوئی ہو اسکو اپنے زائد چڑے میں پانی طواف فرض نہیں ہے اور نہانے میں سنت یہ ہے کہ اول اپنے دونوں ہاتھ (پنچون تک) اور شرمگاہ کو دھوئے (اگرچہ اس پر ناپاکی نہ لگی ہو) اور اگر ناپاکی بدن پر لگ گئی ہے تو اسکو بھی دھوئے پھر دھو کرے اور اس کے بعد سارے بدن پر تین دفعہ پانی بہاے۔ اگر عورت کے بالوں کی جڑیں تر ہو جائیں تو اسے گندھے بالوں کا کھولنا ضروری نہیں ہے اور نہانا اس صورت میں فرض ہوتا ہے کہ جب منی کو دکر نکلے اور اس کے اپنی جگہ سے علیحدہ ہونے کے وقت شہوت (یعنی لذت) ہو اور قبل یا دیر میں (یعنی پیشاب گاہ یا پاخانہ کی جگہ میں) حشفہ غائب ہونے سے کرنے اور کرانے والے دونوں پر نہانا فرض ہو جاتا ہے (اگرچہ انزال نہ ہو) اور جب عورت حیض یا نفاس سے پاک ہو تو اس پر بھی نہانا فرض ہو جاتا ہے۔

ف جاننا چاہیے کہ مرد و عورت کی باخانہ کی جگہ میں عضو تناسل داخل کرنا قطعی حرام اور ناجائز ہے لیکن اگر کہیں اس پر فعلی کے مرتکب ہو جائیں تو نہانا دونوں پر فرض ہوتا ہے برابر ہے کہ انزال ہو یا نہ ہو اور یہ آدمیوں کے ساتھ خاص ہے اور اگر کوئی نادان چوپائے یا مردے کے ساتھ ایسا کر بیٹھے تو اس صورت میں بدن انزال ہوے نہانا فرض نہیں ہوتا نفع وغیرہ تندی اور دوی نکلنے اور بلا احتلام کی تری معلوم ہونے کے نہانا فرض نہیں ہوتا۔

ف مذی اس شرط کو کہتے ہیں جو عورت کو چھپانے کے وقت عضو تناسل سے نکلتی ہے اور دوی وہ ہے جو پیشاب کرنے کے بعد کسی قدر غلیظ اور نیلگون پانی آجاتا ہے اور بلا احتلام کی تری معلوم

ہونے سے یہ مراد ہے کہ مثلاً ایک شخص نے خواب میں اپنے آپ کو صحبت کرتے دیکھا تھا پھر آنکھ کھلی تو اپنا بدن یا کپڑا گیلانہ پایا تو اس کو نہانا فرض نہیں ہے خواہ عورت ہو یا مرد ہو۔ طہات جمعہ اور عیدین (کی نمازوں) کے لیے اور احرام (باندھنے) کے لیے اور (حاجیوں) کو عرفہ کے روز نہانا مستحب ہے اور مردے کو اور ایسے شخص کو جو حیثیت کی حالت میں مسلمان ہو ہو نہانا واجب ہے اور اگر کافر مسلمان ہو اور وہ جنہی نہیں تھا تو اس کو نہانا مستحب ہو فت واجب غریبیت میں اس تکم کو کہتے ہیں جو کسی بھی دلیل سے ثابت ہو اور جس میں کچھ شبہ ہو اس کا ترک کرنا الا ناسق ہوتا ہے اور اس سے منکر کو کافر نہیں کہا جاتا ت بارش چشمہ اور دریا کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے اگرچہ کسی پاک چیز نے اس کی کسی صفت (یا کل صفات) کو بدل دیا ہو (پانی کے صفات رنگ بو اور مزہ میں) یا بہت نون (ٹھیرا رہنے کے سبب) بدوار ہو گیا ہو ہاں اس پانی سے وضو درست نہیں ہے جو بہت پتوں کے پڑنے سے یا کسی چیز میں مل کر کپنے سے بگڑ گیا ہو یا کسی دخت یا بھل سے چوڑا ہو (مثلاً گنے کا رس ہو یا تربوز یا انگور وغیرہ کا پانی ہو) اور نہ ایسے پانی سے درست ہے کہ جس پر دوسری چیز کے اجزا غالب ہوں (جیسے ستو) اور نہ اس ٹھیرے ہوے پانی سے جس میں پلیدی پڑ گئی ہو اور وہ نہ درود نہ ہو اور اگر وہ درود ہے تو وہ بہتے پانی کے حکم میں ہے اور بہتے پانی کی تعریف یہ ہے کہ تنکے کو بہا س لے جائے فت امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اگر پانی قلعین ہو تو اس میں وضو کرنا جائز ہے اور قلعین بالنعو رطل کے ہوتے ہیں جس کی تخمیناً پانچ مشکین متوسط ہوتی ہیں اور ابام مالک علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف نشہ میں سے کوئی وصف نہ پہلے اس سے وضو کرنا جائز ہے لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دلیلوں کا خلاف ملاحظہ فرما کر وہ درود اختیار کیا ہے جس میں سب مذہبوں سے زیادہ احتیاط اور احادیث و آثار کی رو سے یقیناً پاک ہے کیونکہ بڑے بڑے جوش اور چشمے کے نزدیک پاک ہیں اور عامہ مشائخ نے ان کے طول اور عرض میں سے ہر ایک کی مقدار دس گز اور گہرائی اس قدر کہ چلے بھرنے سے زمین نہ نظر آنے کے مقرر کر دیا ہے یعنی چاروں طرف سے دس گز پھر بعض فقہانے لوگوں کی آسانی کے لیے اسکی پیمائش کے یکم پڑے کا گز فرمایا ہے جو جو میں انگل یا فقط سات مٹھی کا ہوتا ہے اور بعض نے مساحتی گز فرمایا ہے جو سات مٹھی اور ایک کھڑی انگلی کا ہوتا ہے اور کہیں ایسی صورت ہو کہ پانی کا طول زیادہ ہو اور عرض کم یا گہرائی زیادہ ہے

اور چوڑائی کم ہے لیکن پیمائش کے حساب سے ضرب کیے جانے پر گیسرہ درود ہو جاتا ہے تو ایسے پانی پر بعض روایات میں وہ درود پانی کا حکم لگایا گیا ہے۔ فتح وغیرہ لمحنات بس وہ درود پانی سے وضو کیا جائے بشرطیکہ اسمین پبیدی کا اثر یعنی مزہ یا رنگ یا بو معلوم نہ ہو (اور اگر اس میں پبیدی کا اثر معلوم ہوگا تو وہ پانی ناپاک ہو جائیگا۔) اور ایسے جانوروں کا پانی میں مرجانا کہ تین میں (بہتا ہوا) خون نہیں ہوتا مثلاً مچھر۔ کھٹی۔ بھڑ۔ بچھڑ۔ مچھلی۔ میٹک۔ کیڑا پانی کو ناپاک نہیں کرتا۔ اور وہ پانی جو تواب کے کام میں استعمال کیا گیا ہو (مثلاً اس سے وضو پر وضو کیا ہو) یا اس سے حکلی ناپاکی رفع کی ہو مثلاً وضو ٹوٹ جانے پر اس سے وضو کیا ہو) جب یہ ایک جگہ ٹھہر جائے تو خود پاک ہے لیکن اگر کسی چیز کو پاک نہیں کر سکتا مستقل پانی میں بہت ہی اختلاف ہے اول تو اس میں کہ پانی مستقل کس چیز سے ہو جاتا ہے سو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک تو حکلی ناپاکی رفع کرنے یا تواب کو لیے استعمال کرنے سے مستقل ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط تواب کے لیے استعمال کرنے سے ہوتا ہے دوسرے اختلاف یہ ہے کہ کس وقت ہو جاتا ہے سو امام صاحب کے نزدیک تو جب عضو سے جدا ہوا مستقل ہو جاتا ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ جب ایک جگہ ٹھہر جائے اس وقت ہوتا ہے اور جبکہ عام ہے خواہ زمین ہو یا برتن ہو یا ہتھیلی ہو مصنف نے ضرورت کے خیال سے اسی کو پسند کیا ہے تیسرے اختلاف اس کے حکم میں ہے امام مالک فرماتے ہیں اور یہی ایک قول امام شافعی کا بھی ہے کہ یہ اور چیزوں کو بھی پاک کر دیتا ہے اور امام زفر کا قول یہ ہے کہ اگر اس کا استعمال کرنے والا وضو سے تھا تو یہ خود بھی پاک اور دوسری چیز کو بھی پاک کر دینے والا ہے اور اگر بے وضو تھا تو یہ خود تو پاک ہے اور چیز کو پاک نہیں کر سکتا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک پیشل نجاست مغلظہ کے ہے اور امام ابو یوسف کے مشل نجاست مخففہ کے اور امام محمد کے نزدیک یہ خود پاک ہے اور چیز کو پاک نہیں کر سکتا مصنف نے اسی کو اختیار کیا ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ اگر ایسے مستقل پانی میں کپڑا یا بدن بھر جائے تو اسکا دھونا ضروری نہیں ان اس سے دوبارہ وضو کر لینا بھی درست نہیں ہے لیکن اگر اس سے نجاست حقیقی کو دھویا جائے تو وہ پاک ہو جائیگا کیونکہ اسکے دور کرنے میں بھی شرط ہو کہ بہنے والی پاک نجاست کو دور کر نیوالی چیز ہو اور یہ تینوں صف اسمین موجود ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے مستقل وغیرہ اور کنوئین کے مسئلے میں تین مذہب میں حط۔ و شج علامت نجس کی ہے اور علامت بحال خود نجس کی اور علامت طہارت کی اختصار کے لیے

یہ لفظ ایسے گئے ہیں اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی ڈول نکالنے کے لیے کنوئین میں اُترا اور وہ چنبی تھا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پانی اور یہ آدمی دونوں نجس ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں اپنی اپنی حالت پر ہیں یعنی پانی پاک اور آدمی ناپاک اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں پاک ہیں جافیہ ت ہر کھال نجس دینے سے پاک ہو جاتی ہے سولے سورا آدمی کی کھال کے ق یہ حکم مرے ہوئے جانور کی کھال کا ہے ورنہ فسخ کیے ہوئے جانور کی کھال بلادباغت کے بھی پاک ہوتی ہے اور دباغت سے مراد یہ ہے کہ ہسکا سٹرا اور اس کی بدبو سکھانے سے یا کسی دوا وغیرہ سے دور کر دی جائے۔ رات آدمی اور مردہ جانور کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں اور کنوئین میں نجاست گر جانے سے اُسکا (سارا) پانی نکالا جائے ہاں انڈے اور بکری کی دو بینگیوں اور کبوتر اور چڑیا کی بیٹ گرنے سے پانی نہ نکالا جائے (بخلاف مرغی اور بطخ وغیرہ کی بیٹ گرنے سے) اور جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے (یعنی حلال ہے) ان کا پیشاب نجس ہے اور جس چیز کے نکلنے سے دفعہ نہیں ٹوٹتا وہ نجس نہیں ہے (مثلاً تھوڑی سی تے اور وہ خون جو اپنی جگہ سے تباہ نہ کرے) اور ان جانوروں کا پیشاب ہرگز نہ پینا چاہیے۔ اگر چاہا چھپے کی برابر اور کوئی جانور کنوئین میں گر کے مر جائے تو اس طرح کے میں ڈول اس میں سے نکال دیے جائیں اور اگر کبوتر سا جانور گر کے مر گیا ہے تو چالیس ڈول اور اگر بکری سا جانور (مثلاً کتا یا آدمی) گر کے مر گیا ہو تو سارا پانی نکالا جائے۔ اور اگر کوئی جانور (خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو) کنوئین میں گر کے پھول گیا یا بیٹ گیا تو اُسکا سارا پانی نکالنا چاہیے اور اگر سارا پانی نہ نکل سکے تو اس میں سے دو سو (سے تین سو تک) ڈول نکال دیے جائیں اور اگر چاہا (وغیرہ) مرا۔ گلا۔ سٹرا ہوا کنوئین میں سے نکالا اور اُس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں ہو تو اس کنوئین کو تین دن پہلے سے ناپاک قرار دیا جائے اور اگر پھولا پھٹا نہ ہو تو ایک دن رات سے ساتین دن رات سے ناپاک قرار دیے جانے کا یہ مطلب ہے کہ ان دونوں کی نمازین لوٹائی جائیں اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ نمازین لوٹانا ضروری نہیں ہیں یہاں تک کہ تحقیق ہو جائے کہ کس وقت گرا ہے اور اس میں فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے کہ جب وقت جانور کو کنوئین میں دیکھیں اُسی وقت سے اسکو ناپاک سمجھیں خواہ پھولا پھٹا ہو یا نہ ہو۔ مسکین وغیرہ ت اور پسینہ مثل جھوٹے (پانی وغیرہ) کے ہو (یعنی جس کا جھوٹا پاک ہے اُس کا پسینہ بھی پاک ہے) اور جس کا وہ

ناپاک ہے یہ بھی ناپاک ہے آدمی اور گھوڑے اور ان جانور دن کا چھوٹا جبکہ گوشت کھانا درست ہے پاک ہے اور کسے اور سودا اور دہندہ چوہا کون کا چھوٹا ناپاک ہے اور بلی اور کچھ گرد مرغی اور پرندہ شکاری جانور دن اور گھروں میں رہنے والے جانور دن کا چھوٹا مکروہ (تقریبی) ہے اور گدے اور خچر کا چھوٹا مشکوک ہے اور اگر پانی نہ ملے تو اس سے وضو کر کے تیمم بھی کر لینا چاہیے اور وضو اور تیمم میں سے جسکو مقدم کرے درست ہے بخلاف نبیذ تر کے ونبیذ تدرہ پانی ہے جس میں اتنے چھوٹے ہارے بھگڑے گے کہ پانی میٹھا ہو گیا لیکن رقیق اور بہتا ہوا ہے پس اگر اور پانی نہ ملے تو امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس سے وضو نہ کرے بلکہ تیمم کرے اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس سے وضو اور تیمم دونوں کرے اور یہ اختلاف اسی صورت میں ہے کہ پانی گناٹھا اور نشہ آور نہ ہو ورنہ پھر سب کے نزدیک اس سے وضو درست نہیں ہے ط

## باب التیمم

تیمم کا بیان

فان قلت تیمم کے معنی قصد کی ہیں اور شرع میں پاک ٹی کو پاکی کے قصد سے استعمال کرنا نام تیمم ہے  
ت اگر آدمی پانی سے ایک میل کے فاصلے پر ہو یا بیابان ہو (اور پانی کے استعمال سے بیابان سے بڑھنے کا اندیشہ ہو یا سردی (ایسی ہو) کہ مرجانے کا اندیشہ ہو) یا دشمن یا درندے یا پراس کا خوف ہو یا طول سنی تو وہ تیمم کرے اور تیمم کی صورت یہ ہے کہ زمین کی قسم سے جو چیز پاک ہو گدے چارے وغیرہ کی نیت کر کے ایک دفعہ دونوں ہاتھ اس پر مار کر سارے ہاتھ پر پھیرے اور دوسری دفعہ ہاتھ مار کر دونوں کھینچ کر سمیت دو کھینچ کر پھیرے اگر چہ آدمی ناپاک (یعنی جنبی) یا حیض والی عورت ہو (یہی دو ضرب کافی ہیں) و ثلثت میں میل ایک تہائی فرسخ کو کہتے ہیں جو چوبیس انگل کے گز سے چار ہزار گز کا ہوتا ہے اور زمین کی قسم سے مراد وہ چیزیں ہیں جو نہ پھلین نہ پھلین جیسے ریت پتھر سرمہ چونہ وغیرہ ط اگر باد جو زمین کی قسم میسر ہونے کے کوئی غبار سے تیمم کرے تب بھی جائز ہے پس کافر کا تیمم کرنا بیکار ہے نہ کہ اسکا وضو کرنا (کیونکہ تیمم میں نیت کرنی شرط ہے وضو میں نہیں) اور کافر بوجہ کفر کے نیت کرنے کا اہل نہیں ہے اور مرد ہونے سے تیمم نہیں جاتا بلکہ جن چیزوں سے وضو جاتا ہے ان ہی سے تیمم بھی جاتا رہتا ہوا اور اس قدر پانی پر قدرت ہونے سے جو اس کی حاجت (ضروری) سے بچ رہے تیمم کرنا جائز نہیں رہتا اور اگر پہلے کر لیا تھا تو وہ اس قدرت سے جاتا رہتا ہے (خواہ آدمی نماز میں ہو یا نماز سے باہر ہو)



اور اگر کسی کو پانی ملنے کی امید ہے تو وہ نماز اخیر وقت میں پڑھے اور اگر وقت سے پہلے تیمم کر لیا تو بھی درست ہو علیٰ ہذا القیاس دو فرضوں کے لیے اور جنازہ اور عیدین کی نماز فوت ہونے کے خوف سے تیمم کر لینا جائز ہے اگرچہ نماز نہا ہی کے طور پر ہو یا ان جمعہ اور دقیقہ نماز کے فوت ہونے کے خوف سے تیمم کرنا درست نہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ جمعہ اور دقیقہ نماز دن کا بدلہ ہو سکتا ہے کہ جمعہ فوت ہونے پر ظہر کی نماز اور دقیقہ فوت ہونے پر اسکو قضا پڑھے بخلاف جنازہ اور عیدین کی نماز کے کہ ان کا بدلہ نہیں ہو سکتا۔ اور نہا کی صورت یہ ہے کہ کسی نے وضو سے عید کی نماز شروع کر کے کچھ ادا کر لی تھی پھر وضو جاتا رہا اور باقی نماز اس نے تیمم سے ادا کر لی تو درست ہے۔ طے اگر کوئی اپنے اسباب میں پانی رکھ کر بھول گیا اور پھر تیمم سے نماز پڑھ لی تو (بعد میں پانی یاد آنے پر) نماز نہ لوٹائے اور اگر کسی کو پانی قریب ہونے کا گمان ہو تو وہ ایک تیر بھر کے فاصلہ تک پانی کو تلاش کرے ورنہ نہ کرے۔ اگر اپنے ساتھی کے پاس پانی ہو تو اس سے مانگے اگر وہ نہ دے تو تیمم کر لے اور اگر وہ بلا وجہی دام لیے پانی نہیں دیتا اور اسکے پاس دام ہیں تو یہ تیمم نہ کرے (بلکہ دام دیکر پانی کیلئے وضو کر لے) ورنہ تیمم کر لے (یعنی اگر اسکے پاس دام نہیں ہیں یا وہ وجہی سے داموں کا نہیں دیتا تو پانی نہ لے اور تیمم کر لے اور اگر کسی کا کثر بدن (جسکو دھونا ضروری ہے) زخمی ہو تو وہ تیمم کرے اور اگر کم بدن زخمی ہو تو اسکو دھو کر لے اور دھونا اور تیمم دونوں کو جمع نہ کرے۔

### باب المسح علی الخفین

موزون پر مسح کرنے کا بیان

مس موزون پر مسح کرنا مرد اور عورت دونوں کو درست ہے اگر جنبی نہ ہوں اور شرط یہ ہے کہ موزون کو ایسے وضو پر پہنا ہو جو ٹوٹنے کے وقت کامل ہو یعنی اگرچہ موزے پہننے کے وقت وضو کامل نہ ہو مثلاً ایک بے وضو شخص موزے پہن کر پانی میں گھس گیا اور پانی اسکے موزوں میں پہنچ گیا پھر اُسے اور اعضا دھو کر وضو پورا کیا اور اسکے بعد اسکا وضو ٹوٹ گیا تو اسکو ان موزوں پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ ٹوٹنے کے وقت وضو کامل ہے اگرچہ موزے پہننے کے وقت وضو نہ تھا۔ یعنی مسح کی مدت وضو ٹوٹنے کے وقت سے لیکر مقیم کے لیے ایک دن رات تک ہے اور مسافر کے لیے تین دن رات تک اور اسکی صورت یہ ہے کہ (بھیکے ہوئے ہاتھ کی تین انگلیاں موزوں کے اوپر کی جانب پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر ایک دفعہ پینڈلی تک کھینچے) اور اگر کوئی اور پینڈلی کی طرف سے کھینچے تب بھی مسح ہو جائے گا مگر یہ مکرمہ ہے (اور

اور موزوں کی زیادہ پھٹن مسح کو مانع ہے جسکی مقدار پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کا ظاہر ہو جائے اور اس سے کم پھٹن مانع نہیں ہے اور اگر ایک موزہ کئی جگہ سے پھٹا ہوا ہے تو انکو ایک جگہ جمع کیا جائے اگر وہ سب ملکر تین انگلیوں کی مقدار ہو جائے تو مسح درست نہیں ورنہ درست ہے اور دونوں موزوں کی پھٹن جمع نہ کی جائے (یعنی اگر دونوں کی پھٹن ملکر تین انگلیوں کی مقدار ہو تو اسکا اعتبار نہیں) بخلاف نجاست اور برہنہ کی وہ یعنی اگر دونوں موزوں پر تھوڑی تھوڑی نجاست ہو جو ایک جگہ کر نیسے ایک درم کی مقدار ہو جائے تو ان پر پھٹن پاک کیے بغیر مسح درست نہیں ہے اور اسطرح برہنہ کی کا حال ہو کہ اگر تھوڑی تھوڑی کٹی جگہ ہو تو اسکو ایک جگہ کر کے دیکھنا چاہیے اگر چہ تھائی عضو کی مقدار ہو جائے تو اس سے نماز درست نہ ہوگی حاشیہ وغیرہ

ت اور وضو ٹوٹے اور موزہ پاؤں سے نکلنے اور مسح کی مدت گزر جانے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ دھونے کی (سروے سے دونوں پاؤں جلتے رہنے کا خوف نہ ہو اور موزہ نکالنے اور اسکی مدت گزرنیکے بعد اگر وضو ہے تو فقط پاؤں دھوئے اور اگر پاؤں کا نکل آنا نکلنے ہی کے حکم میں ہے۔ اگر کسی مقیم نے مسح کیا تھا اور ایک رات کے گزرنیسے پہلی ہی وہ مسافر ہو گیا تو وہ تین دن رات مسح کرے اور اگر کوئی مسافر ایک دن رات گزرنے کے بعد مقیم ہو گیا ہو تو وہ موزے نکال لے اور اگر اس سے پہلے مقیم ہو گیا ہے ایک دن رات پورا کر لے اور موزے کے اوپر کے موزے پر اور چڑے کی جواب پر اور جنکے نیچے چڑا لگا ہوا ایسی سخت ہو کہ بغیر بانڈے پنڈلی پر پٹھر جائیں ان سب پر مسح کرنا جائز ہے ہاں عمامہ اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر مسح کرنا درست نہیں ہے اور ٹوٹی ہوئی ہڈی کی بندش پر اور زخم کی پٹی پر یا اسطرح کی اور چیز پر (مثلاً قصد وغیرہ کی بندش پر) مسح کرنا دھونے کے حکم میں ہے ان کے مسح کی کوئی مدت معین نہیں ہے اور یہ مسح دھونے کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے یعنی صرف پٹی پر مسح کر لیا جائے اور باقی عضو دھو لیا جائے اور پٹی وغیرہ اگر چہ بے وضو بادھی ہو ان پر مسح کرنا درست ہے اور ساری پٹی پر مسح کر لیا جائے اسکے نیچے زخم ہو یا نہ ہو پس اگر زخم اچھا ہونیکے باعث پٹی وغیرہ گر پڑے تو مسح باطل ہو جائیگا اور اگر بدو اچھا ہوئے گرے تو باطل نہ ہوگا اور موزے اور سر کے مسح میں نیت کی حاجت نہیں ہے۔

## باب الحیض

محض کا بیان

ست حیض وہ خون ہے جو ایسی عورت کے رحم میں سے آئے جو بیار اور کم عمر نہ ہو اسکے جاری ہونے کی

کم از کم مدت تین دن ہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن اور جو خون تین دن سے کم یا دس دن سے زیادہ آئے وہ (حیض نہیں) استحاضہ ہے (جو ایک رگ سے آتا ہو اور یہ ایک قسم کی بیماری ہے) اور سوائے سفیدی خالص کے اور جس رنگ کا بھی خون آئے سب میں ہے یہ نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے سے مانع ہوتا ہو (یعنی اس حالت میں یہ دونوں عبادتیں منوع ہیں) مگر عورت روزہ کی قضا کرے اور نماز کی قضا نہ کرے (کیونکہ اس حالت میں نماز معاف ہے) اور ایسی عورت کو مسجد میں جانا۔ طواف کرنا اور اذان سے لیکر عورت کے زانو تک مرد کو نزدیک کرنا۔ قرآن پڑھنا اور بغیر غلات کے قرآن کو ہاتھ لگانا سب منوع ہے **ف** غلات سے مراد وہ کپڑا ہے جو قرآن سے علیحدہ ہو جیسے جزدان اور الیسی حالت میں آستین سے بھی چھو نہ کرے وہ بھی صحیح ہو اور اسی پتہ تو ہے جو مسکین **ت** اور قرآن بے وضو بھی پڑھنا منع ہے اور خبابیت اور نفاس و دونوں کو مانع ہے (یعنی ان دونوں حالتوں میں قرآن پڑھنا یا اسکو ہاتھ لگانا و دونوں ممنوع ہیں اور جس عورت کا حیض اپنی اکثر مدت (یعنی دس دن) کے بعد بند ہوا ہو اس سے صحبت کرنا جائز ہے اگرچہ وہ نہانی نہ ہو اور اگر دس روز سے کم ہیں بند ہو گیا ہے تو اس سے صحبت جائز نہیں جب تک وہ نہانہ لے یا اس پر نماز کا اوٹے وقت نہ گزر جائے **ف** نماز سے مراد فرض نماز ہے اس وجہ سے حد مختار میں لکھا ہے کہ اگر کوئی عورت عید کی نماز کے وقت پاک ہوئی تو اس پر ظہر کا وقت گزر جانے کا انتظار کرنا ضروری ہے اور اوتی سے مراد یہ ہے کہ اتنا وقت گزر جائے کہ وہ نہادھو کر نماز کی نیت باندھ لے۔ فتح لمخصات اور حیض و نفاس کی مدت میں دو خونوں کے درمیان عورت کا پاک ہونا بھی حیض اور نفاس ہے۔ **ف** یعنی حیض کی مدت میں کچھ دنوں حیض آکر بند ہوا اور پھر آنے لگا اس طرح نفاس آتا آتا بند ہو کر پھر آنے لگا تو اس خون کے نہ آنے کے دنوں میں عورت کو پاک ہونے کا حکم نہ ہوگا بلکہ وہ پاک ہونا حیض کے دنوں میں حیض ہے اور نفاس کے دنوں میں نفاس۔ فتح وط **ت** اور اس پاک ہوجانے کی مدت کم از کم پندرہ دن ہو اور اکثر مدت کی کوئی حد نہیں ہے ان ہمیشہ خون جاری رہنے کی صورت میں عادت میں ہوجانے کے وقت (حیض کی عادت کے دن علیحدہ کر کے باقی پاک رہنے کے دن شمار کئے جائیں گے) اور استحاضہ کا خون مثل ہمیشہ جاری رہنے والی نمکیر کے ہو اور اگر خون حیض و نفاس کی اکثر مدت سے بڑھ جائے تو جس قدر اسکی ہمیشہ کی عادت سے بڑھے گا وہ استحاضہ ہے **ف** یہ حکم اس عورت کے حق میں ہے جسکی عادت عین مد مثلاً کسی کو ہر مہینہ



میں سات دن حیض آنے کی عادت تھی پھر اُسے بارہ روز خون آیا تو جو سات دن سے زیادہ دن خون آیا ہو یہ استحاضہ ہو اس طرح اگر کسی کی عادت چار دن یا پانچ دن خون آنے کی ہو اور پھر دس سے بڑھ چکا تو جب قدر اسکی عادت سے بڑھے گا یہ سب استحاضہ ہو اور اگر دس دن سے نہیں بڑھا تو حیض کے ایام میں وہ سب حیض ہو اور اس طرح نفاس میں اگر کسی کو مثلاً پینتیس دن خون آنے کی عادت تھی پھر سو پینتیس دن خون آیا تو یہ دس دن کا خون استحاضہ ہو یعنی سات اور اگر کسی عورت کو پہلے ہی پہل خون آجاری ہو گیا ہو تو دہر مہینہ میں (دس دن اُسکے حیض کے ہونگے اور چالیس دن نفاس کے) اور جو حیض میں دس سے اور نفاس میں چالیس سے زیادہ دن ہونگے وہ استحاضہ ہو اور جس عورت کو استحاضہ (کی بیماری) ہو اور جس شخص کو سلسل بول یا جبکا پیٹ چلتا ہو یا کسی کی ریح نکلتی رہتی ہو یا نکیر بند نہ ہوتی ہو یا کسی کے ناسور ہو تو ایسے شخص ہر فرض کے وقت (تازہ) وضو کیا کریں اور اس وضو سے (اس وقت میں) فرض اور نفل (جب قدر چاہیں) پڑھیں۔ وف شریعت میں ان بیماری والوں کو معذور کہتے ہیں امام صاحب کے نزدیک ایسے شخص کو ہر فرض کے وقت تازہ وضو کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک ہر فرض کے لیے اور امام مالک کے نزدیک ہر نفل کے لیے بھی۔ فتح المعین سات اور اکا وضو نقطہ وقت کے نکلنے سے جاتا رہتا ہے۔

یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہو اور امام زفر کے نزدیک دوسری نماز کا وقت آنے سے جاتا رہتا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس نماز کا وقت جانے اور دوسری نماز کا وقت آنے دونوں سے جاتا رہتا ہو۔ حاشیہ سات اور ان معذروں کے لیے) یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جب ان پر کسی فرض کا وقت ایسا نہ گزرے کہ حسین انھیں یہ عذر نہ ہو ف یہ شرط عذر رہنے کی ہو اگر یہ نہ ہوگی تو وہ معذور نہ کہلا سکیں گے اور پھر انکا وضو اس عذر سے جاتا رہیگا۔ نفاس اُس خون کو کہتے ہیں جو بچہ پیدا ہونیکے بعد آتا ہو اور اگر کسی حاملہ عورت کو خون آئے تو وہ استحاضہ ہو اور اگر کسی کا حمل ساقط ہو گیا اور اس میں بعض عضو بھی ہیں مثلاً ناخن اور بال وغیرہ) تو اُسکا حکم بچہ کا ہو ف یعنی شرعاً وہ اس عورت کا بچہ ہو یا نیک کہ اُس کے بعد کا خون نفاس ہو گا اور اگر وہ نوٹدی تھی تو اب لم دلد ہو جائے گی اور اگر عدت میں تھی تو عدت پوری ہو جائیگی اور اگر اس میں کوئی عضو معلوم نہیں ہوتا بلکہ محض گوشت کا لوتھڑا ہے تو اسکے بعد کا خون نفاس نہ ہو گا اور نہ بچہ کے اور احکام ہوں گے۔ لیکن سات نفاس کی کم سے کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے (چنانچہ بعض عورتوں کو ایک گھنٹہ بھر بھی نہیں آتا) اور اسکی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے اور

جب قدر چالیس دن سے بڑھے وہ استحاضہ ہو اور چوداں بچوں میں نفاس کی ابتدا پہلے بچے سے ہوتی ہے  
**ف** یہ ہمارا مذہب ہے امام محمدؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک ابتدا دوسرے بچے سے ہوتی ہے اور یہی قول امام  
 شافعیؒ کا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ایک بچہ پیدا ہونیکے بعد چونکہ ابھی وہ عورت حاملہ ہے اس لیے اسکا  
 یہ خون رحم سے نہیں ہے اسی وجہ سے بغیر دوسرے بچے جنے عدت پوری نہیں ہوتی اور ہماری دلیل یہ  
 ہے کہ نفاس اس خون کا نام ہے جو بچہ پیدا ہونیکے بعد آئے اور یہاں ایسا ہی ہے پس یہ مثل اس خون کے  
 ہو گیا جو ایک ہی بچہ پیدا ہونیکے بعد آئے باقی عدت کا پورا ہونا تو مطلق حمل کے جننے سے تعلق رکھتا  
 ہے لہذا وہ دونوں کے جننے کو شامل ہوگا۔ فتح

## باب الانجاس

انجاستون کا بیان

**ف** انجاس نجس کی جمع ہے اور نجاست سے عام ہے جو حقیقی نجاست پر بولا جاتا ہے اور حدت سے  
 بھی جو حکمی پر بولا جاتا ہے غرض کہ نجس نجاست حقیقی اور حکمی دونوں پر بولا جاتا ہے۔ یعنی ت بدن اور  
 کپڑا پانی سے پاک ہو جاتا ہے اور ہر ایسی بہتی (پاک) چیز سے بھی جو (نجاست کو) دور کر نیوالی ہو مثلاً سکر  
 گلاب لیکن تیل سے پاک نہیں ہوتا **ف** شہد شہیرہ اور گھی بھی تیل ہی کے حکم میں ہیں اور یہی صحیح ہے  
 کیونکہ یہ چیزیں نجاست کو دور کر نیوالی نہیں ہیں۔ نہرت اگر موزے پر گاڑھی نجاست (مثلاً پاخانہ  
 وغیرہ) لگوائے تو وہ زمین پر گر کر (کے آثار) دینے سے پاک ہو جاتا ہے اور اگر گاڑھی نہیں ہے (مثلاً پیشاب  
 وغیرہ لگ گیا ہے) تو اسکو دھونا چاہیے (خواہ خشک ہو یا تر ہو) اور خشک منی (خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر)  
 ہاتھوں سے رگڑنے (اور کھرچنے) سے پاک ہو جاتی ہے ورنہ اسے دھونا چاہیے **ف** یعنی خواہ غلیظ ہو یا نرقی  
 ہو مرد کی ہو یا عورت کی ہو ہاتھوں سے رگڑنے اور کھرچنے سے اسکی ناپاکی جاتی رہتی ہے اور اس کا دہشہ  
 رہنے میں کچھ بھج نہیں ہے اور اگر منی خشک نہیں ہے بلکہ تر ہے تو اسکو دھونا چاہیے کیونکہ امام صاحبؒ  
 نزدیک منی ناپاک ہے بخلاف امام شافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک پاک ہے دھونے اور کھرچنے کی ضرورت  
 نہیں ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک ایسی ناپاک ہے کہ بغیر دھو کے فقط کھرچنے سے بھی پاک نہیں ہوتی  
 اگر انصاف اور عذر سے دیکھیں ہر امام صاحب کا مذہب سب مذہبوں سے بہتر معلوم ہوتا ہے کیونکہ البیہ چیز کا ناپاک  
 ہونا جو غسل کا باعث ہو اور پیشاب کی جگہ سے نکلتی ہو آثار اور قیاس سے بہت ہی قریب معلوم ہوتا ہے اور خشک

منی کا رگڑنیسے پاک ہو جانا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اگرچہ اسکا دہشہ باقی رہ جائے۔ فتح وغیرہ  
 تلواریں جیزین (مثلاً آئینہ اور چھری وغیرہ) پوچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں (برابر ہو کہ نجاست خشک ہو یا  
 تر ہو پیشاب ہو یا پاخانہ ہو) اور زمین خشک ہو نیسے اور (نجاست کا) اتر جاتے پہنے سے نماز (پڑھنے)  
 کے لیے پاک ہو جاتی ہے اور تیمم کے لیے پاک نہیں ہوتی **ف** امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ  
 ایسی زمین پر تیمم کرنا بھی جائز ہے مگر ظاہر قول پہلا ہی ہے کیونکہ تیمم درست ہونے میں زمین کا پاک ہونا  
 نص قرآن سے مشروط ہے لہذا یہ حکم اس سے ادا نہ ہوگا جو خبر واحد سے ثابت ہو۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر  
 ناپاک زمین پر لگ جلادی جائے تو پھر اس سے تیمم کرنا جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر کوئی ناپاک زمین کو  
 اسی وقت پاک کرنی چاہے تو اس پر تین دفعہ پاک پانی چارے اور ہر دفعہ پاک کپڑے سے پونچھتا رہے  
 وہ پاک ہو جائیگی۔ **فتح** نجاست مذائمہ مثلاً خون اور شراب (وغیرہ) میں سے ایک درم کی مقدار  
 اور تہیل کی چڑائی کی مقدار معاف ہے یعنی اگر کپڑے یا بدن پر اتنی نجاست لگ جائے تو اسکو بغیر دھوئے  
 نماز ہو جائیگی **علیٰ ہذا القیاس** مرغی کی بیٹ، اور ان جانوروں کا پیشاب کہ جبکا گوشت نہیں کھایا  
 جاتا اور لید اور گوبھی۔ **ف** یعنی اگر ان چیزوں میں سے بھی ایک درم کی مقدار کہیں لگ جائے تو وہ معاف  
 ہے درم ساٹھ مین ماشہ کا ہوتا ہے پس اگر نجاست غلیظ ہو تو درم کے وزن سے اندازہ کر لیا جائے اور اگر قوی  
 ہو تو تہیل کی چڑائی سے ناپ لیا جائے پس اگر ان مقداروں سے زیادہ ہے تو اسکا دھونا فرض ہے اور اگر کم ہے  
 تو دھونا مستحب ہے **ت** اگر چوتھائی کپڑے سے کم نجاست خفیفہ میں بھر جائے۔ **ف** یہاں اس کپڑے کی  
 چوتھائی مراد ہے جہاں کم از کم نماز ہو جاتی ہو مثلاً ایک تہہ ہو یا ایک چادر ہو اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس جگہ  
 کی چوتھائی ہو جہاں نجاست لگی جیسے دھن ہو یا استین ہو یا کھلی وغیرہ اور یہی قول صحیح ہے اور امام  
 ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں چوتھائی سے ایک بالشت لمبا اور ایک بالشت چوڑا کپڑا مراد ہے  
 مسکین **ت** مثلاً ان جانوروں کے پیشاب میں کہ جبکا گوشت کھایا جاتا ہو یا گھوڑے کے پیشاب میں یا  
 ان پرندوں کی بیٹ میں کہ جبکا گوشت نہیں کھایا جاتا یا مچھلی کے خون میں یا خچر اور گدھے کے لعاب میں تو وہ  
 بھی معاف ہے **ف** امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ مچھلی کا خون نجاست خفیفہ ہے کیونکہ وہ خون کی  
 صورت ہوتا ہے اور امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ مچھلی کے اندر کا سرخ پانی حقیقتہ میں خون  
 نہیں ہوتا لہذا وہ نجس نہیں ہے بلکہ ظاہر روایت میں پاک ہے کیونکہ خون کا جانور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتا

دوسری دلیل یہ ہے کہ پھلی بغیر فوج کیے حلال ہوتی ہے حالانکہ فوج کرنا خون ہی نکالنے کے لیے مشروع کیا گیا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس میں خون نہیں ہے۔ یعنی **ت** اور اگر پیشاب کی چھٹیوں سوئی کے ناکے جیسی (مہین مہین بہت سی) پڑ جائیں تو وہ بھی معاف ہے اور جو نجاست کہ نظر آتی ہو اس کا جسم (اور اثر) دور کر دینے سے پاک ہو جاتی ہے اگر وہ نجاست کہ جبکا اثر (یعنی رنگ وغیرہ) دور ہونا دشوار ہو یا ایسی نجاست ہو کہ خشک ہونیکے بعد اس کا اثر نہ معلوم ہوتا ہو تو وہ تین دفعہ دھونے اور ہر دفعہ پھڑپھڑانے سے پاک ہو جاتی ہے **ف** تیسری دفعہ میں اس قدر زور سے پھڑپھڑا جائے کہ اسکے بعد پھڑپھڑانے سے پانی نہ نکلے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ ایک ہی دفعہ دھونا کافی ہے۔ مسکین **ت** اور جو چیزیں پھڑپھڑی نہ جائیں (مثلاً بور یا وغیرہ) تو وہ تین دفعہ دھونے اور ہر دفعہ اُن کا پانی خشک کرنے سے پاک ہو جاتی ہیں **ف** یعنی تین دفعہ دھونے میں ہر دفعہ اتنی دیر چھڑپھڑایا جائے کہ انکا پانی ٹپکتا موقوف ہو جائے باقی خشک کرنا شرط نہیں ہے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ایسی چیز بھی پاک نہیں ہوتی مسکین **ت** اور پیشاب یا خانہ پھرنے کے بعد کسی صاف کر نیوالی چیز مثلاً پتھر (اور ڈھیلے) وغیرہ سے استنجا کرنا مسنون ہے اور اس میں (ڈھیلے وغیرہ کی) کوئی شمار مسنون نہیں ہے اور استنجا کرنے کے بعد اس جگہ کو پانی سے دھونا مستحب ہے **ف** سنت استنجا ادا کرنے میں ضروری امر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صفائی کرنی ہے نہ کہ ڈھیلاؤں کی گنتی بخدا امام شافعی علیہ الرحمۃ کے کہ ان کے نزدیک طاق یعنی تین یا پانچ یا سات ڈھیلے ہونے فرض ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی اسکے خلاف کرے تو اسکی نماز نہیں ہوگی۔ فتح وغیرہ **ت** اور اگر نجاست مخرج سے تباہ کر جائے (یعنی پیشاب یا پاخانہ اپنی اپنی جگہ سے تباہ کر جائے) تو اسکا دھونا واجب ہے **ف** دھونا واجب اسی صورت میں ہے کہ نجاست ایک ذرہ یا ہتیلی کے عرض سے زیادہ جگہ میں لگ جائے اور اگر کم میں لگی ہے تو اسکا دھونا مستحب ہے **ت** اور اس مقدار کا لحاظ استنجے کی جگہ کے سوا کیا جائیگا اور ہڈی۔ لید۔ کھانے کی چیز اور داہنے ہاتھ سے استنجا کرنا جائز نہیں ہے ان اگر کسی کو کوئی عذر ہو کہ بائیں سے نہ کر سکتا ہو تو اسے داہنے سے کرنا جائز ہے

### کتاب الصلوٰۃ

نماز و زون وغیرہ کا بیان

**ف** لغت میں صلوٰۃ کے معنی دعا و شہادۃ۔ قراءت۔ اور رحمت کے ہیں اور شرع میں ان معبودہ مخصوصہ

ارکان کا نام ہو کیونکہ اس کے قیام میں قراوت اور قعود میں شتا اور دعا اور ان کے ادا کرنے والے کے لیے رحمت ہوتی ہے۔ فتح وغیرہ **ت** فجر (کی نماز) کا وقت صبح صادق سے لیکر آفتاب کے نکلنے تک **ہو** صبح صادق اُس روشنی کو کہتے ہیں جو مشرق کی جانب نئی میں پھیلتی **ہو** اور ظہر کا وقت آفتاب کے ڈھلنے سے لیکر اس وقت تک ہو کہ جب ہر چیز کا سایہ اُس کے اہلی سایہ کے سوا جو ٹھیک دو پہر کو ہوتا ہو اس چیز سے دونا ہو جائے **و** آفتاب کے ڈھلنے پر ظہر کا اول وقت ہو جاتا ہو کیونکہ جبریل علیہ السلام نے اول روز اس وقت نماز پڑھائی تھی اور آخر وقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس وقت ہو کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے اہلی سایہ کے سوا اس سے دونا ہو جائے اور صاحبین کا قول یہ ہو کہ جب ہر چیز کا سایہ اُس کے اہلی سایہ کے سوا اس کی برابر ہو جائے یہی ایک روایت امام صاحب کے بھی ہے اور یہی قول امام زفر اور امام شافعی کا ہے انکی دلیل یہ ہو کہ جبریل علیہ السلام کی امامت اول روز اول وقت میں تھی اور دوسرے روز آخری وقت میں اس سے معلوم ہوا کہ یہ ظہر کا آخر وقت ہو اور امام ابو حنیفہ کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہو ابرو بالظہر فان شدة المحن فیم جہنم اور عرب میں زیادہ گرمی اس وقت ہوتی ہو اور اس زمانہ میں فتویٰ حریم وغیرہ میں صاحبین کے قول پر ہو۔ **ت** فتح اور عصر کا وقت دو مثل سے لیکر آفتاب کے غروب ہونے تک ہو اور آفتاب کے غروب ہونے سے لیکر شفق کو غائب ہونے تک مغرب کا وقت ہو اور شفق سپیدی ہو جو سُرخ کے بعد پیدا ہوتی ہو، **و** صاحبین اور امام شافعی کا قول یہ ہو کہ شفق سُرخ ہی ہے اور یہی ایک روایت امام ابو حنیفہ سے بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے مسکین **ت** عشا اور وتر کا وقت شفق غائب ہونے سے لیکر صبح صادق (صادق) ہونے تک ہو **و** امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہو کہ تہائی رات تک ہو مسکین **ت** اور وتر دن کو عشا کی نماز سے مقدم نہ کیا جائے کیونکہ ان دونوں میں ترتیب ہونی ضروری ہو (جیسا کہ وقتہ نماز فائستہ پر مقدم نہیں ہوتی) اور جسے ان دونوں (یعنی عشا اور وتر) کا وقت نہ ملے اس پر یہ دونوں واجب نہیں ہیں **و** مثلاً کوئی شخص ایسے شہر میں ہو جہاں آفتاب غروب ہوتے ہی صبح صادق ہو جاتی ہو جیسے بلغار وغیرہ تو اس پر یہ دونوں نمازین فرض نہیں ہیں۔ **ط** اور فجر کی نماز اور گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھنا اور عصر میں اتنی تاخیر کرنا کہ دھوپ میں زردی نہ آئے (کیونکہ اتنی تاخیر کر وہ خمی ہے) اور عشا کو تہائی رات تک نہ کرنا جب ہو علیٰ هذا القیاس وتر دن کو آخر شب تک کو کرنا ایسے شخص کے لیے مستحب ہو کہ جسے اپنے (اُس وقت)



جاگ جانے پر پورا اعتماد ہو اور اگر اعتماد نہ ہو تو سونے سے پہلے ہی پڑھ لینی چاہئیں اور چار و نہین ظہر کی نماز اول وقت پڑھنا اور مغرب کی نماز ہمیشہ اول وقت پڑھنا مستحب ہے اور جن نمازوں کے اول میں عین ہے (مثلاً عصر اور عشا) ان کو ابر کے دن اول وقت پڑھنا اور ان کے سوا اور نمازوں کو ایسے دن کو آخر نماز پڑھنا (مثلاً فجر - ظہر مغرب) اور جب وقت آفتاب نکلنا ہو یا جب وقت عین سر پہ ہو یا جب وقت غروب ہو یا جو ان تینوں وقتوں میں نماز اور تلاوت کا سجدہ اور جنازہ کی نماز پڑھنی مکر وہ ہو مگر ان اسی دن کی عصر کی نماز آفتاب کے غروب ہوتے وقت جائز ہے۔ فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں ہے ان وقت نماز پڑھنا اور تلاوت کا سجدہ کرنا اور جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے اور صبح صادق ہونیکے بعد سوا فجر کی سنتوں کے اور نفل پڑھنا یا مغرب کی نماز سے پہلے اور (جمعہ وغیرہ کا) خطبہ پڑھنے وقت نفل پڑھنا درست نہیں ہے اور دو وقت کی نماز کو کسی عذر سے (مثلاً سفر یا بارش وغیرہ کے سبب سے) ایک وقت میں ادا کرنا منع ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ والذی لا اله الا الله غلبہ ما ملکہ علیہ الصلوٰۃ والسلام صلوٰۃ قطبہا لوقتہا الاصلوٰتین جمع بین الظہر والعصر یعنی وقتہا بین المغرب والعشاء بجمع یعنی قسم ہے اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمیشہ وقت ہی پر نماز پڑھتی تھیں سوائے ان دو نمازوں کے کہ ظہر اور عصر کو عرفات میں جمع کیا اور مغرب اور عشا کو مکر ولف میں۔ باقی جہان حضور انور سے ایسا دار ہے کہ اس سے کسی بیماری وغیرہ عذر کے باعث نمازوں میں جمع کرنا جائز معلوم ہوتا ہے تو وہ جمع صوری پر مجبول ہے اس طرح کہ پہلی نماز کو آخر وقت پڑھا اور دوسری کو اول وقت اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ سفر اور بارش کے عذر سے ظہر اور عصر مغرب اور عشا کو جمع کر لینا جائز ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے توک کے سفر میں ظہر اور عصر جمع کیا اور عشا جمع کیا تھا اور ہماری دلیل وہی روایت جو ہم نے ابھی بیان کی ہے فتح دینی۔

## باب الاذان

اذان کے مسئلے

وقت میں اذان کے معنی آگاہ کرنا کہ میں اور شرع میں اس خاص طریقے پر آگاہ کرنا کہ کتنے ہیں اور چونکہ اذان اپنا وقت ہونے پر موقوف ہوتی ہے کیونکہ وقت میں ایک طرح کی سببیت ہے اور سبب مقدم ہوتا ہے اسلیئے مصنف نے اوقات کو مقدم اور اذان کو مؤخر کیا ہے۔ مسکین ترجمہ فرض نمازوں کے لیے

اذان دینا سنت ہو بلا ترجیح اور بغیر کن کے بعض نے اذان کو واجب کہا ہے مگر صحیح یہ ہو کہ اذان سنت مؤکدہ ہے اور یہ دونوں قول قریب ہی قریب ہیں کیونکہ سنت مؤکدہ اور واجب دونوں کے ترک پر گناہ برابر ہوتا ہے اور اذان اُن فرض کے لیے مسنون ہو چاہے اپنے وقت پر مسجد میں ادا کی جائیں اور گھر میں ادا کرنے پر اذان مسنون نہیں ہو اور ترجیح یہ ہے کہ اول شہادتین کو دوبار آہستہ کہہ کے پھر دوبار بلند آواز سے کہے اس طرح کہنا امام صاحب کے نزدیک مسنون نہیں امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک مسنون ہو انکی دلیل ابو محمد رحمہ کی روایت ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسے اس طرح اذان کھلائی تھی اور ہماری دلیل عبد اللہ بن زید کی حدیث اور طائلی کی اذان ہے کہ وہ آنحضرت کو سامنے آپ کے وصال تک سفر اور حضر میں بلا ترجیح اذان کہتے رہے باقی حنفیہ الزکاء ابو خذوہ سے اس طرح اذان کہلانے کی تعلیم مقصود تھی جسکو وہ ترجیح سمجھ گئے۔ فتح وغیرہ ترجمہ اور صبح کی اذان میں حتیٰ علی الفلاح کے بعد مؤذن الصلوٰۃ خیر من النوم زیادہ کرے اور تکبیر مثل اذان کے ہے اور اس میں حتیٰ علی الفلاح کے بعد دومرتبہ قلنا قامت الصلوٰۃ زیادہ کرے اور اذان کے کلمات ٹھہر ٹھہر کر کہے اور تکبیر کے جلدی جلدی اور دونوں میں آٹھ تہلیل رکھے اور ان میں بات نہ کرے اور حتیٰ علی الصلوٰۃ داہنی طرف منھ کر کے کہے اور حتیٰ علی الفلاح بائیں طرف منھ کر کے اور اذان کے مناسک میں گھوم کر اذان کہے (تاکہ اسکے روشندان میں سے لوگوں کو اذان کی آواز پہنچ جائے) اور اپنی دو انگلیاں دونوں کانوں میں رکھ لے اور تشویب کرے فتاویٰ اُسے کہتے ہیں کہ مؤذن اذان کہہ کر نمازیوں کو مستعد کرنے کے لیے تکبیر کمال لصلوٰۃ کمال ہوا میں اُنکا اختلاف ہے امام شافعی وغیرہ تشویب سے منع کرتے ہیں انکی دلیل وہ ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آپ صبح کو تشریف لے گئے تو مکہ میں آپ کو ایک مؤذن ملا اور اُس نے آپ کو نماز کی کی آپ نے اُسے جھڑکا اور یہ فرمایا کہ کیا تیری اذان چارے لیے کافی نہیں ہے اور مقتدین کے نزدیک بھی یہ مکررہ ہو سکتی قول جھوٹا ہے چنانچہ امام نووی نے شرح المذہب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کی ہے کہ آپ نے عشا کے وقت ایک مؤذن کو تشویب کرتے دیکھ کے یہ فرمایا کہ اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو اس عمر سے بھی ایسا ہی مروی ہے پر اس بنا پر تشویب بھٹکتا ہے اس سے منع کر دینا چاہیے فتح وغیرہ ترجمہ اور اذان تکبیر کے درمیان بیٹھ جائے (یعنی نولن کہہ کے ٹھہر جائے تاکہ پابندی سے آئیں لے لوگ کر سنیں وغیرہ) لیکن اس سے منع کیا کہ اسکی اذان کے بعد تین کہتین چوٹی یا ایک آیت بڑی پڑھنے کی مقدار ٹھہرے

اور قضا نماز کے لیے اذان اور تکبیر دونوں کے اور اگر کوئی نماز میں قضا ہو گئی ہو تو پہلی نماز کے لیے اذان اور تکبیر دونوں کے اور باقی نمازوں کے لیے اذان کہنے میں اختیار ہے (فقط تکبیر کہے) اور (نماز کے) وقت سے پہلے اذان نہ دیکھ لے اور اگر وقت سے پہلے دیدی ہو تو وقت پر دوبارہ دیکھ لے تاکہ دمی کی اذان اور تکبیر دونوں مکروہ ہیں اور بے وضو کی تکبیر اور عورت اور فاسق اور بیٹھے ہوئے اور نشہ والے کی اذان بھی مکروہ ہے مگر غلام اور حرامی بچے اور اندھے اور دھناتی کی اذان مکروہ نہیں ہے اور مسافر کو اذان و تکبیر دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ ہے ہاں جو شخص شہر کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھے اُسکے لیے مکروہ نہیں ہے اور اذان و تکبیر دونوں (یعنی مسافر اور گھر میں نماز پڑھنے والے) کے لیے مستحب ہیں عورتوں کے لیے مستحب نہیں ہیں۔

## باب شروط الصلوٰۃ

نماز کی شرطوں کا بیان

**ف** شروط شرط کی جمع ہے اس کے معنی علامت کے ہیں اور اصطلاح میں شرط اُسے کہتے ہیں جس پر کوئی چیز موقوف ہو اس کا جز نہ ہو۔ ع ترجمہ آوردہ یہ ہیں۔ نمازی کا بدن نجاست حلی اور حقیقی سے اور اس کا کپڑا اور جگہ (نجاست حقیقی سے) پاک ہونا اور بدن عورت کا ڈھانکنا اور مرد کا بدن عورت ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک ہو اور مرد اور عورت کا سارا بدن عورت ہی سولے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں پاؤں کے اور عورت کی چوتھائی پنڈلی کھٹکنے سے نماز نہیں ہوتی اور یہی حکم (سر کے) بالوں اور پیٹ اور ران اور عورت غلیظہ کا ہے **ف** یعنی ان عضووں میں سے اگر کوئی عضو چوتھائی نماز میں کھل جائے نماز نہ ہوگی اور عورت غلیظہ سے مراد پیشاب یا پائخانہ کی جگہ ہے۔ اور جو بال سر کے نیچے لٹکے ہوئے ہوں وہ بھی بالاجماع ان ہی بالوں کے حکم میں ہیں جو سر پر ہوں بسکین ترجمہ جسمہ اور لونڈی شل مرد کے ہے (اس بارے میں کہ اس کا بدن بھی ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک عورت ہے) اور لونڈی کی پیٹھ اور پیٹ بھی عورت ہے اور اگر نمازی کو ایسا کپڑا ملا کہ جو چوتھائی پاک ہے (اور باقی ناپاک) اور اس نے ننگے بدن نماز پڑھ لی تو اس کی نماز درست نہ ہوگی **ف** نماز نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ چوتھائی کپڑے کا پاک ہونا سارے کپڑے کے پاک ہونے کے حکم میں ہے جیسا کہ احرام میں ہوتا ہے یعنی ترجمہ جسمہ اور اگر چوتھائی کپڑے سے کم پاک ہے تو نمازی کو اختیار ہے (چاہے اُسے پن کر پڑھے اور چاہے ننگے پڑھے) اور اگر کپڑا نہ ہو تو نماز بیٹھ کر پڑھے اور رکوع سجدے اشارے سے کرے اور یہ کھڑے ہو کر



مع رکوع اور سجدہ کے پڑھنے سے بہتر ہو اور نیت بلا فصل کے ہونی چاہیے **ف** یعنی نیت اور تکبیر تحریمہ کے درمیان کوئی ایسا فعل نہ ہو جو اتصال کو مانع ہو مثلاً کھانا پینا اور جو اس اتصال کو مانع نہ ہو مثلاً وضو کرنا اور جماعت میں بیٹھنے کے لیے چلنا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے مع ترجمہ اور نیت میں شرط یہ ہے کہ نمازی اپنے دل میں یہ بات جان لے کہ میں فلان نماز پڑھتا ہوں (باقی زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے) اور نفلوں اور سنتوں اور تراویح کے لیے مطلق نماز کی نیت کر لینی کافی ہو۔ اور فرضوں کے لیے (خواہ کسی وقت کے ہوں دل میں) اس فرض کا تعین کرنا شرط ہو مثلاً (یہ کہہ کہ) عصر کے فرض (یا ظہر کے فرض) اور اگر اس طرح نیت کرے کہ فرض ہذا الوقت پڑھتا ہوں تب بھی جائز ہے) اور مقتدی یہ بھی نیت کرے کہ میں امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں اور جنازہ کی نماز میں یہ نیت کرے کہ نماز ائٹھ کے لیے ہے اور دعا اس میت کے لیے اور قبلہ کی طرف منھ کرنا بھی نماز کی شرط ہو پھر مکہ والے کو خاص کعبہ کی عمارت کی طرف منھ کرنا فرض ہو اور ورنہ کو کعبہ کی سمت کی طرف منھ کر لینا کافی ہو اور اگر کسی کو دشمن یا چور یا درندہ کا ڈر ہو (جس سے وہ قبلہ کی طرف منھ نہ کر سکے) تو اس سے جس طرف ہو سکے منھ کر کے نماز پڑھے اور جسے قبلہ کا رخ معلوم نہ ہو تو وہ اٹکل کرے اور اگر اٹکل میں غلطی ہو جائے تو نماز دوبارہ نہ پڑھے اور اگر غلطی کا ہونا عین نماز میں معلوم ہو جائے تو وہ نماز ہی میں قبلہ کی طرف پھر جائے اور اگر (اندھیری رات میں) بہت سے آدمی امام کے پیچھے کھڑے تھے اور ہر ایک نے قبلہ رخ کو جدی طرف اٹکل کیا اور اپنے امام کا حال انھیں معلوم نہ ہوا کہ ان سے کاشمنہ کس طرف ہے) تو ان سب کی نماز ہو جائے گی **ف** اور اگر کسی کو امام کا حال معلوم تھا اور پھر اُسے اس کے خلاف جانب منھ کیے رکھا تو اُس کی نماز نہ ہوگی۔ فتح

### باب صفۃ الصلوٰۃ

نماز کی صفت کا بیان

**ف** مصنف نے شرطوں کو بیان کرنے کے بعد اب مشروط کو بیان کرنا شروع کیا ہے اور نماز کی صفت سے اس کے فرائض و واجبات اور اُس کے ادا کرنے کا طریق بیان کرنا مراد ہے ترجمہ نماز میں فرض یہ چیزیں ہیں تکبیر تحریمہ (یعنی اللہ اکبر کہنا) کھڑا ہونا۔ قرآن پڑھنا۔ رکوع۔ وسجود کرنا اور اخیر میں التیمات پڑھنے کی مقدار بیٹھنا۔ اور نماز سے اپنے فعل سے باہر کرنا **ف** یعنی ایسے فعل کے ذریعہ سے نکلنا جو نماز کے منافی ہو

اگر چہ وہ مکروہ تحریمی ہو اور صحیح یہ ہو کہ یہ بالاتفاق فرض نہیں ہو بلکہ واجب ہو۔ طرہ ترجمہ اور نماز میں واجبات یہ ہیں۔ الحمد پڑھنا۔ الحمد کے ساتھ ایک سورہ (یا ایک آیت طری یا تین آیتیں چھوٹی) ملا پہلی دونوں رکعتوں کو قرآن پڑھنے کے لیے معین کرنا۔ جو فعل ایک رکعت میں (مکرر ہیں انہیں ترتیب کا لحاظ رکھنا۔ کل رکعتوں کو دستہ کے ساتھ ادا کرنا۔ پہلا قعدہ کرنا۔ التحیات پڑھنا آخر نماز میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کنہا۔ و تروان میں دعائے قنوت پڑھنا۔ دونوں عیدوں کی نماز میں تکبیریں کہنا جن نمازوں میں آہستہ یا بکرا کر پڑھا جاتا ہے ان میں آہستہ یا بکرا کر پڑھنا یہ سب امور نماز میں واجب ہیں انہیں سے ایک کے ترک ہو کر خواہ عمدًا ہو یا سہوًا ہو سجدہ سہو کرنا یا دوبارہ نماز پڑھنا واجب ہو۔ اور اگر کسی نے مسجد سہو کیا اور نہ دوبارہ نماز پڑھی تو وہ گنہگار فاسق ہوگا اور ایک رکعت میں مکرر فعل یہ ہیں جیسے دو سجدے پس اگر کسی نے دوسرا سجدہ چھوڑ دیا اور دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ ناقص ہو جائے گی ان غیر مکرر فعل میں مثلاً رکوع اور قیام میں ترتیب فرض ہے اسکے چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی فتح وغیرہ ترجمہ اور نماز میں سنتیں یہ ہیں تکبیر تحریمہ کے لیے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا۔ انگلیوں کو کشادہ رکھنا۔ لہام کو بکرا کے اللہ اکبر کہنا۔ سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا۔ اعوذ باللہ پڑھنا۔ بسم اللہ پڑھنا۔ آہستہ سے۔ آیتیں کہنا دانت ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر اور ناک سے نیچے رکھنا۔ رکوع میں جلتے وقت اللہ اکبر کہنا۔ رکوع سے سر اٹھانا رکوع میں تین دفعہ سبحان ربی العظیم کہنا رکوع میں اپنے دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں کو پکڑنا۔ انگلیوں کو کھلی رکھنا۔ سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا۔ سجدہ میں تین دفعہ سبحان ربی العظیم کہنا۔ دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کو سجدہ کے وقت زمین پر رکھنا (التحیات میں) بائیں پیر کو بھینا اور داہنے کو کھڑا کرنا۔ رکوع سجدہ کے درمیان (سیدھا) کھڑا ہونا۔ دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا۔ دعا مانگنا۔ اور نماز کے آداب (یعنی مستحبات) یہ ہیں کہ سجدے کی جگہ پر نظر رکھنا جمائی کے وقت (حتی الوسع) منہ بند رکھنا۔ اللہ اکبر کہتے وقت ہاتھوں کو آستینوں سے نکالنا حتی الوسع کھانسی کو روکنا۔ تکبیر میں مؤذن کے حق عینک الفلاح کہنے کے وقت کھڑے ہو جانا جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کے امام کو نماز شروع کر دیا یا ف یعنی پہلی ہی مرتبہ کہنے کے وقت نماز شروع کر دینا اور اگر امام نے تاخیر کی کہ مؤذن نے تکبیر پوری کر دی تو بالاجماع اس میں بھی کوئی حرج نہیں جو یہی قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا ہے۔ فصل اگر جب نماز شروع کر نیکارادہ ہو تو اللہ اکبر کہے اور دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے برابر تک اٹھائے اور اگر

کسی نے (اللہ اکبر کے عوض) سبحان اللہ یا لا ایلہ الا اللہ کے ساتھ یا فارسی میں (خدا بزرگ بہت) کہنے کیسے نماز شروع کیا تو نماز درست ہو جائے گی جیسا کہ اگر کوئی عربی میں قرآن پڑھ سکے اور فارسی میں پڑھ سکے یا ذبح کرتے وقت بسم اللہ کے عوض فارسی میں بنام خدا کہہ دے ہاں اگر اللہم اغفر لی سے نماز کو شروع کیا تو نماز درست نہ ہوگی اور اپنے دائیں ہاتھ کو ناف سے نیچے بائیں پر رکھ کر آہستہ سے سبحانک اللہم شروع کرے **ف** یعنی دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی ہتھیلی پر رکھے اور بعض ائمہ کا قول یہ ہے کہ پچھلے پر رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بائیں ہاتھ کے پچھلے کو چھپکلی اور انگلی ٹھٹھے سے پکڑے اور یہی فقہاء مذہب ہے اور یہ مردوں کے لیے ہے اور عورت ہاتھ مؤنث ہون تک اٹھا کے سینہ پر باندھ لے عینی وغیرہ ترجمہ اور قرآن پڑھنے کے لیے اعوذ باللہ بھی آہستہ کہے (اور چونکہ اعوذ باللہ کہنا قرآن پڑھنے کے تابع ہے) تو اس لیے اس کو مسبق تو کہے اور مقتدی نہ کہے **ف** مقتدی وہ ہے کہ جس نے امام کے ساتھ نماز شروع کی ہو چونکہ یہ امام کے تابع ہونے کی وجہ سے قرآن نہیں پڑھتا اس لیے اسے اعوذ باللہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے اور مسبق وہ ہے جسے امام کے ساتھ ایک یا دو رکعت یا زیادہ نہ ملی ہو بچھے آکے ملا ہو پس چونکہ جو رکعت اس کو رہ گئی ہے اس میں یہ قرآن پڑھے گا اس لیے اسکو اعوذ باللہ پڑھنا چاہیے فتح وغیرہ ترجمہ اور عیدین کی تکبیر کے بعد اعوذ باللہ پڑھے (کیونکہ پہلی رکعت میں قرآن تکبیر دن کے بعد ہی پڑھا جاتا ہے اور ہر رکعت میں آہستہ سے بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن مجید کی ایک آیت ہوا ایک سورت کو دوسری سورت سے جدی کرنے کے لیے نازل کی گئی ہے نہ یہ الحمد کی آیت ہے اور نہ کسی دوسری **ف** بسم اللہ کے بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ الحمد کی آیت ہے اور سیطوح اور سورتوں کی بھی کیونکہ اس کے قرآن میں لکھے جانے پر سب کا اجماع ہے باوجودیکہ غیر قرآن میں نہ لکھنے کا تاکید حکم ہے اور یہ اعلیٰ درجہ کی دلیلوں میں سے ہے اور ہماری دلیل ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سورت کا دوسری سورت سے جدا ہونا اس وقت تک معلوم نہیں ہوا جب تک آپ پر آیت بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل نہ ہوئی۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اس کے علاوہ احمد کے تقسیم کی حدیث ہے کیونکہ اس میں یہ ہے اذا قال العبد الحمد لله رب العالمین يقول الله حمدی یعنی جب بندہ الحمد لله رب العالمین کہتا ہے تو اللہ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری حمد کی ہے۔ پس اگر بسم اللہ الحمد کی آیت ہوتی تو اسی سے شروع کرنا ارالی ہوتا! قی

بسم اللہ کا اور سورتوں کی آیت نہ ہونا تو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ ان سورۃ من القرآن  
تلتون ایۃ شفعت لرجل منی غفرلہ وہی تبارک الذی بیدہ المملک یعنی قرآن شریف میں ایک سورت  
تین آیتوں کی ہو وہ اپنے پڑھنے والے کے لیے ایسی سفارش کرے گی کہ اسکی مغفرت ہو جائیگی اور وہ سورت  
تبارک الذی بیدہ المملک ہو اور اس پر سب کا جماع ہے کہ اس سورت کی بسم اللہ کے علاوہ تین آیتیں  
ہیں۔ فتح ترجمہ اور (بسم اللہ کے بعد) الحمد اور ایک سورۃ یا تین آیتیں پڑھے اور (الحمد کے بعد) الحمد اور  
مقتدی آہستہ سے آمین کہیں اور بغیر اللہ کے اللہ اکبر کہے (یعنی اللہ کے اللہ کو نہ بڑھائے کیونکہ یہ ہرہ استفہام  
کا ہو جاتا ہے اور یہ ناجائز ہے) اور رکوع کرے اور (رکوع میں) اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں زانوں پر  
رکھے اور انگلیاں کھلی رکھے اور کمر کو برابر رکھے اور سر سر میں کے برابر کر دے اور اس حالت میں تین  
دفعہ سبحان ربی العظیم کہہ کے سر اٹھائے اگر امام ہے تو فقط سمع اللہ لمن حمد کہے اور مقتدی زینا  
لک الحمد (یا ربنا وک الحمد یا اللہ ربنا لک الحمد یا اللہ ربنا وک الحمد) کہے اور اکیلا پڑھنے  
والا دونوں کہے پھر اللہ اکبر کہے اور دونوں زانوں پر رکھے پھر دونوں ہاتھ پھر منہ کو ہتھیلیوں کے  
درمیان رکھے اور اٹھنے میں اسکا اٹھا کرے (یعنی جب سجدے سے اٹھے تو اول سر اٹھائے پھر دونوں  
ہاتھ پھر دونوں زانوں) اور ناک اور ماتھے سے سجدہ کرے اور اگر ناک ہی سے یا ماتھے ہی سے یا پکڑی  
کے بیچ ہی سے سجدہ کیا تو یہ مکروہ ہے اور سجدے میں دونوں کو کھین دونوں بازوؤں سے اور پیٹ کو  
دونوں زانوں سے علمدہ رکھے اور پیردن کو قبلہ کی طرف کرے اور (ہر) سجدے میں تین دفعہ سبحان  
ربی الاعلیٰ کہے اور عورت سجدے میں نیچی رہے اور اپنے پیٹ کو زانوں سے ملائے رکھے پھر  
اللہ اکبر کہتا ہوا اپنا سر اٹھائے اور اطمینان سے بچھے جائے پھر اللہ اکبر کہے کر (دوسرا) سجدہ اطمینان سے  
کرے اور دوسری رکعت میں (کھڑے ہونے کے لیے بدن کسی چیز پر سہارا لینے اور بدن سہٹنے کے  
اللہ اکبر کہے اور دوسری رکعت مثل پہلی رکعت کے ہے ان اتنا فرق ہے کہ دوسری رکعت میں سبحان  
اللہ اور اعوذ باللہ نہ پڑھے اور نہ اللہ اکبر کہنے میں ہاتھ اٹھائے سوائے نقص صمیع کے یعنی سوائے  
ان اٹھ موقعوں کے جن کے اول کے حرفوں کا مجموعہ نقص صمیع ہے ف سے اقتلح نماز مراد ہے یعنی  
شروع نماز میں اللہ اکبر کہنے کے وقت ہاتھ اٹھانا اور ق سے وتر دن میں قنوت کے وقت  
اور ع سے عیدین کی تکبیر دن میں اور س سے اسلام یعنی حجر اسود کو بوسہ دینے کے وقت

صمیمین اقرا کرنا جون کر اندر کے سوا مجبور نہ ہوں اور میں اقرا کرنا ہوں کہ مجھ کا سکا جہنم اور رسول پر ۱۲ عبد اللہ



الحمد لله چھڑ دی ہو تو الحمد کو دوبارہ نہ پڑھے اور فرض ایک آیت کا پڑھنا ہو ف نعت میں آیت کے معنی علامت کے ہیں اور عرف میں قرآن کے ایک حصہ کو کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہی ہے کہ الحمد تعالیٰ کا قول فاقروا اما یتسکروا من القرآن مطلق ہو اور کلام الہی پر احادیث سے زیادتی کرنی درست نہیں ہو بان آیت سے کہ پڑھنا بیشک غایب ہو اور صاحبین میں چھوٹی آیتیں فرماتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ اس سے کہ پڑھنے والے کو پڑھنے والا نہیں کہا جاسکتا برابر ہے کہ الحمد کی تین آیتیں ہوں یا اور کسی صورت کی یا ایک آیت پڑی ہو اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہر رکعت میں الحمد پڑھنا فرض ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ الحمد پڑھنا اور اسکے ساتھ ایک سورۃ پڑھنا فرض ہے ترجمہ اور مغرب میں قراوت الحمد اور ایک سورۃ کا پڑھنا ہو خواہ کوئی سورۃ پڑھ لے اور حضرت ابن (یعنی مکان پر رہنے کی حالت میں) اگر غیر یا ظہر کی نماز ہو تو طویل مفصل (یعنی سورۃ حجرات سے سورۃ والسماء ذات البروج تک کی سورتوں میں سے کوئی سورۃ پڑھنی) مستنون ہو اور اگر عصر یا عشا کی نماز ہو تو اوساط مفصل (یعنی سورۃ والسماء ذات البروج سے سورۃ لم یکن تک کی سورتوں میں سے کوئی سورۃ اور مغرب میں تمام مفصل (یعنی لم یکن سے والناس تک کی سورتوں میں سے کوئی سورۃ پڑھنی) مستنون ہو اور فقط فجر کی پہلی رکعت میں (دوسری رکعت سے) بڑی سورۃ پڑھی جائے (اور دوسری کو پہلی سے تین آیت کی مقدار پڑھنی بالا جماع مکروہ تحریمی ہے) اور قرآن کی کوئی سورۃ کسی نماز کے لیے مخصوص نہیں ہے اور مقتدی الحمد اور سورۃ نہ پڑھے بلکہ نئے اور چپ رہے ف کیونکہ اللہ فرماتا ہے وَاذْكُرْهُ الْقُرْآنَ فَاَسْمِعْهُ لَهُ وَالْغَفُورُ الرَّحِيمُ اور اکثر مفسرین اسی پر ہیں کہ یہ خطاب مقتدیوں کو ہے اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مقتدی ستری نماز میں پڑھے اور جہری میں نہ پڑھے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ سب میں پڑھے کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا الصلوٰۃ لا یفتا حقہ الكتاب اور ہمارے ائمہ اور شلخ سے مشہور ہے کہ امام کے چھپے الحمد یا سورۃ پڑھنی مکروہ تحریمی ہے اور اسکی دلیل گذشتہ آیت اور اس بارے میں صحابہ کا تشدد ہے مستخلص میں امام شافعی فرماتے ہیں کہ الحمد کے پڑھنے کی دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ یہ ایک رکن ہے لہذا امین امام مقتدی دونوں برابر ہیں اور ہمارا جواب آنحضرت علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے کہ میں کان لہ امام فقراۃ الامام قراۃ لہ اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی سے پڑھنا حکمنا ثابت ہو اور اسی پر صحابہ کا اجماع ہے دوسرے حضور الزور نے فرمایا کہ من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرۃ یعنی

لہذا رکن قرآن جملہ نماز سے توکل نہ کرنا غرض از خود حق تعالیٰ سے جس نماز میں سورۃ کا پڑھنا حکمنا ثابت ہو

جسے امام کے چھپے بڑھا اُسے فطرت سلیمہ کے خلاف کیا اور اُسکے موافق اور بہت سی حدیثیں ہیں فتح عینی  
 اگرچہ امام آیتہ ترغیب و ترہیب کی پڑھے (یعنی وہ آیتیں جن میں جنت کا بیان ہو یا وہ آیتیں جن میں  
 دوزخ کا بیان ہو) یا خطبہ پڑھے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے یا اس درود سے خطبہ  
 درود بھیجے یا مراد ہو اور بعض فقہار کہتے ہیں کہ جب خطیب آیتہ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا  
 پڑھے تو سننے والا اپنے دل ہی میں آنحضرت پر درود بھیجے۔ ط (امام سے) دور والا شخص  
 خطبہ اور نماز کے احکام میں (مثل پاس والے کے ہے۔

## باب الامامة

امامت کا بیان

امام ہونے کے لیے چند شرطیں ہیں اور وہ یہ کہ امام بالغ ہو۔ مسلمان ہو۔ عاقل ہو۔ مرد ہو۔ بقدر  
 ضرورت قرآن شریف کی سورتیں حفظ ہوں اور تندرست ہو اسے کوئی عذر نہ ہو۔ عت جماعت دوسرے  
 نماز پڑھنا) سنت ہو کہ وہ ہو اور امامت کے لیے سب سے زیادہ لائق وہ ہو جو (نماز کے احکام میں) سب سے زیادہ  
 جاننے والا ہو اور (اگر اس میں سب برابر ہوں تو) پھر وہ کہ جو قرآن سب سے اچھا پڑھتا ہو اور (اگر اس میں بھی  
 سب برابر ہیں تو) پھر وہ کہ جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو اور (اگر اس میں بھی سب برابر ہیں تو) پھر وہ کہ جو عمر میں  
 سب سے زیادہ ہوت یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ  
 کے نزدیک قاری عالم پر مقدم ہے یہ اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں کہ یَوْمَ الْقَوْمِ اَقْرَعُھُمْ  
 لکتاب اللہ تعالیٰ انھوں اور طریقین کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ مَرَدُّا بَابُکُمْ  
 فلیصل بالناس با و جو دیکہ وان ابو بکر صدیقؓ سے قرآن اچھا پڑھنے والے صحابہ موجود تھے چنانچہ مردی  
 ہے کہ اقوع کہ ابی یعنی تم میں سب سے اچھا پڑھنے والے ابی بن کعبؓ ہیں پس اس صورت میں ابو بکرؓ کے  
 امام ہونے کی وجہ ان کا سب سے بڑا عالم ہونا ہی ہے اور حدیث میں قاری کے مقدم ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اس  
 زمانے میں قرآن کو سب سے احکام کے سیکھتے تھے حتیٰ کہ عمر رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ آپ نے سورہ  
 بقرہ بارہ برس میں حفظ کی تھی بخلاف موجودہ زمانے کے کہ اکثر قاری جاہل ہی ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ  
 قراءت پر نماز کا صرف ایک رکن موقوف ہے اور باقی سب ارکان علم ہی پر موقوف ہیں فتح وغیرت  
 غلام۔ دہقانی۔ فاسق۔ بدعتی۔ اندھے اور حرامی کا امام ہونا مکروہ ہو ط غلام اور دہقانی میں تو وجہ یہ

لعل ایام دار و درود اور امام بھی ۱۲ طہ قمریہ فاروقیہ جو قرآن سب سے اچھا پڑھتا ہو اور ۱۳ طہ ابوبکر سے کہہ دو کہ ان کو نماز پڑھنا میں ۱۴

کہ یہ دونوں اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہونے کے باعث اکثر جاہل ہی رہا کرتے ہیں اور دہقانی عام ہو  
خواہ عربی یا عجمی ہو اور فاسق میں کراہت کی یہ وجہ ہو کہ اس سے لوگوں کو نفرت ہوتی ہے اور بدعتی سے  
ایسی بدعت کا مرتکب مراد ہو کہ جس کی وجہ سے اسکو کافر کہا جاتا ہو مثلاً کوئی دیدار خدا کا منکر ہو مثلاً  
اس بدعت کے جسکی وجہ سے اسکو کافر کہا جاسکے مثلاً کوئی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا منکر  
ہو یا معراج کا یا معجزہ کا منکر ہو تو ایسے کو امام بنانا درست نہیں ہو اور رافضی رحمہم اور قدری کا یہ حکم ہو  
عطرت اور نماز میں (مقدار سنت سے) بڑی سورۃ پڑھنی اور صرف عورتوں کو جماعت کرنی مکروہ تحریمی  
ہو اور اگر وہ جماعت کریں تو جو عورت نماز پڑھائے وہ صفت کے بیچ میں کھڑی ہو مثل نگوں (کی جماعت) کے  
دکھانکا امام بھی بیچ میں کھڑا ہوتا ہو آگے نہیں بڑھتا)۔ اگر فقط ایک مقتدی ہو تو وہ امام کے دہنی طرف  
کھڑا ہو وے اور اگر دو (یا زیادہ) ہوں تو وہ امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور اول صفت مردوں کی ہو پھر  
لڑکوں کی پھر بیچوں کی پھر عورتوں کی اور اگر رکوع سجدے والی نماز میں مرد کے برابر ایک ہی  
جگہ مردوں کسی آڑے کوئی ایسی عورت کھڑی ہو جائے کہ امام نے اپنی نماز کی نیت کرنے کے ساتھ  
اسکی نماز کی بھی نیت کر لی ہو تو اس صورت میں اس برابر والے مرد کی نماز جاتی رہے گی۔ اور اگر امام  
عورت کے امام ہونے کی نیت نہیں کی تھی تو عورت کی نماز نہ ہوگی اور مرد کی ہو جائے گی اور جہانہ کی  
نماز میں حکم نہیں ہی اور جماعت میں عورتیں شامل نہ ہو کر ان اور مرد کو عورت یا لڑکے کا مقتدی ہونا  
(خواہ کوئی نماز ہو) اور پاک کو کسی عذر دلے کا اور پڑھے ہوئے کو ان پڑھ کا (یعنی جسے الحمد اور ایک  
سورۃ بھی یاد نہ ہو اور کپڑے پہنے ہوئے کو ننگے کا اور اشارہ سے نماز نہ پڑھنے والے کو اشارہ سے  
پڑھنے والے کا اور فرض پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کا یا ایسے شخص کا جو اور وقت کے فرض پڑھتا  
ہو مقتدی ہونا درست نہیں ہو) کیونکہ امام کا حال مقتدی سے افضل اور عمدہ ہونا چاہیے اور ان  
مذکورہ صورتوں میں بالعکس ہے) ان وضو سے نماز پڑھنے والے کو تیمم سے پڑھنے والے کا مقتدی ہونا  
اور وضو نہ والے کو مسح کر نیوالے کا اور کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو بیٹھ کر پڑھنے والے کا اور کپڑے کا مقتدی  
ہونا اور اشارہ سے پڑھنے والے کو اپنے جیسے کا مقتدی ہونا اور نفل پڑھنے والے کا فرض پڑھنے والے کا  
مقتدی ہونا درست ہو اور اگر کسی کو (نماز کے بعد) معلوم ہو کہ میرا امام بے وضو تھا تو نماز پھر پڑھی اور  
اگر ایک ان پڑھ اور ایک پڑھا ہو کسی ان پڑھ کے پیچھے نماز پڑھیں یا پڑھا ہو اخیر کی درکتوں میں ان پڑھ کو



خلیفہ کر دے تو ان دونوں صورتوں میں سب کی نماز جاتی رہی و نماز جاتی رہنے کی وجہ یہ ہو کہ پڑھے ہوئے کے ہوتے ان پڑھ کو امام بنا دے نہ نہیں ہے اور یہی وجہ خلیفہ کر دینے کی صورت میں ہے اور آخر کی وہ رکعتوں کی قید سے مبالغہ مقصود ہو یعنی باوجودیکہ کہ ان میں قرأت ضروری نہیں ہے لیکن جب ان میں بھی خلیفہ کر دینے سے نماز جاتی رہی تو پہلی رکعتیں جن میں قرأت فرض ہے خلیفہ کر دینے سے بدرجہ اولیٰ نماز نہ ہوگی۔

### باب لحدث فی بصلوۃ

نماز میں وضو ٹوٹنے کا بیان

ترجمہ جس کا نماز میں وضو ٹوٹ جائے وہ وضو کر کے باقی نماز پڑھے اور اگر امام تھا دینے اگر امام کا وضو ٹوٹا ہو تو وہ ایک مقتدی کو اپنی جگہ کھڑا کر دے یعنی مقتدیوں میں سے ایک ایسے آدمی کو کھینچ کر جو امام سے لائق ہو اپنی جگہ کر دے یہاں تک کہ اگر کسی نے عورت کو اپنا قائم مقام کر دیا تو سب مقتدیوں کی نماز جاتی رہے گی اگرچہ مقتدی عورتیں ہی ہوں اور یہ امام چھٹکا ہوا اپنی ناک پر ہاتھ رکھ کر پیچھے ہٹ جائے مقتدی کوئی اور شبہ نہ کریں بلکہ یہ سمجھیں کہ اس کی کسیر چھوٹا لگی ہو اور یہ زبان سے کہہ کر خلیفہ نہ کر کے ملکہ اشارہ کر دے اگر زبان سے کچھ کہہ دیا تو سب کی نماز جاتی رہی یعنی وضع ترجمہ عیاں کہ اگر امام قرأت سے بند ہو جائے (یعنی ایسا بھولے کہ کچھ بھی نہ پڑھ سکے تو وہ اپنا قائم مقام ایک مقتدی کو کر دیتا ہے) اگر کوئی اس خیال سے نہ ہو وضو ٹوٹ گیا ہے مسجد سے باہر آگیا یا کوئی (نماز میں) دیوانہ ہو گیا یا اس حالت میں کسی کو انزال ہو گیا یا بیہوش ہو گیا تو وہ نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر التحیات ختم کرنے کے بعد وضو ٹوٹا ہے تو وہ وضو کر کے سلام پھیر دے اور اگر التحیات کے بعد قعداً وضو توڑا یا بات کی تو نماز پوری ہو گئی اگرچہ نماز سے باہر آئے میں اپنے فعل سے آتا جو فرض تھا وہ ادا ہو گیا اگر کوئی تیمم سے نماز پر ہر رہا تھا اور نماز کی حالت میں اسے پانی مل گیا یا (سوز سے) مسح کرنے کی مدت پوری ہو گئی یا پھوٹے حرکت سے ایک سوزہ کال لیا یا جو شخص الحمد اور سورہ نہ پڑھ سکتا تھا اسے پڑھنا آگیا یا نہ نماز پڑھ رہا تھا اسے کچھ مل گیا یا اشارے سے پڑھنے والا رکوع اور سجدہ کرتے پر قادر ہو گیا یا نماز پڑھنے ہوئے کوئی تصبیحا نماز یاد آگئی یا امام نے اپنا وضو ٹوٹے پہا کسی ان پڑھ کو اپنی جگہ کر دیا یا فجر کی نماز میں سوچ پھل آیا یا جمعہ کی نماز پڑھتے ہوئے عصر کا وقت ہو گیا یا زخم چھا ہونے کی وجہ سے بٹی کھل کے گر پڑی یا معتد رکھا

عذر جاتا رہا تو ان سب صورتوں میں ان لوگوں کی نماز جاتی رہیگی۔ پہلی صورت میں اتنا پانی ملنا ضروری ہے کہ جو اسکے وضو وغیرہ کے لیے کافی ہو اور دوسری صورت میں مسح والا عام ہو خواہ مقیم ہو یا مسافر ہو اور تیسری صورت میں تھوڑی حرکت کی قید اس لیے ہے کہ اگر زیادہ حرکت سے موزہ نکلا جائے عمل کثیر کہتے ہیں تو پھر اسی سے بالاتفاق نماز جاتی رہتی ہو اس وقت پر کے دھونے پر نماز موقوف نہیں رہتی اور چوتھی صورت میں یہ ہو کہ اتنا قرآن یاد ہو جائے جس سے نماز ادا ہو جائے خواہ فقط سنتے سے یا یاد کرنے سے اور پانچویں صورت میں اتنا کچھ مل جائے کہ جو نماز کے لیے کافی ہو اور ساتویں صورت میں خواہ نماز اسی کے ذمہ ہو یا اس کے امام کے ذمہ اور وقت میں گنجائش اور یہ صاحب ترتیب ہو اور ان سب صورتوں میں نماز کا باطل ہونا امام بوضیفہ رحمہ اللہ کا قول ہو اور صاحبین کے نزدیک نماز پوری ہو جاتی ہے اور اس اختلاف کی اصل وجہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک نمازی کو اپنے عمل کے ساتھ نماز سے باہر آنا فرض ہے اور صاحبین کے نزدیک فرض نہیں ہے اور قولے صاحبین کے قول پر ہے۔ طوع ترجمہ نماز میں مسبوق کو خلیفہ کر دینا جائز ہے (مسبوق وہ ہو جو امام کے ساتھ پہلی رکعت سے شامل نہ ہوا ہو) اور جب یہ مسبوق امام کی نماز پوری کرے تو پھر وہ آپ بغیر سلام پھر سے اٹھ جائے اور مدرک کو اپنی جگہ امام کر دے (مدرک وہ ہو جو شروع نماز سے شریک ہو گیا ہو) یہ مدرک مقتدیوں کے سلام پھر دے اور اگر ایں مسبوق نے نماز میں التحیات کے بعد نماز کے منافی کوئی فعل کیا (مثلاً کھلکھلا کے ہنسا یا بات کی یا مسجد سے باہر آ گیا) تو اسکی نماز جاتی رہے گی مقتدیوں کی نہیں جائے گی (کیونکہ اب یہ امام نہیں ہے بلکہ وہ مدرک امام ہے لہذا اس کا فعل اسی کے ذمہ رہے گا) جیسا کہ اگر مسبوق کا امام اپنی نماز پوری کرنے کے قریب کھلکھلا کے ہنسا تو اس صورت میں بھی مسبوق ہی کی نماز جاتی رہتی ہے نہ کہ امام کے مسجد سے باہر آنے اور باتیں کرنے سے مسبوق کی نماز کا جاتا رہنا امام بوضیفہ کے نزدیک، یہ حکمی وجہ یہ ہے کہ امام کی طرف سے یہ فعل مفید نماز مسبوق کی بیچ میں ہوا ہے اگرچہ امام کی نماز پوری ہونے کو ہے اور صاحبین کے نزدیک اسکی نماز نہیں جاتی اور امام کے مسجد سے باہر آنے اور باتیں کرنے کی صورت میں مسبوق کی نماز نہ باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں امام کی نماز پوری ہو گئی کیونکہ وہ اپنے فعل سے نماز سے باہر آیا اور کوئی کن اسکے ذمہ نہیں رہا اس وجہ سے مسبوق کی نماز بھی باطل نہ ہوئی نہ تو اسکی نماز کے بیچ میں کوئی مفید نماز

پیش نہیں آیات اگر کسی کا رکوع یا سجدے میں وضو ٹوٹ گیا تو وضو کر کے باقی نماز پڑھے اور اس رکوع اور سجدے کو بھی پھر سے کرے اور اگر کسی کو رکوع میں یا سجدے میں کوئی دربا ہوا (سجدہ یا دعا گیا اور وہ فوراً سجدے میں چلا گیا تو اب اس رکوع یا سجدے کو جسے چھوڑ کر سجدے میں چلا گیا تھا وہ بارہ نہ کرے اگر افضل یہی ہو کہ اٹھیں وہ بارہ کرے) اور اگر صرف ایک ہی مقتدی ہو تو خلیفہ ہو کر سجدے بدو ان امام کی نیت کے وہ خود ہی معین ہو جاتا ہے۔

### باب فی القصد والیکرہ فیہا

اُن امور کا بیان جو نماز کو فاسد کرتے اور جو نماز میں مکروہ ہیں

ت اگر کوئی نماز میں بات کرے رہا برہم کہ بھول سے ہو یا غلط سے ہو یا قصداً ہو یا ایسی دعا مانگے جو ہم لوگوں کے کلام کے مشابہ ہو یا باریک آواز سے روئے یا آہ آہ کرے یا دھم دھم کے سبب چلا کر روئے یا بلا غدر یعنی بغیر ضرورت کے کھانسی یا کشتی کے چھینکنے پر میرحبیب اللہ سے جواب دے یا اپنے امام کے سوا اور کسی کو نعمہ دے یا (نماز میں تعجب خیر بات شکر کا لا الہ الا اللہ سے جواب دے یا کسی کو سلام کرے یا سلام کا جواب دے یا مثلاً ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد عصر کی نماز کی یا تغلی نماز کی نیت کرے اللہ اکبر کے یا سانس قرآن شریف رکھا ہوا تھا اُس میں دیکھ کر پڑھے یا کچھ کھائے یا پی سے تو ان سب صورتوں میں نماز عاتی رہی کی یہ ہندو پیر میں نماز کو فاسد کر دینے والی ہیں ہاں اگر کوئی نماز میں بہشت یا دوزخ کا ذکر ہونے پر آواز سے رویا یا لکھا ہوا دیکھ کر اُس کے منہ سے کچھ بیہوش پانے و انون میں کچھ لگا ہوا کھالینا یا اُس کے سجدے کی جگہ پر کوئی گر گیا تو ران چاروں صورتوں میں اس کی نماز نہیں جائے گی اگرچہ گزرنے والا گنہگار ہو گا اور نماز میں اپنے کپڑے یا بدن سے کھیلنا یا سجدہ کرنے کے لیے ایک دفعہ سے زیادہ کنکریوں کو ہٹانا۔ انگلیاں چٹکانا۔ کوٹھے پر ہاتھ رکھنا۔ والین یا کمین طرف دیکھنا۔ گتے کی طرح بیٹھنا۔ سجدے میں دونوں کلا میاں زمین پر رکھنا۔ ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا۔ بلا غدر پانہی مار کے بیٹھنا۔ بالوں کا جوڑا باندھنا۔ نیچے کپڑے کو اوپر کرنا۔ کپڑے کو بدو باندھے یا آئینہ مارے شکائے رکھنا۔ جمائی لینا۔ آنکھیں بند کرنا۔ فقط امام کا مسجد کی محراب میں کھڑا ہونا یا اس کا چوتھے پر کھڑا ہونا اور اس کا عکس اپنے فقط امام سے کھڑا ہوا اور سب مقتدی چوتھے پر ہوں اور ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویریں ہوں اور نمازی کے سر پر یا سامنے یا برابر میں کسی تصویر کا

ہونا اور آئینوں یا تسبیحوں کو نماز میں اٹھکھینچ کر ہاتھ لگنا مکروہ ہے، بان اگر امام محراب سے باہر کھڑا ہو اور محراب میں سجدہ کرے یا چھوٹی تصویر ہو یا سرکٹی ہوئی (یا بے جان کی تصویر ہو) پینے کوئی بیل بوٹا ہو) تو ان کا نماز میں ہونا مکروہ نہیں ہے علیٰ ہذا القیاس نماز میں تھوڑے سے علی سے سانپ وں بچھو کو مار دینا اور ایسے شخص کی میت کی طرف نماز پڑھنا جو بیٹھا باتیں کرتا ہو یا قرآن اُخسرہ کی طرف یا تلکی ہوئی تلوار کی طرف یا شمع یا چراغ کی طرف کو یا ایسے بچھونے پر کہ حسین تصویریں ہوں بشرطیکہ سجدہ تصویروں پر نہ ہو نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے، فصل پاخانہ پھرنے یا پیشاب کرنے کے وقت تلبیکہ پڑھ کر منہ اور پیٹھ کرنا اور مسجد کا دروازہ مقفل کرنا مکروہ (تحریمی) ہے، پاخانہ پھرنے یا پیشاب کرنے کی وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی گراہیت عام رہے کہ خواہ مکانوں میں ہو یا جنگل میں) ہو کیونکہ تلک نہ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اِذَا اَتَيْتُمُ الْعَاظِمَةَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوْا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوْهَا اور مسجدوں کو مقفل نہ کرنے کی یہ وجہ ہے کہ مقفل کرنے میں نماز سے روکنے کی مشابہت ہو جاتی ہے مگر اس زمانہ میں زیادہ جو ریاں ہونے کی وجہ سے مکروہ نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے عت اور مسجد کی چھت پر بھی صحبت کرنا اور پیشاب و پاخانہ پھرنا مکروہ ہے کیونکہ چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے نہ کہ ایسے مکان پر پیشاب وغیرہ کرنا جس میں مسجدی ہوئی ہو اور مسجد کو چرنے اور سونے کے پانی سے منقش کرنا بھی مکروہ نہیں ہے۔

### باب الوتر والتوافل

وتر اور توافل کا بیان

ف لفت میں وتر کے معنی خواہ واؤ کے زبر سے ہو یا زیر سے طاق کے ہیں اور توافل نافلہ کی جمع ہے جس کے لغوی معنی زیادہ کے ہیں اور شرع میں اس عبادت کو کہتے ہیں جو فرائض و واجبات اور سنن سے زائد ہو مسکین و فقیہات و مترواجب ہے اور وہ ایک سلام کے ساتھ تین رکعتیں ہیں ف و تر واجب ہے یعنی اعتقاداً یہاں تک کہ اس کا شکر کا فر نہیں ہوتا اور عملاً فرض ہے اور سیبائے سنت ہے کیونکہ اس کا ثبوت سنت سے ہے اور ہا جمیع اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ واجب نہیں ہے بلکہ سب سنتوں سے زیادہ مؤکد ہے اور امام ابو حنیفہ کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ زَادَكُمْ صَلَوةً اَوْ وُحًیً اَوْ تَرْفَعُ صُلُوْهُ بَيْنَ الْعِشَاءِ اِلَى طُلُوْعِ الْفَجْرِ اَوْ

ترجمہ اردو کنز الدقائق

حدیث میں ہے کہ وتر ہر مسلمان پر حق واجب ہے یہ حدیث ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے  
 مستخلص وغیرہ ترجمہ اور تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے ہمیشہ (ہاتھ اٹھائے) اللہ اکبر کہہ کر دعا و قنوت  
 پڑھتے ہیں کیونکہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام وتر کی ہمیشہ تین رکعت  
 پڑھتے تھے پہلی میں سبح اسمہ ذک لا علی دوسری میں قل یا ایہا الکفورون تیسری میں  
 قل ھو اللہ احد اور رکوع سے پہلے دعا و قنوت پڑھتے اے آخر الحدیث ابو امام شافعی کو نزدیک  
 رکوع کے بعد دعا و قنوت پڑھے اور وہ بھی اخیر رمضان شریف کے وتر میں اور ان کے نزدیک فجر کی  
 نماز میں قنوت پڑھے فتح وغیرہ ترجمہ اور وتر کی ہر رکعت میں الحمد اور سورہ پڑھے اور وتر کے سوا اور  
 کوئی زمین دعا و قنوت نہ پڑھے اور وتر میں امام کے پیچھے مقتدی بھی دعا و قنوت پڑھے اور فجر میں اگر  
 امام پڑھنے لگے تو یہ نہ پڑھے دعا و قنوت یہ ہے اللھم انا نستغفرك و تستغفرک و نعوذ بک  
 و نتوکل علیک و نلتجئ علیک الخیر و نسلوک و لا نلھوک و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم  
 اللھم ایاک نعبد و ایاک نستعین و کتبک لک لک سبھی و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم  
 ان عذابک بالکفار مکی و بعض حدیثوں میں یہ دعا و قنوت بھی آئی ہے اللھم اھدنی فیمن  
 حدیث و عافنی فیمن عافیت و تولنی فیمن تولیت و بارک لی فیما اعطیت و تقی شر ما  
 قضیت فانک تقضی و لا یقف علیک اللہ لا ینزل من والیت و لا یفومن عادیہ  
 مبارکت ربنا و تعالیت استغفروک و اتوب الیک و صلے اللہ علی النبیات فجر کی نماز  
 سے پہلے اور ظہر - مغرب اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعت سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلا اور جمعہ  
 کے بعد چار رکعت سنت ہیں اور عصر اور عشا سے پہلے اور عشا کے بعد چار رکعت پڑھنی مستحب ہیں اور  
 مغرب کے بعد چھ رکعت پڑھنی مستحب ہیں اور مستحب اُسے کہتے ہیں کہ جبکہ ترک کرنے سے آدمی گنہگار نہیں  
 دن کو نفل نماز ایک سلام سے چار رکعت سے زیادہ پڑھنا اور رات کو ایک سلام سے آٹھ رکعت  
 نفل سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور دن کو اور رات کو ایک سلام سے چار چار ہی رکعت پڑھنی فضیل ہیں  
 اور نماز میں اوپر تک کھڑے رہنا بہت سجدے کرے بہتر ہے اسکی وجہ یہ ہے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام نے فرمایا افضل الصلوٰۃ طول القنوت یعنی افضل نماز وہی جس میں قیام زیادہ ہو اسکے  
 علاوہ قیام زیادہ ہونے سے قراۃ زیادہ ہوتی ہے اور کثرت سجدے سے تسبیح زیادہ ہوتی ہے اور تسبیح قراۃ

حدیث میں ہے کہ وتر ہر مسلمان پر حق واجب ہے یہ حدیث ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے  
 مستخلص وغیرہ ترجمہ اور تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے ہمیشہ (ہاتھ اٹھائے) اللہ اکبر کہہ کر دعا و قنوت  
 پڑھتے ہیں کیونکہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام وتر کی ہمیشہ تین رکعت  
 پڑھتے تھے پہلی میں سبح اسمہ ذک لا علی دوسری میں قل یا ایہا الکفورون تیسری میں  
 قل ھو اللہ احد اور رکوع سے پہلے دعا و قنوت پڑھتے اے آخر الحدیث ابو امام شافعی کو نزدیک  
 رکوع کے بعد دعا و قنوت پڑھے اور وہ بھی اخیر رمضان شریف کے وتر میں اور ان کے نزدیک فجر کی  
 نماز میں قنوت پڑھے فتح وغیرہ ترجمہ اور وتر کی ہر رکعت میں الحمد اور سورہ پڑھے اور وتر کے سوا اور  
 کوئی زمین دعا و قنوت نہ پڑھے اور وتر میں امام کے پیچھے مقتدی بھی دعا و قنوت پڑھے اور فجر میں اگر  
 امام پڑھنے لگے تو یہ نہ پڑھے دعا و قنوت یہ ہے اللھم انا نستغفرك و تستغفرک و نعوذ بک  
 و نتوکل علیک و نلتجئ علیک الخیر و نسلوک و لا نلھوک و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم  
 اللھم ایاک نعبد و ایاک نستعین و کتبک لک لک سبھی و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم و نلھم  
 ان عذابک بالکفار مکی و بعض حدیثوں میں یہ دعا و قنوت بھی آئی ہے اللھم اھدنی فیمن  
 حدیث و عافنی فیمن عافیت و تولنی فیمن تولیت و بارک لی فیما اعطیت و تقی شر ما  
 قضیت فانک تقضی و لا یقف علیک اللہ لا ینزل من والیت و لا یفومن عادیہ  
 مبارکت ربنا و تعالیت استغفروک و اتوب الیک و صلے اللہ علی النبیات فجر کی نماز  
 سے پہلے اور ظہر - مغرب اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعت سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلا اور جمعہ  
 کے بعد چار رکعت سنت ہیں اور عصر اور عشا سے پہلے اور عشا کے بعد چار رکعت پڑھنی مستحب ہیں اور  
 مغرب کے بعد چھ رکعت پڑھنی مستحب ہیں اور مستحب اُسے کہتے ہیں کہ جبکہ ترک کرنے سے آدمی گنہگار نہیں  
 دن کو نفل نماز ایک سلام سے چار رکعت سے زیادہ پڑھنا اور رات کو ایک سلام سے آٹھ رکعت  
 نفل سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور دن کو اور رات کو ایک سلام سے چار چار ہی رکعت پڑھنی فضیل ہیں  
 اور نماز میں اوپر تک کھڑے رہنا بہت سجدے کرے بہتر ہے اسکی وجہ یہ ہے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام نے فرمایا افضل الصلوٰۃ طول القنوت یعنی افضل نماز وہی جس میں قیام زیادہ ہو اسکے  
 علاوہ قیام زیادہ ہونے سے قراۃ زیادہ ہوتی ہے اور کثرت سجدے سے تسبیح زیادہ ہوتی ہے اور تسبیح قراۃ

ترجمہ ابو ذر الدقین



افضل ہے لہذا زیادہ قرات سے دو رکعت پڑھنا ٹھوڑی محظوری قرات سے بہت سی رکعت پڑھنے سے بہتر ہے  
لیکن یہ حکم نفلی نماز اور وہ بھی اکیلے پڑھنے والے کے لیے ہے ورنہ جماعت میں استقراء قرات کرنا جس سے لوگ  
اگلا جائیں مکروہ ہے یعنی وغیرہ ترجمہ فرض نماز کی دو رکعتوں میں اور عقل و رقت کی سب کثرتوں میں قرات  
کرنا یعنی قرآن پڑھنا فرض ہے اور نفلی نماز قصد آخرت کے کرنے سے لازم ہو جاتی ہے اگرچہ (آفتاب غروب  
ہونے یا طلوع ہونے کے وقت شروع کی ہو) امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ شروع کرنے سے لازم نہیں  
ہوتی کیونکہ وہ اصل ہی میں لازم نہیں تھی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ادا شدہ فعل قربت ہو چکا ہے پس مسکو  
بطلان سے بچانے کے لیے پورا کرنا لازم ہے کیونکہ اللہ فرماتا ہے وَلَا تَقْلُوبُوا آيَاتِكُمْ رِيتِي تَمَّ اِنَّمَا لَكُمْ كُتَابٌ بَاطِلٌ  
مست کرو) اور شروع کرنے کے بعد نہ کرنا بھی عمل کا باطل کرنا ہے۔ سنن ابوداؤد اور ترمذی میں دایت کہ الامورین  
ماکثہ صدقہ اور حضرت حفصہ نے نفلی روزہ توڑ دیا تھا جس پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہایت کی کہ دوسرے  
دن اسکی قضا کر لینا اور آئندہ ایسا نہ کرنا۔ فتح وغیرہ ترجمہ اگر کسی نے چار رکعت نفل کی نیت باندھ لی اور پہلے  
قعدہ کے بعد یا اس سے پہلے نیت توڑ دی یا چار دن رکعت میں پچھتر پڑھایا فقط پہلی دونوں میں پڑھا  
یا فقط پچھلی دونوں میں پڑھا یا پہلی دونوں اور پچھلی ایک میں پڑھا یا پچھلی دونوں اور پہلی دونوں میں سے  
ایک میں پڑھا تو ان سب صورتوں میں وہ رکعت قضا کرے اور اگر پہلی دونوں میں سے ایک میں پڑھا  
یا پہلی دونوں میں سے ایک میں اور پچھلی دونوں میں سے بھی ایک میں پڑھا تو ان دونوں صورتوں  
میں چار رکعت قضا کرے اور ایک (فرض) نماز پڑھ کے پھر اسی جیسی دوسری نماز نہ پڑھے **ف**  
مفسنون ایک حدیث کا ہے اور اسکا ظاہری مطلب بالاجماع مؤدبین کیونکہ ظہار و عہد اپنی اپنی سنتوں کے  
بعد برابر پڑھی جاتی ہے لہذا اس حدیث کو خاص سننے پر عمل کرنا واجب نہیں ہے یہ سننے ہیں کہ قرات  
میں فرض نماز کو مثل نفل کے اور نفل کو مثل نفل کے نہ کرے بلکہ نفل کی سب کثرتوں میں قرات کرے  
اور فرضوں میں فقط پہلی دو میں اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس سے مسجد میں دوسری جماعت کر لے  
منع کرنا مادی یا یہ کہ دوسو سے فاسد ہونے کے وہم پر دوبارہ پڑھنے سے منع کرنا مادی ہے یعنی ترجمہ  
اور نفل نماز باوجود مکلف ہو کر پڑھ سکنے کے بیٹھ کر پڑھنی درست ہے خواہ ابتدا ہی سے بیٹھ کر پڑھے یا کھڑے  
ہو کر شروع کرنے کے بعد باقی بیٹھ کر پڑھے اور سوار آدمی نفل نماز شہر سے باہر اپنی سواری پر بیٹھ کر  
سے پڑھے اور منہ اس طرف رکھے جس طرف اسکی سواری جاتی ہو اور اگر سواری پر نماز پڑھ رہا تھا



اور پھر بیچ آ کر آیا تو وہ نماز پوری کر لے اور اگر بیچ پڑھ رہا تھا تو اسکو سواری پر پوری کرے بلکہ نیکو کرے پڑھے

## فصل فی التراویح

فصل تراویح کے بیان میں

ف تراویح ترویج کی جمع ہے ترویج شریعت میں خاص چار رکعتوں کا نام ہے جو رات میں ماخوذ ہے اور ان کا یہ نام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ چار رکعتوں کے بعد لوگ آرام لیا کرتے ہیں ترجمہ رمضان (شریف) میں عشاء کی نماز کے بعد تہجد سے پہلے دن اسلاموں سے بین رکعتیں جماعت سے پڑھنی مسنون ہیں اور تہجد کے بعد بھی درست ہیں ف تراویح جماعت سے پڑھنی علی سبیل تکفایہ مسنون ہیں یعنی اگر کچھ سب نمازیوں نے نہ پڑھیں تو سب گنہگار ہوں گے اور اگر بعض نے نہ پڑھیں تو یہ نقطہ تارک فضیلت ہونگے اور یہ سنت مردوں اور عورتوں سب کے لیے ہے بعض رافضی کہتے ہیں کہ مردوں کے لیے سنت عورتوں کے لیے نہیں ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ یہ عمر رضی اللہ عنہ کی سنت ہے اور ہمارے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے کیونکہ آپ نے فرمایا تھا انا اللہ فرض علیکم صیامہ ومن لکم قیامہ یعنی اللہ عز وجل نے رمضان شریف کے روزے تم پر فرض کر دیے ہیں اور اسکی تراویح سنت کر دی ہے مگر ان تراویح کو عمر رضی اللہ عنہ کی سنت کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بین رکعت نہیں پڑھیں بلکہ آٹھ پڑھی ہیں اور اپنے ہمیشہ بھی نہیں پڑھیں جماعت سے ہمیشہ نہ پڑھنے کا اپنے یہ عذر بیان کیا تھا کہ مجھے اس کے فرض ہونیکا خوف تھا اور آپ کے بعد عمر نے بین پڑھی ہیں اور اس پر سب صحابہ نے آپ کی موافقت کی ہے۔ فتح ترجمہ اور رمضان بھر میں ایک قرآن ختم کرنا اور چار چار رکعت کے بعد بعد چار چار رکعت کے پچھنا مسنون ہے اور صرف رمضان (شریف) میں جماعت سے پڑھے جائیں۔

## باب دراک التفریقہ

فرض نماز میں شامل ہونیکا بیان

ت اگر کوئی شخص ظہر کے فرضوں کی ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ تکبیر ہو گئی تو وہ دو رکعت پڑھ کر امام کے ساتھ شامل ہو جائے گا اور اگر ایک رکعت بھی نہیں پڑھی تھی یعنی ابھی سجدہ میں نہیں گیا تھا تو نیت توڑ کے امام کے شامل ہو جائے یہی صحیح ہے۔ ط ترجمہ اگر وہ تین رکعت پڑھ چکا تھا تو اپنی چار رکعت پوری کر لے اور پھر چار رکعت نفل کی نیت کر کے امام کے ساتھ شامل ہو جائے اور اگر کوئی فجر یا مغرب کی

ایک رکعت پڑھ چکا تھا اور پھر تکبیر ہو گئی تو وہ نیت توڑ دے اور امام کے ساتھ شامل ہو جائے **ف** اور اگر انکی ایک رکعت پڑھ کے دوسری میں کھڑا ہو گیا تھا اور ابھی اس کا سجدہ نہیں کیا تھا تب بھی نیت توڑ دے اور اگر اس کا سجدہ کر لیا تھا تو اب اپنی ہی نماز پوری کر کے امام کے ساتھ شامل نہوا اور اگر امام کے ساتھ شامل ہو گیا تو مغرب میں ایک رکعت اور ملا کر چار پوری کر دے کیونکہ تین رکعت نفل نہیں ہے۔ **ط** ترجمہ جس مسجد میں اذان ہو گئی ہو اس میں سے بغیر نماز پڑھے نکلنا مکروہ ہے اور اگر یہ نماز پڑھ چکا ہو تو پھر اسکو نکلنا مکروہ نہیں ہے۔ **ہ** ان ظہر اور عشاء میں اگر تکبیر شروع ہو گئی (تو باوجود نماز پڑھنے کے بھی مسجد سے نکلنا مکروہ ہے) اور اگر کسی کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر وہ فجر کی سنتیں پڑھے تو فجر کی دونوں رکعتیں نہ ملیں گی تو وہ سنتوں کو بچھوڑے اور امام کے ساتھ دینے جماعت میں شامل ہو جائے ورنہ نہیں **ف** یعنی اگر دونوں رکعتوں کے جانے کا اندیشہ نہ ہو بلکہ دوسری رکعت مل جائے کی امید ہو تو وہ سنتیں پڑھے کیونکہ اس صورت میں دونوں فضیلتوں کو جمع کر لینا ممکن ہو طوع و مصلحت اور فجر کی سنتیں بغیر فرضوں کے قضا نہ کی جائیں **ف** یعنی اگر فجر کی فقط سنتیں قضا ہو گئی ہوں فرض قضا نہ ہوے ہوں تو سنتوں کو قضا نہ پڑھے۔ **ہ** ان اگر فرض و سنت دونوں قضا ہو گئے ہوں تو اس وقت فرض کے ساتھ سنتیں بھی پڑھ دے امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ اگر کسی کی فقط سنتیں قضا ہو جائیں تو میرے نزدیک بہتر ہے کہ ان کو زوال سے پہلے پہلے پڑھ لے۔ فتح وغیرہ ترجمہ ظہر سے پہلے کی چار سنتیں اگر وہ جائیں تو ان کو ظہر ہی کے وقت میں بعد کی دو رکعت سنت سے پہلے پڑھ لے (اسی پر فتویٰ ہے) اور ظہر کی ایک رکعت ملنے سے ظہر جماعت سے پڑھنی شمار نہیں ہوگی بلکہ جماعت کا ثواب اسکو مل جائیگا **ف** یعنی اگر کسی نے یہ کہا ہو کہ اگر میں ظہر جماعت سے پڑھوں تو میل غلام آزاد ہے اور پھر اسے ظہر کی ایک رکعت ملی تو اس کا غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ اسکی نماز جماعت سے نہیں ہوئی۔ فتح مخلصاً ترجمہ اگر وقت کے جاتے رہے کا خوف نہ ہو تو فرضوں سے پہلے نفل پڑھے ورنہ نہ پڑھے **ف** یعنی اگر وقت کے جاتے رہے کا خوف ہو تو نفل نہ پڑھے بلکہ ایسے وقت فرض فوت ہونے کی وجہ سے نفل پڑھنا حرام ہے۔ بعض علماء نے ان نفلوں سے سنتیں مراد لی ہیں اور بعض نفلوں ہی کو کہتے ہیں۔ **ط** ترجمہ اگر کسی نے امام کو رکوع میں پایا اور یہ اللہ اکبر کہہ کر اٹھا کھڑا رہا کہ اس نے رکوع سے اسے اٹھا لیا تو اسے یہ رکعت نہیں ملی۔ (یعنی اس کی یہ رکعت تہین ہوئی) اور اگر کوئی مقدمی (امام سے پہلے رکوع میں چلا گیا تھا پھر اس میں امام بھی اس سے مل گیا تو اس کا رکوع درست ہو گیا **ف** یعنی مقدمی آتا پڑھنے کے بعد تکبیر

گیا ہو جو اس کی قراءت کو کافی ہو ورنہ رکعت درست نہ ہوگا اور امام سے پہلے رکوع میں جانا مکروہ تحریمی ہے۔

### باب قضاء الفوائت

نوت خذہ مانعہ کو تفذکر نیکایان

**ف** جاننا چاہیے کہ مامور یہ یعنی جسے کرنے کا بندہ کو حکم کیا گیا ہو وہ قسم کا ہی ایک دایعہ عین واجب ہو کہ دینا دوسرا فقہا اپنے پاس سے اس واجب کی مثل حوالہ کر دینا مفسف نے ادا کو بیان کر کے اب قضا کا بیان شروع کیا ہے۔ فتح ترجمہ قضا نماز اور وقتی نماز میں اور خود قضا نماز و عین بھی ترتیب رکھا لحاظ رکھنا واجب ہے کہ پہلی کو پہلے پڑھے اور دوسری کو بعد میں اور تنگ وقت ہونے اور بھولنے اور چھ نمازین (وقت) ہو جانے سے یہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور پھر پڑھتے پڑھتے ان کے کم ہو جانے سے ترتیب نہیں ہوتی پس اگر کسی نے باوجود اپنے ذمہ قضا نماز یاد ہونے کے اگرچہ وہ وتر ہی ہوں (وقتیہ) فرض پڑھ لیتے تو اس کے یہ فرض موقوفاً فاسد ہوں گے **ف** یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس کے یہ معنی ہیں کہ اگرچہ اسے ورپانچ وقت کی نمازین اور اگر کمین تو ان کی یہ سب نمازین درست ہوئیں اور صاعہیں کے نزدیک بالکل ہی فاسد ہو جاتی ہے مسکین

### باب سجودا

سہو کے سجدہ کا بیان

ترجمہ (نماز میں) واجب ترک کیا ہو جیسے ایک سلام کے بعد دو سجدے میں احتیاجات اور سلام کے واجب ہو جانے میں اگرچہ ترک واجب نہ ہو (یعنی اگرچہ دفعہ سہو ہونے سے کئی ترک واجب ہو جائیں تب بھی دوسری سجدہ کافی ہیں اور سجدہ سہو امام کے سہو سے واجب ہوتا ہے نہ کہ مقتدی کے سہو سے بلکہ مقتدی کا سہو ساقط ہو جاتا ہے پس اگر کوئی پہلا قعدہ بھول گیا اور ابھی تیسری رکعت میں سیدھا کھڑا نہیں ہوا بلکہ بیٹھنے کی طرف زیادہ نزدیک ہی تو وہ بیٹھ جائے ورنہ نہ بیٹھے (یعنی اگر کھڑا ہو نیکیا ہو گیا ہو تو پھر کھڑا ہی ہو جائے اور سجدہ سہو کا کرے **ف** بیٹھنے کی طرف نزدیک ہو نیکیا یہ معنی ہیں کہ نیچے کا نصف بدن زمین سے اٹھ گیا ہو اور کھٹے زمین پر ہوں اور بعض کا قول یہ ہے کہ اگر نیچے کا نصف بدن سیدھا نہیں ہو تو وہ بیٹھنے کی طرف نزدیک ہی اور اگر کھڑا ہو گیا ہو تو کھڑے ہو نیکیا طرف اور اس کے نصف بدن کا کچھ بٹھار نہیں ہے۔ فتح ترجمہ اگر کوئی قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت میں کھڑا ہو گیا تو جب تک یہ (اس رکعت کا

سجدہ میں نہ گیا ہو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کا کرے اور اگر سجدے میں چلا گیا تو سجدے سے سر اٹھاتے ہی اس کے فرض باطل ہو گئے اور یہ نماز نفل ہو گئی اب یہ اس میں جھٹی رکعت اور ملائے ف بعض کہتے ہیں یہ رکعت ملانا مستحب ہے اور بعض کہتے ہیں واجب اگرچہ ایسی صورت عصر ہی میں ہو اور فجر میں چوتھی رکعت ملائے اور اگر مغرب تک تو خود ہی چار رکعت ہو جائیگی اور ملائے کی ضرورت نہیں ہے۔ طرح جمعہ اگر کوئی چوتھی رکعت میں بیٹھ گیا تھا (یعنی قعدہ اخیرہ کر لیا تھا) پھر کھڑا ہو گیا اور ابھی یا پنجویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو بیٹھ جائے اور سلام پھیر دے اور اگر یا پنجویں رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو اسکے فرض پورے ہو گئے اب یا اس جھٹی رکعت کو اور ملائے تاکہ یہ دو رکعت (علیحدہ) نفل ہو جائیں اور سجدہ سہو کا کرے اور اگر نفلوں میں دو رکعت کے بعد سجدہ سہو کر لیا تو اب تیسرا اور دو رکعتیں بنانہ کرے کیونکہ سہو کا سجدہ نماز کے آخر میں ہونا چاہیو اور بنا کرنے پر بیچ میں ہو جائیگا) اور اگر امام کے ذمہ سجدہ سہو کا تھا اور اس نے سلام پھیرا اس وقت ایک شخص آکر اس کا مقتدی ہو گیا پس اگر اس امام نے سجدہ سہو کا کر لیا تو اس کی مقتدی ہونا درست ہو گیا ورنہ نہیں ہوتا اسکی وجہ یہ ہے کہ سجدہ کرنے کی صورت میں تو اس کی مقتدی ہونا نماز کے اندر ہو جاتا ہے بخلاف اس صورت کے کہ اس نے سجدہ نہ کیا اور وہ سلام نماز سے خارج ہو نیکی لیے رکھا کیونکہ نماز سے خارج ہونے کے بعد مقتدی ہونا درست نہیں ہے ترجمہ اور سجدہ سہو اگر ذمہ ہو تو کر لے اگرچہ سلام نماز تمام کر نیکی لیے پھر اسے اور اگر کسی کو نماز میں (اول ہی دفعہ شک ہوا ہو) یعنی یہ یاد نہ رہا کہ کسے رکعت ہوئی ہیں تو وہ نماز نئے سرے سے پڑھے اور اگر بہت دفعہ ہو چکا تو اٹھل کر لے اور اگر کسی طرف بھی دل نہ جے (یعنی نہ کمی پر نہ زیادتی پر) تو کتر رکعتیں اختیار کرے مثلاً یہ شک ہو کہ تین پڑھی ہیں یا چار تو تین ہی پڑھی ہیں جانے اور چوتھی اور پڑھ لے ترجمہ اگر کوئی (مثلاً) ظہر کے فرضوں میں دو رکعت پڑھا تھا پھر اسے یہ خیال بندھ گیا کہ میں چاروں رکعت پڑھ چکا ہوں چنانچہ اس نے سلام پھیر دیا پھر معلوم ہوا کہ دو ہی رکعت پڑھی ہیں تو وہ (دو رکعت اور ملا کر) نماز پوری کر لے اور سجدہ سہو کا کرے ف یہ حکم ہوتا ہے کہ اگر سلام پھیر نیکی بعد کوئی ایسا فعل کیا ہو جو نماز کے خلاف (مثلاً نماز نہواہ والا کر لیا ہو گیا ہے تو نماز دوبارہ پڑھے

## باب صلوٰۃ المریض

بیمار کی نماز کا بیان

ترجمہ جب کوئی بیمار ہو یا بیماری زیادہ ہو یا خوف ہو تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے رکوع اور سجدہ

کرے اور اگر رکوع اور سجدہ کرنا بھی دشوار ہو تو اشارے سے پڑھے اور رکوع کی یہ نسبت سجدہ میں سر زیادہ  
 جھکائے اور ٹخنہ کے آگے کوئی ادبچی چیز ایسی نہ رہے کہ سپر سجدہ کرے اور اگر رکھ لی اور سجدہ میں سر کو رکوع  
 سے زیادہ جھکاتا ہو تو درست ہو ورنہ درست نہیں، ہر وقت یعنی اگر کسی نے سجدہ کے لیے اپنے آگے ایسا  
 ادبچا لکھ غیر رکھ لیا جسم میں رکوع اور سجدہ کے لیے سر برابر ہی جھکتا ہے تو یہ درست نہیں ہر جمعہ  
 اور اگر بڑھتا بھی دشوار ہو تو وہ بیت لیٹ کر یا کروٹ سے لیٹ کر نماز اشارہ سے پڑھے اور اگر اتنی بھی  
 طاقت نہ ہو تو نماز ملتوی کر دیکھائے اور تندرست ہونے کے بعد پڑھے اور آنکھوں و دال و رھو و کچا نشانیوں  
 پڑھے اور اگر کوئی ایسا مرض ہو کہ مرہض کھڑا ہو سکتا ہو اور رکوع سجدہ نہیں کر سکتا تو وہ بٹھ کر اشارے  
 سے پڑھے اور اگر کوئی نماز پڑھنے میں بیمار ہو گیا تو باقی نماز اس طرح ہو سکے پوری کرے اور اگر کوئی بیٹھا ہو گیا  
 سجدوں کے نماز پڑھ رہا تھا کہ نماز ہی میں تندرست ہو گیا تو وہ بنا کرے (یعنی باقی نماز کھڑا ہو کر ادا کرے)  
 اور اگر رکوع سجدہ کے اشارے سے کر رہا تھا تو بنانا کرے (بلکہ نئے سرے سے پڑھے اور اگر نفل  
 پڑھنے والا (پڑھنے پڑھتے) تھک جائے تو اسے کسی چیز پر سہارا لے لینا جائز ہے کیونکہ یہ سہارا ہلکا کر  
 کہ لی چیز سہارا لینے کو نہ ملے تو بیٹھ جائے اور بلا قدر سہارا لینا مکروہ ہے طوع ترجمہ اگر کوئی اچلی کشتی میں  
 بلا قدر بیٹھ کر نماز پڑھے تو درست ہے بلا عذر سے یہ مراد ہے کہ اگرچہ وہ کھڑا ہو کر پڑھ سکتا ہو کشتی  
 کا عذر تے آنا جو گھرنی آنا وغیرہ ہو اور نماز شروع کرنے وقت اسکو قبلہ رخ ہونا لازم ہو اور بعد میں جب کشتی پھر  
 وہ اپنا منہ قبلہ کی طرف کر لے کیونکہ کشتی اسکے حق میں مثل مکان کے ہو اور کشتی میں اشارے نماز پڑھنا  
 بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ طوع ترجمہ اگر کوئی شخص بلخ نمازوں (یا اس سے کم) تک بیہوش یا دیوانہ رہے  
 (اور بھرا جھا ہو جائے) تو ان نمازوں کو قضا کرے اور اگر اس سے زیادہ نمازیں ہو جائیں تو قضا کرے

### باب سجدۃ السلاوۃ

ف یہاں صنف کے تلاوۃ کا لفظ ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی نے ایسی آیت کو لکھا یا اس کے  
 آیت کیے اور روان نہیں پڑھا تو اس پر سجدہ واجب نہیں ہوتا اور اسکے ادائیگی شرطیں ہی ہیں جو نماز  
 کی شرطیں سوائے تحریمہ اور نیت تعیین کے اور اسکا سبب بالاجماع تلاوۃ ہے اسی وجہ سے تلاوۃ  
 کی طرف اسکو تسویب کیا جاتا ہے اور سامعین کے حق میں تلاوۃ کا ٹھنڈا فرما دیا وہی صحیح ہے اور یہاں  
 نزدیک واجب اور امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک سنت ہو کہ وہ اسکی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام



نے سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا جسکے جواب میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ حضور انور نے اس وقت سجدہ نہ کیا ہوگا باقی اس میں واجب نہ ہونیکے کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ فی الفور سجدہ واجب نہیں اور ہماری دلیل یہ ہے کہ سب آیتیں اسکے واجب ہی ہونے پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ کئی آیتیں تین قسم کی ہیں ایک قسم تو وہ ہیں جہیں سجدہ کرنا صریح امر ہے اور امر واجب کے لیے ہے دوسری قسم وہ ہیں جہیں نبی اکرم کا نقل ہوا ہے اور نبی اکرم کا اقتداء واجب ہے تیسری قسم وہ ہیں جہیں کفار کی سرتابی بیان کی گئی ہے اور انکی مخالفت کرنی واجب ہے۔ یعنی ترجمہ یہ سجدہ جو وہ آیتوں میں سے کوئی ایک آیت پڑھنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ جو پڑھے اگرچہ وہ امام ہو یا جو سنے اگرچہ اس کا ارادہ سننے کا نہ ہو یا جو مقتدی ہو اور اس کا امام سجدہ کی آیت پڑھے) ان مقتدی کے خود سجدہ کی آیت پڑھنے سے اس پر سجدہ واجب نہیں ہوتا ہے یعنی اگر کوئی مقتدی سجدہ کی آیت پڑھے تو نہ اس پر سجدہ واجب ہوتا ہے نہ اسکے امام پر نہ نماز میں اور نہ نماز کے بعد اور امام محمد کا قول ہے کہ نماز سے خارج ہو کر سجدہ کر لین۔ طحاوی نے ترجمہ ان آیتوں میں سے ایک آیت سورہ حج کے پہلے سجدہ کی ہے اور ایک سورہ ص میں، عرف ہمارے نزدیک سورہ حج کا پہلا سجدہ واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک دوسرا سجدہ اور ان کے نزدیک سورہ ص میں سجدہ نہیں ہے اور یہ سجدہ ان دونوں میں ہے۔ سورہ اعراف۔ سورہ مد۔ غل۔ نمل۔ اسرا۔ مريم۔ سورہ حج۔ فرقان۔ نمل۔ آل عمران۔ حج۔ سجدہ۔ ص۔ حج۔ اذا المساء اشتقت۔ اقر۔ ترجمہ کر کوئی نماز میں اپنے امام کے سوا اور کسی سے سجدہ کی آیت سنے تو وہ نماز کے بعد سجدہ کرے اور اگر نماز میں سجدہ کر لیا تو نماز کے بعد پھر سجدہ کرے کیونکہ وہ سجدہ ناقص تھا) نماز دوبارہ نہ پڑھے اور اگر کسی نے امام سے سجدہ کی آیت سنی اور امام کے سجدہ کر نیے پہلے اسکا مقتدی ہو گیا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر امام کے سجدہ کر نیے بعد اسکا اقتداء کیا ہے تو نہ کرے اور اگر اس امام کا اقتداء نہیں کیا تو خود سجدہ کرے کیونکہ سجدہ کا سبب سکے حق میں ہو گیا ہے اور جو سجدہ نماز میں اپنے یا اپنے امام کے سجدہ کی آیت پڑھنے سے واجب ہوا ہو وہ نماز کے باہر کر لینے سے ادا نہیں ہوتا اور اگر کسی نے نماز کے باہر سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر وہی آیت نماز میں پڑھی تو اب دوسرا سجدہ کرے اور اگر پہلے سجدہ نہیں کیا تھا تو اس سے ایک سجدہ کر لینا کافی ہے جیسا کہ اگر کوئی ایک جگہ پر سجدہ کی آیت سنی ترجمہ پڑھے دو جگہ نہ پڑھے کیونکہ سجدہ کی آیت کو کئی مرتبہ مختلف جگہ پڑھنے پر ایک سجدہ کر لینا کافی نہیں ہوتا (اور اس سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز کی شریعت کے ساتھ بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرے اور پھر اللہ اکبر کہہ کر سر اٹھائے



اور نہ التجات پڑھے اور نہ سلام پھیرے اور ساری سورۃ پڑھنا اور اس میں فقط سجدہ کی آیت چھوڑ دینا مکروہ ہے اور اس کا عکس مکروہ نہیں ہے یعنی یہ کہ فقط سجدہ کی آیت پڑھے (اور اور آیتیں نہ پڑھے)۔

## باب صلوٰۃ المسافر

سافر کی نماز کا بیان

ترجمہ جو شخص درمیانی جال سے تین روز کا سفر کرنے (یعنی تین منزل طے کرنے) کے ارادے سے روانہ ہو کر اپنے شہر کی آبادی کے باہر نکل جائے خواہ سفر خشکی کا ہو یا دریا کا ہو یا پہاڑ کا ہو وہ چار فرضوں کو دو پڑھے یعنی چار فرضوں میں قصر کرے باقی مثلاً مغرب اور فجر میں نہ کرے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسافر پر فرض دو ہی رکعت ہیں کیونکہ عاکشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں فرضت الصلوٰۃ رکعتین (دو رکعتیں) فاقرت صلوٰۃ السفر وزیدت فی صلوٰۃ المصنوع یعنی نماز کی دو ہی رکعت فرض ہوئی انھیں بعد میں سفر کی نماز تو اتنی ہی رہی اور قصر کی نماز بڑھادی گئی۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک قصر کرنا لازم نہیں ہے بلکہ یہ آسانی کے لیے ہے اور تین روز سے کم کے سفر میں جو تقریباً چھتیس کوس کا ہوتا ہو اس سے کم میں نماز قصر نہ کی جائے اس لیے مصنف نے یہ قید پہلے ہی لگا دی ہے۔ فقہ دینی ترجمہ اگر کسی مسافر نے پوری نماز پڑھ لی یعنی چار رکعت میں قصر نہیں کیا اور وہ دوسری رکعت پر بقدر تشدد بیٹھا تھا تو اس کی نماز درست ہو گئی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو درست نہیں ہوئی کیونکہ فرض پورے کر نیسے پہلے وہ نفلوں میں مشغول ہو گیا ہے یہ قصر کا حکم اس وقت تک (ہے) کہ مسافر اپنے شہر میں داخل ہو یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لی سوائے کہ معظمہ اور مناک کے رکعتین دو نو میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لینے سے بھی مستقیم نہ ہوگا اور ان دونوں کو ذکر کرنا مثال کے طور پر ہی (اور اگر پندرہ روز کم ٹھہرنے کی نیت کی یا کچھ نیت نہیں کی اور آج کل آج کل کرتے ہوئے برس گزر گئے یا اسلامی لشکر نے دار الحرب میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لی تو یہ اور وہ نماز قصر ہی پر ہیں یعنی اس وقت کہ جب یہ ٹھہرنے کی نیت کر لیں جس کی وجہ یہ ہو کہ یہ اس نیت کے کرنے سے مستقیم نہیں ہو جاتے کیونکہ یہ میں سے ہیں اگرچہ پنجائی تو ٹھہر جائیں گے اور اگر شکست کھائی تو ہماگ جائیں گے اس لیے وہ جگہ ان کے حق میں دارالقامتہ نہیں ہوتی مستخلص ترجمہ اور اگر اسلامی لشکر نے دار الحرب میں کسی شہر کا محاصرہ کر لیا یا دارالاسلام میں شہر سے باہر باغیوں کا محاصرہ کر لیا تو ان دونوں صورتوں میں بھی یہ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت

کر لینے سے مقیم نہیں ہوتے (لذا قصر نماز پڑھیں) بخلاف خیمہ میں رہنے والوں کے **ف** اس موقع پر تین مین  
 اخذیہ کا لفظ ہے جو بخاری کی جمع ہے اور بخارا و بیخیمہ کو کہتے ہیں اور خیمہ میں رہنے والوں سے ملاخانہ بدوش  
 لوگ ہیں جیسے بخارے اور کنجرو وغیرہ جنکی گذران ہی جنگلون میں ہوتی ہے اس لیے انکا وطن بھی ان کی  
 جھونپڑی یا خیمہ ٹھہر گیا ہے اس قسم کے لوگ ہمیشہ مقیم رہتے ہیں مسافر نہیں ہوتے۔ فتح ترجمہ کر مسافر نما  
 کے وقت میں کسی مقیم کی اقتدا کرے تو یہ اقتدا درست ہے اور یہ پوری نماز پڑھے اور وقت کے بعد درست  
 نہیں ہو **ف** اقتدا کے معنی مقتدی ہونے یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنے کے ہیں مسئلہ کی صورت یہ ہے  
 کہ ایک مقیم مثلاً ظہر کی نماز ظہر کے وقت پڑھتا تھا یا پڑھنا چاہتا تھا کہ کوئی مسافر اس کا مقتدی ہو گیا تو  
 اسکی یہ اقتدا درست ہے اور وہ امام کے تابع ہو چکی وجہ سے نماز پوری پڑھے اور اگر وہ ظہر کی نماز میں وقت  
 پڑھ رہا تھا تو اسکی اقتدا درست نہیں ہے ترجمہ اور اگر مقیم مسافر کا اقتدا کرے تو دونوں صورتوں میں  
 درست ہے **ف** یعنی وقت پر بھی اور وقت کے بعد بھی پس جب مسافر امام سلام پھیرے تو مقیم بغیر  
 قراءۃ کے اپنی نماز پوری کر لے اور امام کے لیے مستحب ہے کہ وہ مقتدیوں سے یہ کہے کہ تم اپنی نماز  
 پوری کر لو کیونکہ میں مسافر ہوں **ع** ترجمہ وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے سفر کسی  
 باطل نہیں ہوتا **ف** یعنی اگر کسی نے اپنا اصلی وطن چھوڑ کر کسی شہر میں رہنا اختیار کر لیا تو اسے وہ  
 پہلا شہر اس کا وطن نہیں رہا اگر مسافر تین مین پہنچے اور پندرہ روز وہاں رہنے کی نیت نہ ہو تو  
 یہ مسافر ہو لیکن آئین یہ شرط ہو کہ اس وطن اصلی میں اس کے گھر کے آدمی بھی نہ رہتے ہوں اور اگر وہ  
 رہتے ہوں گے تو وہ وطن رہیگا اور یہ وطن فقط وہاں سے سفر کرنے سے باطل نہیں ہوتا ترجمہ اور  
 وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے اور سفر سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے **ف** وطن  
 اقامت وہ ہے جہاں آدمی پندرہ روز یا اس سے زیادہ رہنے کی نیت کر لے پس وہ اسے چھوڑ کر وہ سفر  
 وطن اقامت اختیار کر لے تو پھر یہ وطن اقامت نہیں رہتا اور اگر اس سے سفر کیا جائے یا اصلی وطن  
 چلا جائے تب بھی یہ جاتا رہتا ہے **ع** و ترجمہ اور سفر و حضر کی فوت شدہ نمازین دوا در چار رکعت  
 قضا بھی جائیں یعنی سفر کی دوا در حضر کی چار رکعت قضا پڑھی جائیں اور اس بارے میں معتبر آخر  
 وقت سے **ف** یعنی مقیم اور مسافر ہونے میں نماز کے اخیر وقت کا اعتبار ہے مثلاً عصر کے اخیر وقت  
 اگر مسافر ہو تو دو رکعت پڑھے اور اگر مسافر عصر کے اخیر وقت اپنے شہر میں داخل ہو گیا ہو تو وہ چار رکعت

پڑھے۔ طہترجمہ اور نماز قصر پڑھنے وغیرہ احکام میں گنہگار مثل بے گناہوں کے ہے **ف** یعنی اگر کوئی رہزنی وغیرہ کرنے کے ارادہ سے سفر کرے تو اسکو بھی قصر نماز پڑھنے اور روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہوتی ہے کیونکہ اصل سفر میں کوئی نافرمانی نہیں ہو یہ ہمارے نزدیک ہے اور امام شافعی علیہ رحمۃ کا قول یہ ہے کہ گنہگار کے لیے یہ رعایت اور رخصت نہیں ہے۔ مستخلص و فتح لمخصا ترجمہ و مسافر و مقیم ہونے کی نیت کو نہیں اصل کا اعتبار کیا جاتا ہے نہ کہ اس کے تابع کا یعنی غلام عورت اور خادم کا **ف** یعنی یہ تینوں تابع ہوتے ہیں اس لیے مقیم و مسافر ہونے میں انکی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا بلکہ شوہر۔ آقا۔ حاکم کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے کیونکہ وہ اصل ہیں

## باب صلوٰۃ الجمعہ

جمعہ کی نماز کا بیان

**ف** جمہ اجتماع سے مشتق ہے اس روز لوگوں کے جمع ہونے کی وجہ سے اس کا نام جمعہ رکھا گیا ہے یا اسوجہ کہ تمام اولاد آدم اسی روز جمع کی جائیں گی یا اس وجہ سے کہ آدم علیہ السلام حضرت خٹائی سے زمین پر اسی روز ملے تھے۔ فتح ترجمہ جمعہ کی نماز ادا ہونے کی یہ (چھ) شرطیں ہیں (۱) شہر کا ہونا **ف** پس گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے اور نہ جنگل میں کیونکہ علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ لا جمعہ ولا تفریق ولا صلوٰۃ فطر ولا منیٰ ولا فی ہضیب یعنی جمعہ تشریق۔ عید الفطر۔ اور عید الفتنی سوائے شہر جامع کے اور جگہ نہیں ہے۔ طوع ترجمہ اور شہر وہ جگہ ہو جہاں حاکم اور قاضی ہو جو احکام دے شریعہ جاری کرتا ہے اور لوگوں پر حدود قائم کرتا ہو یا شہر کی عید گاہ ہو یعنی اس میں بھی جمعہ ہونا جائز ہے اور منہا شہر ہے عرفات شہر نہیں ہے **ف** میں مینا میں جمعہ جائز ہے جبکہ حاکم حجاز یا بادشاہ امام ہوں کہ حاکم موسم کے ہونے پر کیونکہ وہ فقط امور حج کا ہی حاکم ہوتا ہے اور عرفات کے شہر نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک علیحدہ میدان ہے کہ کے میدان میں داخل نہیں ہو سکتا و طہترجمہ ایک شہر میں چند جگہ جمعہ ہونا جائز ہے (۲) بادشاہ یا اس کے نائب کا ہونا (۳) ظہر کا وقت ہونا پس اسکے ٹکٹے سے جمعہ باطل ہو جائے گا (۴) نماز سے پہلے خطبہ کا ہونا اور مسنون یہ ہے کہ امام باوجود کھڑا ہو کر دو خطبے پڑھے اور دونوں کے بیچ میں تھوڑی سی کمی مرے بیٹھے رہے اس قدر کہ ہر عضو اپنی اپنی جگہ پر آجائے اور خطبہ میں دھنکھڑا کر دینا یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ (خطبہ کی نیت سے) کہنا کافی ہو سکتا ہے (۵) جماعت کا ہونا اور وہ امام کے سوا تین آدمی ہیں **ف** یعنی جماعت امام کے سوا کم از کم تین آدمی کو کہتے ہیں اور یہ امام ابوحنیفہ و امام محمد کے نزدیک ہے اور امام

ابو یوسفؒ کے نزدیک امام کے سوا دوا آدمی اور امام شافعیؒ کا قول یہ ہو کہ امام کے سوا چالیس آدمی آزاد مقیم  
 ہونے چاہئیں۔ ع و مسکین ترجمہ پس اگر امام کے سجدے میں جانے سے پہلے سب تقدی بجاگ جائیں تو امام  
 ابو حنیفہؒ کے نزدیک) جمعہ باطل ہو جائے گا اور صاحبین کا قول یہ ہو کہ باطل نہ ہوگا (۶) اذن عام ہونا کہ  
 جو چاہے چلا آئے اور جمعہ کے واجب ہونے کی یہ شرطیں ہیں (۱) مقیم ہونا (۲) مسافر پر واجب نہیں (۳)  
 (۴) مرد ہونا (۵) عورت پر نہیں (۶) تندرست ہونا (۷) مرہق پر نہیں (۸) آزاد ہونا (۹) پس  
 غلام پر بالاتفاق واجب نہیں ہو رہا، بینائی کا ہونا (۱۰) پس اندھے پر واجب نہیں ہو (۱۱) دونوں پیروں  
 کا سالم ہونا (۱۲) پس لنگرے اور پانچ پر واجب نہیں ہو اور جس پر جمعہ واجب نہ ہو اور وہ جمعہ پڑھ لے  
 تو اسوقت کا فرض ادا ہو جائیگا۔ فیض ظہر کی نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہوگی بلکہ جمعہ کی نماز اس کا  
 بدلہ ہو جائے گی کیونکہ جمعہ واجب نہ ہونا محض تخفیف کی وجہ سے تھا اور جب اسے اس مشقت کو برداشت  
 کر لیا تو وہ درست ہو گیا جیسا کہ مسافر کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہو اور جب وہ رکھے تو روزہ ہو جاتا ہے  
 ع و مسکین ترجمہ اور مسافر غلام اور مرہق کو جمعہ کی نماز میں امام ہونا جائز ہے اور اگر یہ تقدی ہیں  
 تو ان سے جماعت ہو جانی ہو ف یعنی اگر امام کے پیچھے فقط ایک مسافر اور ایک غلام اور ایک مرہق  
 ہو تو جمعہ کی نماز جائز ہو جائیگی اس میں امام شافعیؒ کا خلاف ہو ع و ط ترجمہ اور جسے کوئی عذر نہ ہو اگر وہ جمعہ  
 کی نماز سے ظہر کی نماز پڑھے تو یہ مکروہ (تحویمی) ہو پھر اگر وہ (ظہر پڑھ کر) جمعہ پڑھنے کے لیے جائے  
 تو اسکی ظہر کی نماز باطل ہو جائے گی اور معذور اور قیدی کو شہر میں جمعہ کے دن ظہر جماعت پڑھنا مکروہ  
 (تحویمی) ہو اور جو شخص التعمیات میں یا سہو کے سجدہ میں جمعہ میں شریک ہو گیا تو وہ جمعہ کی نماز پوری کرے  
 اور جب امام خطبہ پڑھنے کے لیے اپنے حجرے سے باہر پڑے تو اسوقت نہ کوئی نماز پڑھنا درست ہو اور نہ بان  
 بیت کرنا اور پہلی ہی اذان پر جمعہ کی نماز کو جانا اور خرید و فروخت ترک کرنا واجب ہو جاتا ہے اور جب امام خطبہ  
 پڑھنے کے لیے منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے رکھ کر ہو کر اذان دی جائے اور خطبہ ختم ہونے کے بعد تکبیر کی جائے۔

### باب صلوٰۃ العیدین

دونوں عیدوں کی نماز کا بیان

ترجمہ عید کی نماز جمعہ کی شرطوں کے ساتھ اس شخص پر واجب ہوتی ہے جو چہر جمعہ کی نماز واجب ہو جاتی ہے  
 سوائے خطبہ کے کہ یہ عید میں شرط نہیں ہے اور جمعہ میں شرط ہے اور عید الفطر میں عید کا گاہ جانے کے پہلے





شہر میں فرض نماز مستحبہ جماعت سے (یعنی مردوں کی جماعت) پڑھے اور اقامت کرنے کے سبب سے عورت اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہو ف مصنف کے یہاں واجب کہنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تکبیر تشریف جیسے واجب ہی ہو اور یہی زیادہ صحیح بھی ہو اور سنون اسکا سوچہ سے کہہ دیا گیا ہے کہ اس کا ثبوت سنت سے ہوا ہو اور اسکے شروع کرنے میں صحابہ میں اختلاف ہو تو جو ان صحابہ مثلاً ابن عباس اور ابن عمر کا قول یہ ہو کہ بقرعید کے دن ظہر کی نماز کے بعد سے شروع کی جائے امام شافعی علیہ الرحمۃ نے اسی کو لیا ہو اور بڑی عمر کے صحابہ مثلاً حضرت عمر حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم یہ فرماتے تھے کہ عرفہ کے دن کی فجر کی نماز کے بعد سے شروع کی جائے یہی ہمارا مذہب ہے اور اسکے ختم ہونے میں بھی اختلاف ہو ابن مسعود فرماتے ہیں کہ بقرعید کے روز عصر کی نماز کے بعد ختم کر دیا جائے اور یہ آٹھ نمازیں ہوتی ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے شروع کرنے اور ختم کرنے میں حضرت ابن مسعود ہی کے قول کو لیا ہو اور علی رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہو کہ ایام تشریق کے آخر دن یعنی تیسرے دن کو عصر کی نماز کے بعد ختم کی جائے اور یہ تیسریں نمازیں ہوتی ہیں امام ابو یوسف اور امام محمد نے اسی کو لیا ہو سچ۔

### باب صلوٰۃ السوف

سورج گمن اور چاند گمن کی نماز کا بیان

ف سوف سورج گمن کو کہتے ہیں اور خسوف چاند گمن کو اور کبھی سوف کا استعمال دونوں میں ہوتا ہے اور بعض کا قول یہ ہو کہ جب کم گمن ہو تو سوف ہو اور جب پورا گمن ہو تو خسوف اور ترجمہ جب سورج گمن ہو تو جمعہ کا امام نفل کی طرح دو رکعت پڑھائے قرآن پکار کر اور خطبہ نہ پڑھے ف نفل کی طرح کہنے سے یہ مراد ہے کہ جیسے نفلوں میں اذان و تکبیر نہیں ہوتی اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے اور اوقات مکروہہ میں رکھا پڑھنا جائز نہیں ہو پس یہ نماز بھی ایسی ہی ہو۔ فتح مخصا ترجمہ پھر نماز کے بعد اتنی دیر دعا مانگے کہ سورج گمن سے کھل جائے اور اگر جمعہ کا امام موجود نہ ہو تو سب کیلے ایک پڑھیں جیسے چاند گمن۔ اندھیری آمدی اور ہالن وغیرہ کے خوف کے وقت پڑھتے ہیں ف پڑھنے جیسے چاند گمن میں کیلے کیلے پڑھی جاتی ہو کیونکہ چاند گمن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کئی مرتبہ ہوا ہو اور یہ کمین شقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے لوگوں کو جمع کیا تھا کہ یہ کہہ کر انکو سونہ کے بعد سب کا جمع ہونا ناگمن بھی ہو اور یہ فتنہ فساد کا بھی سبب ہو جاتا ہو اس لیے مشرع نہیں بلکہ



ترخص علیہ علیحدہ عجز وانکساری کرے اور ایسی ہی یہ اور نمازین ہیں سرفتح۔

### باب صلوٰۃ الاستسقاء

ترجمہ استسقاء کے لیے نماز ہو مگر جماعت سے نہیں ہو اور دعا مانگنا اور استغفار پڑھنا ہوتا ہے کہ چادر کو الٹ پلٹ کر نا اور اس میں زمی یعنی کافرا کو نہ آنے دیں اور قحط میں روز پڑھتے جائیں قحط امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس نماز میں جماعت مستون نہیں ہو امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے اسکو دریافت کیا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ نماز جماعت سے نہیں ہو بلکہ اس میں دعا مانگنا اور استغفار کرنا ہو اور اگر لوگ اکیلے اکیلے پڑھیں تو کوئی حرج نہیں ہو اس سے اس جماعت کے سنت یا استحب ہو نیکی نفی ہوتی ہو اور صاحبین کے نزدیک عید کی طرح دو رکعت جماعت سے پڑھیں اور چادر کو اس طرح لوٹائیں کہ ایک مونڈھے کی دوسرے پر در تپنے کی اوپر ہو جائے۔ یعنی وغیرہ۔

### باب صلوٰۃ الخوف

ترجمہ اگر دشمن یا کسی وزندے کا خوف زیادہ ہو تو امام کو لوگوں کی دو جماعتیں کرے اور ایک جماعت کو دشمن (یا درندے) کے سامنے کھڑا کرے اور دوسری جماعت کو اگر مسافر ہے تو ایک رکعت اور اگر مقیم ہو تو دو رکعت پڑھا کر پھر یہ جماعت (جسے امام کے ساتھ ایک رکعت یا دو رکعتیں پڑھ کر ہیں) دشمن کے سامنے چلی جائے اور وہ جماعت آئے اور تہی نماز رہ گئی ہو امام جماعت کو پڑھا کر سلام پھیرے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ جماعت دشمن کے مقابلہ میں چلی جائے اور پہلی جماعت اگر بدون قرأت اپنے نماز پوری کرے (کیونکہ یہ لوگ شروع سے امام کے ساتھ تھے) اور سلام پھیرنے کے بعد دشمن کے مقابلہ میں چلے جائیں پھر دوسری جماعت آئے اور یہ قرأت کے ساتھ اپنی باقی نماز پوری کریں قحط کیونکہ یہ سبوق ہیں اور سبوق سے جو رکعتیں پہلے ہوتی ہیں ان میں قرأت کرنا فرض ہوتا ہے بخلاف پہلی جماعت کہ وہ شروع سے امام کے ساتھ تھی اور ایک بخصاں بیچ میں شامل نہیں ہی لہذا یہ جماعت قحط کے حکم میں ہو اور لاحق برقرارت نہیں ہوتی۔ فتح ترجمہ اور غریب کی نماز میں امام پہلی جماعت کو دو رکعت پڑھا کر دوسری کو ایک رکعت داکر اس کا اٹھا کیا تو سب کی نماز جاتی رہیگی اور جو شخص نماز میں (لڑنے لگے) اسکی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر خوف بہت زیادہ ہو تو سب اپنی اپنی سواری پر سوار ہوئے اکیلے اکیلے بطرف ہو سکے اسی طرف منھ کر کے نماز اٹھاروں سے بعد میں اور بدون دشمن کے موجود ہوئے یہ خوف کی نماز جائز نہیں ہو۔

## باب النجاة

ف جنازہ جنازے کی جمع ہوا اور جنازہ جیم کے زبر سے مردہ کو لے کر دین اور جیم کے زیر سے اس تختہ کو جس پر  
مردے کو لٹاتے ہیں سب طرح جیم آدمی مرنے لگے تو اسے داہنی کروٹ پر قیلہ فتح کر کے لٹا دیا جائے  
اور اگر اسے اس طرح لیٹنا دشوار ہو تو اسے دیسی ہی چھوڑ دیا جائے اور اس کے روبرو کلمہ شہادت اشہد  
ان لا اله الا الله واشہد ان محمد عبدا ورسوله پڑھا جائے اور جب مر جائے تو اس کے دونوں  
جہرے باندھ دیے جائیں اور آنکھیں بند کر دی جائیں اور اسے ایسے تختہ پر لٹایا جائے جسے طاق مرتبہ  
(یعنی ایک یا تین یا پانچ یا سات مرتبہ دھوتی دی گئی ہو اور اس کے بدن عورت (یعنی ناف سے  
گھٹنوں تک) کو ڈھک کے اُسے ننگا کر دیا جائے یعنی سب کپڑے اتار لیے جائیں تاکہ نہلانے میں  
صفا کی اچھی طرح ہو جائے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ گرتے پہننے نہلا یا جائے کیونکہ آنحضرت  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مع گرتے کے غسل دیا گیا تھا اور ہم زندگی کی حالت کا اعتبار کرتے ہیں اور یہ روایت  
جو امام مہوف نے اپنی حجت ٹھہرائی آنحضرت علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے یعنی ترجمہ اور بغیر کٹی اور  
بے ناک میں پانی ڈالے اسکو وہ نہ کرے اور اس کے بعد سپردہ پانی ڈالیں جو پیری کے پتے یا استخوان  
ڈال کر جوش دیا گیا ہو اور اگر ایسا پانی نہ ہو تو پھر خالص پانی کافی ہو اور اس کا سردار داڑھی گلخیر وکے  
پانی سے دھوئیں اور بائیں کرٹ پر لٹا کر تار دھوئیں کہ پانی بدن کے اُس حصہ تک پہنچ جائے جو  
تختہ سے لگا ہوا ہو چھوٹا کرٹ پر لٹا کر تار دھوئیں پھر اُسے سہارا دیکر ٹھکانیں اور اس کے پیٹ کو  
بہت نرمی سے سوتیں اور جو کچھ پیٹ میں سے نکلا اسکو دھو ڈالیں اور دوبارہ غسل نہ دیں اور ایک  
کپڑے سے بدن کو پونچھ دیں اور سردار داڑھی کو خنوط لگا دیں اور سجدہ کی ٹھکان پر کافر ملین ف  
خنوط کے زیر سے ایک مرکب عطر کا نام ہے جو خاص مردوں کے لیے ہے جو عورتوں کو لگانا جائز نہیں ہے  
اور سجدہ کی ٹھکان وہ اصفہان مراد ہیں جو سجدہ میں زمین سے لگے رہتے ہیں مثلاً پیشانی۔ ناک۔ دونوں  
باتھ۔ دونوں گھٹنے۔ دونوں پیر۔ سبکیں۔ و ترجمہ اور اس کے اور داڑھی میں کنگھی نہ کریں اور نہ  
ناخن اور بال کتریں تاہم مرد کا سنون کھن ازار۔ ٹیٹوں اور نفاقہ ہی اور کفن کٹایا نہ انا را و نفاقہ ہے  
ف مردیکے بالوں میں کنگھی نہ کیے جانے اور ناخن اور بال نہ کترے جائے کی یہ وجہ ہے کہ یہ افعال  
زینت کے لیے ہوتے ہیں اور مرد سے میں اسکی ضرورت نہیں ہے اور کفن میں ازار اندر کی جاوے کہ کتریں

ہین جو پیشانی کے بالوں سے لیکر پیر و ن تک ہوتی ہو اور قمیض کفنی کو کہتے ہین جو گردن سے لیکر  
گلشن تک ہوتی ہو اور لفافہ پوٹ کی چادر کو کہتے ہین اور کفنی ہین گریبان۔ آستین ہین اوکلیسین  
نہین ہون ہین اور کفن کفایہ سے مراد یہ ہو کہ اگر کفن کم ہو تو دو چادر ہین کافی ہین و اس سے کم کرنا جائز  
نہین ہو مستخلص یعنی ترجمہ اور کفن مردے کے اول یا ثین طرف سے پھیٹا جائے اور پھر دائیں طرف سے  
وقت کفن پہنانے کی صورت یہ ہو کہ اول پوٹ کی چادر بچھا دی جائے اور اس کے اوپر اندر کی چادر  
اور اسپریت کو لٹا دیا جائے پھر کفنی پہنا کر اندر کی چادر کو بائیں طرف پھیٹیں اور پھر دائیں طرف سے  
اور اس چادر کو ایک دہی وغیرہ سے باندھ دیا جائے اور پھر پوٹ کی چادر کو سطح کرین مسکین ترجمہ  
اگر کفن کے اڑنے اور مردے کے کھلنے کا اندیشہ ہو تو اس میں گرہ دیدیں اور کفن ضروری ہو کہ جو کچھ پیشہ ہو  
اور عورت کا مسنون کفن یہ ہو کفنی۔ اندر کی چادر۔ دائیں۔ پوٹ کی چادر۔ ادایکٹ اور کپڑا جو  
عورت کی چھاتیوں پر لپیٹا جاتا ہو اس کپڑے سینہ بند کہتے ہین یہ سیتہ سے ناف تک ہوتا ہو اور  
بعض کہتے ہین گلشن سے نیچے تک ہوتا ہو۔ ع ترجمہ اور عورت کا کفن کفایہ دونوں چادر ہین اور  
دائیں ہے اور عورت کو (کفن لے وقت) اول کفنی پہنائیں پھر اس کے سر کے بالوں کی دو ٹین کر کے  
کفنی کے اوپر سینہ پر ڈال دیں اور کفنی کے اوپر پوٹ کی چادر کے نیچے پہنائیں اور کفن کے کپڑوں کو پہنا  
پہلے طاق مرتبہ خوشبو میں بسائیں وقت سینہ بند کے باندھنے میں فقہا کا اختلاف ہو بعض کہتے ہین  
چادر دن کے اوپر باندھیں تاکہ کفن نہ اڑے اور بعض کا قول یہ ہو کہ اندر کی چادر کے اوپر اور پوٹ  
کی چادر کے نیچے باندھنا مناسب ہے **فصل جنازے کی نماز پڑھانے میں سب بہتر بادشاہ ہو اور یہ نماز**  
**فرض کفایہ ہو فرض کفایہ کے یہ معنی ہین کہ تھوڑے سے آدمیوں کے پڑھ لینے پر سب کے ذمہ سے سقط**  
**ہو جاتی ہو ورنہ سب گنہگار ہوتے ہین۔** ط ترجمہ اور جنازہ کی نماز میں مردے کا مسلمان ہونا اور پاک ہونا  
شرط ہو اور اسی وجہ سے کافر کے جنازہ کی نماز درست نہیں ہو اور نہ مسلمان کے جنازہ کی اسکو غسل دینے سے  
پہلے درست ہو اور بادشاہ کے بعد جنازہ کی نماز کے لیے قاضی ہو اگر موجود ہو پھر محلہ کا امام پھر  
مردے کا ولی اور ولی کو اختیار ہو کہ وہ اور کسی کو نماز پڑھانے کی اجازت دیدے اگر ولی اور  
بادشاہ کے سوا اور کسی نے نماز پڑھا دی تو ولی (اگر طہ ہے) دوبارہ پڑھ لے اور سوائے ولی کے کما کئی  
(دو بارہ) نہ پڑھے۔ اور اگر کوئی مردہ بلا نماز کے دفن کر دیا گیا تو جب تک اس کا بدن نہ چھٹا ہو اس کی

قبر پر جنازے کی نماز پڑھ لی جائے۔ **ف** امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ سے مروی ہو کہ ایسے آدمی کی قبر پر تین روز تک نماز پڑھ لی جائے اور صحیح یہ ہو کہ یقین لازمی نہیں ہو کیونکہ وہ کاحال موسم کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہو گری میں اور کیفیت ہوتی ہو جائز میں اور اس طرح زمین کی نرمی اور سختی سے بھی سمجھنا بہت بڑھاتا ہو لہذا اسمین ایک عقلمند ذی رائے ہو شیخ آدمی کی رائے کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ واجب بقدر امکان ادا کرنا چاہیے۔ ع و مسکین ترجمہ و جنازے کی نماز چار دفعہ شکر کہہ کر پہلی دفعہ کے بعد شہادت اللہم آخر تک پڑھے اور دوسری دفعہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود اور تیسری دفعہ کے بعد رسمیت کے واسطے اعدا اور چوتھی دفعہ کے بعد دونوں طرف سلام پھیر دے پھر اگر امام یا پچوین دفعہ شکر کہہ کر تو مقتدی اسکی پیروی نہ کرے **ف** نماز جنازے کی دعا یہ ہو اللہم اغفر لھما و میتنا و شاھدا و غائبنا و متغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انشانا اللھم من احیئہ منا فاحیہ علی الاسلام و من تو فیتہ منا قترہ علی الامان ترجمہ اور لڑکے کے لیے ہتھنار نہ پڑھا جائے (یعنی یہ مذکورہ دعا نہ پڑھی جائے) بلکہ اس کے عوض یہ دعا پڑھے اللھم اجعلہ لنا فرطاً و اجعلہ لنا اجرا و خیرا و اجعلہ لنا شافعاً و مشفعاً را و اگر لڑکی یا عورت ہو تو دونوں نمازوں میں لا کی جگہ ہا اور شافعاً اور مشفعاً کی جگہ شافعۃ اور مشفعۃ پڑھے اور سبق (یعنی جس کے شامل ہونے سے پہلے کوئی تکبیر ہو چکی ہو) امام کی تکبیر کا انتظار کرے جب وہ تکبیر کے اُس کے ساتھ ہو جائے اور جو پہلے سے موجود تھا وہ انتظار نہ کرے **ف** یعنی اگر کوئی شخص پہلے سے موجود تھا مگر اسے امام کے ساتھ پہلی تکبیر نہیں کہی تو وہ امام کی تکبیر کا انتظار نہ کرے بلکہ خود تکبیر کرے دوسری تکبیر میں امام کے ساتھ ہو جائے اور سبق سے جو تکبیر رہ جائے وہ نماز کے بعد جنازہ اٹھنے سے پہلے کہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی کا قول یہ ہو کہ آتے ہی کہے اور اسی پر فتویٰ ہو۔ مسکین ترجمہ اور امام مرد اور عورت کے سینہ کے مقابلے میں کھڑا ہو اور یہ نماز سوار ہو کر اور مسجد میں نہ پڑھیں **ف** جنازے کی نماز بلا ضرورت مسجد میں پڑھنی مکروہ نحریمی ہو جسکی وجہ یہ ہو کہ مسجد میں نجاست گر جانے کا اندیشہ ہو دوسرے مسجد نماز پنجگانہ کے بخیر و نہ نماز جنازہ کے لیے۔ اور بعض مکروہ تشریحی کہتے ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ نہیں ہے مسکین ترجمہ اگر بچہ پیدا ہونے کے بعد اسکی کچھ آواز نکلی تھی (یعنی اسکے زندہ پیدا ہونے کی علامت معلوم ہو گئی تھی) تو اس پر نماز پڑھا جائے ورنہ نہ پڑھی جائے جیسے وہ لڑکا جو اپنے باپ یا مان کے ساتھ در الحرب سے

اگر قید خانہ میں مر جائے (اور اسکے مان باپ کافر ہوں کیونکہ اس صورت میں انکے تابع ہونے کی وجہ سے کافر شمار کیا جائے گا) ہاں اگر اسکے مان باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے یا وہ خود مسلمان ہو جائے (اور سمجھا رہا ہو) یا اسکے ساتھ اسکی مان یا باپ قید نہ ہوئے ہوں (تو ان صورتوں میں اسکو مسلمان قرار دیکر اسکی نماز پڑھی جائیگی) اور اگر کسی کافر کا (ولی مسلمان ہو تو وہ کافر کی لاش کو غسل دے اور لٹکا کر دفن کر دے) یہاں غسل سے مراد یہ ہے کہ اسکو اس طرح دھوئے جیسے ناپاک کپڑے کو دھوتے ہیں اور طریقہ سنت نہ برتے نہ اسپر نماز پڑھے بلکہ اسے کپڑے میں پیٹ کر گاڑ دے۔ ترجمہ اور بننازی کے چاروں پائے پکڑ کر ریغے اسے جاڑ آدمی اٹھا کر (جلدی جلدی چلین مگر دوڑ میں نہیں) ورنہ قبرستان میں (جنازہ رکھ جانے سے پہلے بیٹھیں اور نہ اس سے آگے چلیں اور (جنازہ اٹھانے والوں میں ہر ایک کو چاہیے کہ) پہلے اس کا سر ہانا اپنے دانتہ کندھے پر رکھے پھر اس کے پائینتی رکھے اور اسکے بعد سر ہانا اپنے بائیں کندھے پر رکھے پھر پائینتی رکھے اور (قبر کھود کر) لٹکا بنا فی جائے اور مردے کو (قبر میں) قبلہ کی طرف سے اٹا رہا جائے اور اٹا رہا ہونا یہ کہ بسم اللہ و علی ملہ رسول اللہ اور قبر میں رکھ کر منہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے اور کفن کے بند کھول دیے جائیں اور کچی اینٹوں یا باتون سے کچھ کا منہ بند کیا جائے کچی اینٹوں یا تختوں سے نہ کیا جائے (ہاں اگر زمین نرم ہو تو تختوں وغیرہ سے نہ بنا جائے) اور عورت کی قبر پر (دفن کرنے وقت) پردہ کر دیا جائے اور مرد کی قبر پر نہ کیا جائے پھر مٹی دیدی جائے اور قبر اوپر سے (اوسٹ کے کوہن کی صورت بنائی جائے جو کور و چو ترے کی صورت) نہ بنائی جائے اور نہ چو کی بنائیں اور دفن کرنے کے بعد مڑے کو قبر سے نہ نکالا جائے ہاں اگر زمین غصب کی ہوئی ہو ف یعنی زبردستی سے چھینی ہوئی ہو چونکہ اس میں حق العباد ہو لہذا اس میں سے اگر زمین کا مالک نکلا نا چاہے تو نکال دیا جائے ورنہ اس کے کنے سے قبر ہوا کر دیا جائے اور اس سے زراعت وغیرہ کا فائدہ اٹھایا جائے۔ طوع

## باب شہید

شہید کے احکام بیان

ترجمہ شہید وہ ہے جسے دار الحرب کسی کافر نے یا باغیوں نے یا کوفوں نے مار ڈالا ہو یا میدان جنگ میں سے غرض ملی ہو اور اس پر زخم ہو یا اسکو کسی مسلمان نے ظلم مار ڈالا ہو اور اس کے عوض خون نہا واجب نہ ہوئی ہو بلکہ قصاص واجب ہو یعنی دانستہ مارا ہو) تو ایسے آدمی کو کفن دیا جائے اور بلا غسل دیے



اُسکے جنازے کی نماز پڑھی جائے اور اُسکو مع اس کے خون آلودہ کپڑوں کے دفن کر دیا جائے ہاں جو کچھ کفن کی قسم نہ ہو وہ اتار لیا جائے اور اگر اُسکے بدن پر کفن سے زیادہ کچھ ہو تو وہ اتار لیا جائے اور اگر کم ہو تو زیادہ کر کے کفن پورا کر دیا جائے۔ اگر کوئی شخص جنابت کی حالت میں یا لڑکپن میں مارا گیا یا اُسکے شہید ہونے میں اتنی دیر ہو گئی کہ نہ کچھ کھایا یا پییا یا سو گیا یا علاج کر لیا یا اسپر ایک نماز کا وقت گزر گیا اور وہ ہوش میں ہے یا رطائی کی جگہ سے اُسکو جیتا ہو اور اوجھلے گئے یا اُسے کچھ وصیت کی یا شہر میں مارا گیا اور یہ معلوم نہ ہو کہ یہ ہتھیار سے ظلماً مارا ہے یا کسی حد شرعی سے مرگیا یا قصاص میں (یعنی خون کرنے کے عوض میں) مارا گیا تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جائے اور ایسے شخص کو غسل نہ دیا جائے جو باغی ہونے یا ڈاکہ ڈالنے کی وجہ سے مارا گیا ہو اور اُس کے جنازے کی نماز بھی نہ پڑھی جائے۔

### باب الصلوٰۃ فی الکعبہ

کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

ترجمہ کعبہ کے اندر اور اوپر رتھان فرض اور نفل دونوں درست ہیں اگر کوئی شخص کعبہ میں رجاعت سے نماز پڑھتا ہوا اپنی بیٹھاپنے امام کی بیٹھکی طرف کرے تو اسکی نماز ہو جائیگی اور اگر اُس نے اُس کے منہ کی طرف بیٹھ کر لی تو اسکی نماز نہ ہوگی اور اگر مسجد الحرام میں کعبہ کے گرد اگر مقتدیوں نے طوقہ باندھ لیا یعنی اس طرح طکڑے ہو کر نماز پڑھی تو اُس شخص کی نماز درست ہو جائیگی جو اپنے امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو بشرطیکہ امام کی طرف نہ ہو ورنہ اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص امام کی طرف ہو کر امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو جائے گا تو اُس کے حق میں امام سے آگے بڑھنا لازم آئے گا اس لیے اسکی نماز نہیں ہوگی باقی جو اور لوگ کعبہ کے عین طرف ہیں اگر وہ امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو جائیں تو ان کے حق میں یہ لازم نہیں آتا۔

### کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کا بیان

فت مفسف نے نماز کے بعد زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے تاکہ اس کا اقتدا ہو جائے جو قرآن شریف کی آیات میں اللہ عز و جل نے ذکر کیا ہے اور یہ اذکار اسلام میں سے نہیں لڑکن ہو اور نماز کے بعد سب احکام سے زیادہ اسی کی تاکید ہے اور زکوٰۃ سنہ ہجری میں روزوں کے فرض ہوتے سے پہلے فرض ہوئی تھی نعمت میں



زکوٰۃ کے معنی بڑھنے کے ہیں اور شریعت میں یہ ہیں جو مسکین نے میان کیے ہیں۔ یعنی وقع ملخصاً ترجمہ (شریعت میں) محض اللہ کی خوشنودی کے لیے بغیر کسی عوض کے مسلمان فقیر کو مال کا مالک کر دینے کو زکوٰۃ کہتے ہیں وہ مسلمان نہ ہاشمی ہو نہ اس کا آزاد کردہ ہو بشرطیکہ اس مال سے مالک کی منفعت ہر صورت سے علحدہ ہو جائے۔ ہاشمی وہ ہیں جو بنی ہاشم کی طرف منسوب ہیں اور وہ علی۔ عباس۔ عقیل۔ جعفر۔ حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہیں۔ ع ترجمہ اور زکوٰۃ واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ مال کا مالک غافل۔ بالغ۔ مسلمان۔ آزاد ہو اس اعتبار سے دیوانے۔ لڑکے۔ کافر اور غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی تاہم وہ مقدار انصاف مال کا مالک ہو اور اس مال پر برس روز گذر گیا ہو اور قرض اور حاجت اصلی سے زائد اور بڑھنے والا ہو اگرچہ اس کا بڑھنا تقدیراً ہی ہو ف لغت میں نصاب کے معنی اصل کے ہیں اور شریعت میں مال۔ اسباب اور جانوروں کی اس مقدار کا نام ہے جو زکوٰۃ واجب ہوتی ہو چنانچہ آگے اسکی تفصیل آئے گی اور تقدیراً بڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ آدمی اسے بڑھا سکتا ہو جیسے سونا اور چاندی نودہ مالک کے یا اس کے نائب کے قبضہ میں جس سے وہ تجارت کر سکتا ہو ع ترجمہ اور زکوٰۃ ادا کرنے کی شرطین دو ہیں ایک نیت جو دینے یا مقدار واجب کو مال سے علیحدہ کر دینے کے وقت ہو یعنی نیت ہو یہ مال میں زکوٰۃ میں سے دیتا یا علیحدہ کرتا ہوں دوسری پنے کل مال کو صدقہ کر دینا ہے پس کل مال صدقہ کر دینے سے زکوٰۃ ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔

### باب صدقۃ السواکم

چرنے والے جانور دن کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ سوالم وہ جانور ہیں جو سال بھر میں زیادہ تر لینے چھ مہینے سے زیادہ) چرنے پر گزارہ کرتے ہوں پس اگر چھ مہینے سے کم یا چھ ہی مہینے جنگل میں چراؤ ان میں زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ وہ سالمہ نہیں ہیں اور بچھش (سواکم) اونٹوں میں زکوٰۃ کا ایک بنت مخاض و بنت ماض وہ ہے جس پر ایک سال گزر کر دوسرا سال لگ گیا ہوا اور اس سے کم میں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری ہے اور چھ مہینے سے بہتیا لیس تک) میں ایک بنت لبون و بنت لبون وہ ہے جو دو برس کا ہو کر تیسرے میں لگ گیا ہو اور چھ مہینے سے ساڑھ تک) میں ایک چھ مہینے سے چھ مہینے سے چھ برس لگ گیا ہو اور ساڑھ سے بچھتر تک) میں ایک چھ مہینے سے پانچ برس لگ گیا ہو

اور چھتر میں نوے تک: و بنت لبون ہیں اور کیا تو سے میں ایک سو میں تک دو حقے ہیں  
 چھ آگے ہر پانچ ہر ایک ایک بکری، اور ایک سو چالیس تک اور ایک سو پینتالیس میں دو حقے اور  
 ایک بنت مخاض ہو اور ڈیڑھ سو میں تین حقے ہیں چھ ہر پانچ ہر ایک بکری، اور ایک سو چھتر تک  
 اور ایک سو چھتر میں تین حقے اور ایک بنت مخاض ہو اور ایک سو چھتر تک اور ایک سو چھیاسی  
 میں تین حقے اور ایک بنت لبون ہے (ایک سو پچانوے تک) اور ایک سو چھیانوے میں چار  
 حقے ہیں دو سو تک پھر جب دو سو سے زیادہ ہوں تو نئے سرے سے حساب شروع کیا جاوے  
 جیسا کہ ڈیڑھ سو کے بعد کیا جاتا ہے اور زکوٰۃ کے حکم میں، بخجی و نط مثل عربی و ثون کے ہیں۔

### فصل فی البقر

گائے بیلون اور بھینسون کی زکوٰۃ کا بیان

ف بقر کے بنت چیرنے چھاڑنے کے ہیں جو نہ کیلئے ذریعہ کاشتکار زمین کو بھاڑتے ہیں اسلئے یہ نام رکھ دیا گیا ہے  
 یہ نطفہ نر اور مادہ دونوں پر بولا جاتا ہے۔ فتح ترجمہ تیس گائے بیلون میں (زکوٰۃ کا) ایک پچھتر برس روز کا یا  
 ایک پچھتر برس روز کی (اور چالیس میں ایک پچھتر ہی ایسا جو دو برس کا ہو کہ تیس برس میں لگ گیا ہو یا سی ہی  
 پچھتر برس سے زیادہ برسی حساب ساٹھ تک اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے تین روایتیں ہیں اول یہ کہ چالیس  
 زیادہ برز زکوٰۃ اسی حساب ساٹھ تک ایسا ہے مثلاً اکتالیس میں دو برس کا ایک پچھتر اور اسکی قیمت کا چالیسواں حصہ ہے  
 اور بیالیس میں ایک دسیا ہی پچھتر اور ایک اس کا بیوان حصہ ہے اس کے اس طرح حساب کر لیا جائے  
 یہی روایت تین میں مذکور ہے اور یہی امام صاحب سے ظاہر روایت ہو دوسری روایت یہ ہو امام حسن نے  
 امام موصوف سے نقل کیا ہے کہ چالیس سے زیادہ میں زکوٰۃ کچھ نہیں ہو یہاں تک کہ پچاس ہو جائیں ہیں  
 پچاس میں دو برس کا ایک پچھتر اور اسکی قیمت کا چوتھائی حصہ ہے یا برس روز کے پچھتر کے  
 قیمت کا تہائی حصہ اور آگے اسی حساب تیسری روایت یہ ہے کہ چالیس سے زیادہ میں کچھ نہیں ہے  
 یہاں تک کہ ساٹھ ہو جائیں یہ روایت امام صاحب اسد بن عمر نے نقل کی ہے اور صاحبین کا قول  
 بھی یہی ہے اور اسپجانی نے ذکر کیا ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور مصنف نے پہلی روایت کو  
 پسند کیا ہے۔ فتح ترجمہ پس ساٹھ میں برس برس روز کے دو پچھتر ہیں اور تشریں ایک پچھتر اور دو  
 برس کا اور ایک برس روز کا اور انہی میں دو ہیں دو دو برس کے خلاصہ کلام یہ ہے کہ خدا زکوٰۃ

ہر دو ہائی پر ایک برس روز کے پچھڑے سے دو برس کے پچھڑے کی طرف بدلتی جائیگی تا لہذا ہر دہائی پر یہ دیکھنا چاہیے کہ سین کے تیس ہین اور کے چالیس ہین ہیں ہر تیس پر ایک برس روز کا پچھڑا اور ہر چالیس پر دو برس کا مثلاً ایک نلووس گائے یا بیل ہین تو انہیں دو پچھڑے دو دو برس کے اور ایک برس روز کا ہو اور اگر ایک سو تیس ہین تو انہیں چار پچھڑے برس برس روز کے یا تین دو دو برس کے ہین اور آگے اس طرح حساب کر لیا جائے۔ یعنی ترجمہ اور زکوٰۃ کے بارے میں بھی نہیں غفلت گائے کے ہے۔

### فصل فی الغنم

بچہ بکری زکوٰۃ کی تفصیل

ف غنم کا لفظ بھیڑ بکری دونوں کو شامل ہوا ان کو غنم اس لیے کہتے ہیں کہ ان کے پاس اپنی جان بچانے کا کوئی معتد بہ آلہ نہیں ہو گیا یہ ہر طالب کے لیے مثل غنیمت ہیں فتح ترجمہ چالیس بکری زکوٰۃ کی ایک بکری ہو اور ایک سو بیس میں دو بکریاں ہین اور دو سو ایک میں تین بکریاں ہین چار سو میں چار بکریاں ہین اور آگے پھر ہر سیکڑے پر ایک بکری ہو اور بھیڑ مثل بکری کے ہو اور انکی زکوٰۃ میں ثنی یعنی برس روز کا بکرا و دانت کا لینا چاہیے کہ کہ طبع دو برس روز سے کم کا ہوتا ہو گھوڑوں بچروں۔ گدھوں اور بھیڑوں کے بچوں بچروں اور بچروں اور کام کے سوشی اور گھر پر کھانے والے جانوروں پر پچھڑا واجب نہیں ہو اور نہ اس مقدار میں جو مصاف ہے اور نہ ان جانوروں میں جو زکوٰۃ واجب ہونیکے بعد ہلاک ہو گئے ہوں۔ ف گھوڑوں۔ گدھوں اور بچروں میں زکوٰۃ اس صورت میں نہیں ہو کہ جب وہ سوداگری کے لیے نہ ہوں ورنہ انہیں سے مثل در مال سوداگری کے زکوٰۃ دینی ہوگی اور بھیڑ۔ اونٹ اور گائے کے بچوں سے وہ بچے مراد ہین کہ انہیں بڑے جانور نہ ہوں اور مقدار مصاف سے مراد یہ ہو کہ مثلاً کسی کے پاس بیس گائے ہین تو انکے ذمہ تیس کی زکوٰۃ واجب ہو اور دو کی نہیں ہو باقی اس سے کم و بیش کو بھی اس سے قیاس کر لینا چاہیے اور چونکہ مال کے جاتے رہنے سے واجب زکوٰۃ بھی ذمہ سے ساقط ہوتا ہے اس لیے اگر جانوروں پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد وہ جاتے رہیں تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی ترجمہ اور اگر زکوٰۃ میں برس روز کا بچہ دینا واجب ہو اور ایسا بچہ مالک کے پاس نہیں ہو تو اس سے اچھا زکوٰۃ دھول کرنے والے کو دیدے اور برس روز کے بچہ سے قیمتی قیمت اسکی زیادہ ہو اس سے بچہ لے یا اس کی کم قیمت کا اور قیمتی کی ہے اس قدر قیمت دیدے یا

قط قیمت ہی دیدے یعنی جو جانور اسپر دینا واجب ہوا ہو اسکی قیمت دیدے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ غیر منصوص کا دینا جائز نہیں ہے اور یہ احکام گائے بیل اونٹوں وغیرہ میں یکساں ہیں۔ مسکین ترجمہ اور (زکوٰۃ میں) اوسط درجہ کا جانور لیا جائے نہ سب سے بڑھیا ہو نہ سب سے گھٹیا ہو اور اگر جنس نصاب رسال کے اندر ہی اندر نصاب میں کچھ زیادہ ہو جائے تو وہ بھی نصاب میں ملا لیا جائے مثلاً کسی کے پاس بیس اونٹ تھے اور سال کے اندر ہی پچیس ہو گئے تو چوتھہ جنس نصاب نصاب میں ترقی ہو گئی ہو لہذا ان سب کی زکوٰۃ دینی چاہیے گویا پندرہ برس روت پورا ہو گیا ہو اور یہی حکم گائے بھینس اور بکریوں کا ہے ترجمہ اور اگر خراج یا عشر یا زکوٰۃ باغیوں نے وصول کر لی تو پھر یہ تینوں ادوارہ نہ لیے جائیں اور اگر کوئی صاحب نصاب چند سالوں کی یا چند نصابوں کی زکوٰۃ پیشگی دیدے تو یہ بھی درست ہے۔

## باب زکوٰۃ المال

(فقہ مال کی زکوٰۃ کا بیان)

ترجمہ دوسو درم میں جسکے کل چھپن روپے ہوتے ہیں اور بیس دینار میں جو سات تولے اور چھ اش سونا ہوتا ہے چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہوتا ہے برابر ہے کہ انکی ڈلیات ہوں یا زیور ہو یا برتن ہوں پھر ہر پانچویں حصہ میں اسی حساب (واجب) ہے یعنی اگر دوسو درم پر اکھا پانچواں حصہ چالیسواں درم بڑھ گئے یا بیس دینار پر چار دینار زیادہ ہو گئے تو انہیں سے بھی زکوٰۃ کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ ع ترجمہ اور چاندی اور سونے کی زکوٰۃ ادا کرنے اور اسکے واجب ہونے میں باعتبار نصاب ان دونوں کا وزن معتبر ہو نہ کہ انکی قیمت مثلاً اگر چاندی سونے کے برتنوں کی قیمت زبور وغیرہ کی قیمت سے بڑھ گئی تو اس کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وزن کا اعتبار ہوگا اور درم و مین و زل سب سے معتبر ہے اور وہ یہ ہے کہ دس درم (وزن میں) سات متعال بھر کے ہوں اور جس زیور وغیرہ میں چاندی غالب ہو وہ چاندی (ہے) کے حکم میں ہے نہ کہ اس کا عکس عکس مراد یہ ہے کہ اگر کسی زیور یا روپے میں تانہا وغیرہ غالب ہو تو وہ نہ تانبے کے حکم میں ہوگا بلکہ اسباب کے حکم میں رہے گا۔ م ترجمہ اور اگر تجارت کا اسباب لینے اسکی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہے یعنی اگر کوئی سوختہ یا کپڑے یا برتنوں یا ڈنگروں کی تجارت کرتا ہو تو انکی مالیت دیکھنی چاہیے اگر یہ

مالیت میں دو سو درم چاندی یا بیس دینار سونے کے برابر ہیں تو ان میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہے ترجمہ اگر سال کے دونوں سروں پر پوری نصاب ہو تو درمیان سال میں نصاب کا کم ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہونے کو مقرر نہیں ہو یعنی پوری زکوٰۃ واجب ہوگی اور اسباب تجارت کی قیمت نقد چاندی سونے میں ملا جائے اور قیمت ہی کے اعتبار سے سونے کو چاندی میں ملا لیا جائے یعنی اگر ایک شخص کے پاس کچھ سونا اور تجارت کا اسباب ہو یا کچھ چاندی اور تجارتی اسباب ہو اور ہر ایک اس قدر نہیں ہے کہ اسمین زکوٰۃ واجب ہو ان دونوں کو ملائے سے نصاب زکوٰۃ پورا ہو جاتا ہو تو تجارت کے اسباب کی قیمت اُس سونے یا چاندی میں ملا کر زکوٰۃ دی جائے ایسا ہی اگر کسی کے پاس سونا اور چاندی اقل قدر ہو نہ نین علیحدہ علیحدہ میں زکوٰۃ نہیں آتی تو اُس سونے کی قیمت چاندی میں ملا لیا جائے۔ حاشیہ

## باب العاشر

زکوٰۃ وصول کرنے والے کا بیان

ترجمہ ماشرودہ شخص ہو جسکو سودا گروں سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بادشاہ مقرر کرے پس اگر کوئی سوداگر ماشرودہ ہے کہ دیر سے اس مال پر ابھی پورا برس روز نہیں گذرا یا میرے ذمہ قرض ہو یا میں نے زکوٰۃ دوسرے ماشرودہ دیدی ہو (اور اس سال میں دوسرا ماشرودہ بھی) اور ان باتوں پر قسم کھائے تو اسکو سچا سمجھ لیا جائے گا (یعنی اب اس سے زکوٰۃ نہ لی جائیگی) ہاں اگر چہ نے دے جانے کی زکوٰۃ وہ آپ دیدینے کو کہے تو اسمین اس کا قول مستبر نہ ہو گا ورنہ یہ کہے کہ میں نے ان جانور کوئی زکوٰۃ خود فقیر و نکو دیدی ہو تو اس بارے میں اسکا کہنا مستبر نہ ہو گا اگر چہ قسم کھائے بلکہ اس سے دوبارہ زکوٰۃ لی جائے گی اور باقی سب صورتوں میں اسکو سچا سمجھا جائے گا۔ طوع ترجمہ اور جس صورت میں مسلمان کے قول کا اعتبار کیا جائے اسمین ذمہ کا بھی اعتبار کیا جائے نہ کہ حربی کا ہاں اس کی اُمّ دلدین فذمی اُس کا فرق کہتے ہیں جو بادشاہ کی اجازت سے دارالاسلام میں رہنے لگا ہو اور حربی وہ کافر ہے جو دارالحرب سے فقط تجارت وغیرہ کرنے کی غرض سے دارالاسلام میں آیا ہو اور دارالاسلام میں اس کا اعتبار کرنے سے یہ مراد ہو کہ اگر وہ اپنی نوڈی (باندی) کو اپنی بیوی بتلائے تو اُس کا اعتبار کر لیا جائے ترجمہ اور ماشرودہ (مسلمانوں) سے (زکوٰۃ میں) چالیسواں حصہ لے دے اور ذمہ سے بیسواں حصہ اور حربی سے دسواں حصہ بشرطیکہ نصاب پورا ہو اور دارالحرب والے مسلمان ہندو گروں

سے لیتے ہوں (ورنہ نہ لیوے) اور ایک سال میں بدوین دار الحرب سے دوبارہ آئے زکوٰۃ دودفعہ نہ لیجائے رہا ان اگر دار الحرب چلا گیا تھا اور پھر آیا تو اس سے دوبارہ لیجائے اور عاشر شراب کا دسواں حصہ لے اور سورکانہ لے اور نہ اس کا جو اس کے گھر میں رکھا ہوا ہوا ورنہ بصاعت (کے مال) کا اور نہ مضاربت کے مال کا اور نہ ماذون غلام کی کمائی کا ف یعنی اگر کوئی سوداگر لیا ہو کسی کے گھر میں تجارت کا مال اتنا ہو جبیر زکوٰۃ واجب ہو تو عاشر اس مال کی زکوٰۃ نہ لے بلکہ جو اس کے پاس ہے اسی کی لے لے اور بصاعت اس مال کو کہتے ہیں جو کسی سے تجارت کرنے کے لیے لے لیا جائے اور منافع کل اصل مال کا ہو پس چونکہ یہ اصل میں مالک نہیں ہوتا اور نہ زکوٰۃ ادا کرنے میں اس کا نائب ہوتا ہے اس لیے اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ بصاعت اور مضاربت میں فقط اتنا فرق ہے کہ مضاربت میں منافع دونوں میں تقسیم ہوتا ہے اور ماذون غلام اس کو کہتے ہیں جسے آقا نے تجارت کرنے کی اجازت دے رکھی ہو ع ترجمہ اگر کسی سوداگر سے خارجیوں نے زکوٰۃ لے لی تو اس سے عاشر دوبارہ لے۔

### باب الرکاز

ف رکازان چیزوں کو کہتے ہیں جو زمین سے نکلتے ہیں خواہ وہ زمین میں قدرتی ہوں یا دفینہ ہوں قدرتی کا نام معدن اور کان ہے اور دفینہ کا نام کتر اور خزانہ ع ترجمہ اگر کسی کو عسری یا خارجی زمین میں سے چاندی یا سونے یا لوہے وغیرہ (مثلاً تانبے اور سیسے) کی کان لے تو اس میں تو زکوٰۃ کا پانچواں حصہ لیا جائے اور اگر یہ کان پانی والے کے گھر یا اس کے زمین سے نکلے تو اس میں سے کچھ نہ لیا جائے اور ایسا ہی پانچواں حصہ مدفون خزانہ میں سے لیا جائے اور یہ باقی چار حصے اس کے ہیں جبکو یہ زمین بادشاہ نے یہ ملک فتح کر نیکی وقت دی ہو اور پارے میں سے بھی پانچواں حصہ لیا جائے دار الحرب کے دفینہ اور کان میں پانچواں حصہ نہیں ہے اور تہ فیروزے موتی اور عنبر نہیں ہے۔

### باب العشر

زمین کی پیداوار میں (دسواں حصہ لینے کا بیان)

ترجمہ عسری زمین کے شہد میں اور بارانی اور نہری زمین کی پیداواری میں بلا شرط نصاب اور بلا شرط بقا دسواں حصہ (زکوٰۃ میں) دینا واجب ہے سوائے لکڑی۔ نرسل۔ اور گھاس کے کہ ان میں نہیں ہے ف بلا شرط نصاب سے یہ مراد ہے کہ اس میں مقدار نصاب کی کچھ شرط نہیں ہے



بلکہ تھوڑی ہو یا بہت ہو دونوں کا یکساں حکم ہے اور بلا شرط بقا سے مراد یہ ہے کہ وہ چھ سال بھر رہتی ہو یا نہ رہتی ہو یہ بھی شرط نہیں ہے ترجمہ اور چاہی زمین میں بیوان حصہ واجب ہے برابر ہو کہ زمین چرس پانی دیا جائے یا ہرٹ سے اور مزدوری کا خرچ مجرا نہ دیا جائے ف یعنی یہ نہ کیا جائے کہ بیلوں اور کھیتوں کا خرچ نکال کر جو نیچے اُسین سے بیوان حصہ لیا جائے بلکہ کل پیداوار کا بیوان لیا جائے طوع ترجمہ اور تغلی کی عشری زمین کی پیداوار میں سے پانچواں حصہ لیا جائے اگرچہ وہ مسلمان ہو گیا ہو یا اس سے اسکی زمین کسی مسلمان یا ذمی نے خرید لی ہو ف تغلی یک فرقہ کا نام ہے جو بتی تغلب کی طرف منسوب ہے یہ لوگ روم کے قریب انصار العرب میں سے ہیں انکے ذمہ زکوٰۃ کا پانچواں حصہ واجب ہونے پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے یعنی ترجمہ اگر عشری میں مسلمان کے پاس سے کسی ذمی نے خرید لی تو اس پر خرچ لازم ہو اور اگر خراجی زمین ذمی سے کسی مسلمان نے لے لی شفعہ کی ذریعہ سے یا بیع ٹوٹ جانے کی وجہ سے تو اُسین عشر لازم ہو اور اگر کسی مسلمان نے گھر کو باغ بنا لیا تو اُس پر شاہی محصول کے پانی کے لحاظ سے ہد تار ہیگاف یعنی اگر اُس باغ عشری پانی آتا ہو تو اسکی پیداوار میں سے دسواں حصہ لیا جائیگا اور اگر خراجی پانی آتا ہو تو خرچ دینا ہوگا۔ اور اگر کبھی اس سے اور کبھی اُس سے دیا ہو تو مسلمان کے مناسب عشر یعنی دسواں حصہ ہو سکتا ہے ترجمہ بخلاف ذمی کے کہ اگر وہ گھر کو باغ بنائے تو اُسکو دونوں صورتوں میں خرچ ہی دینا ہوگا اور ذمی کا گھر آزاد ہے لیکن اُسین کوئی چیز واجب نہیں ہے جیسے لالہ در نقطہ کے شیشے جو عشری میں ہیں ہوں کہ ان میں بھی کوئی چیز واجب نہیں ہوتی اور اگر یہ دونوں خراجی زمین میں ہوں تو ان میں خرچ واجب ہے

## باب المصروف

(زکوٰۃ کے مصروف کا بیان)

ف مصروف کے زیر سے زکوٰۃ صرف کرینیکی جگہ لینا سکا بیان کہ زکوٰۃ کا پیسہ کس کس کو دینا چاہیے اور وہ آٹھ قسمیں ہیں جو آتیہ انما الصدقات للفقراء الی آخرہ میں مذکور ہیں اور مؤلف انہوں میں سے ساقط ہو گئے ہیں اس لیے اب سات قسمیں ہیں مع ترجمہ فقیر زکوٰۃ فقیر اور مسکین اور مسکین کی ذات فقیر سے بھی ابتر ہوتی ہے کیونکہ فقیر وہ ہے جسکے پاس کارروائی کے لائق مال ہو اور مسکین وہ ہے جسکے پاس کچھ نہ ہو اور غافل یعنی جو بادشاہ کی طرف سے زکوٰۃ کے وصول کرنے پر ہوا اور کاتب

اور قرضدار اور جو (بسبب تنگدستی کے) غازیوں کے ساتھ جانیسے رہ گیا ہو اور مسافر کہ جس کے پاس نہ ہو اگر چہ اسکے وطن میں اس کی سب کچھ ہو پس (زکوٰۃ کا مال) خواہ ان سب کو دیا جائے خواہ ایک ہی قسم کے لوگوں کو (یعنی فقیروں ہی کو یا مسکینوں ہی کو وغیرہ وغیرہ) اور ذمی کو نہ دیا جائے (اگرچہ وہ فقیروں وغیرہ کچھ ہی ہو) اور زکوٰۃ کے سوا اور صدقوں کا مال سکودینا جائز ہے اور زکوٰۃ کے روپیے سے مسجد بنانا مردے کو کفن دینا مردے کا قرض ادا کرنا آزاد کرنے کے لیے غلام خریدنا انکو دینا جن سے پیدا ہوا ہے اگرچہ وہ بہت (اوپر کے ہوں یا اپنی اولاد کو دینا۔ اگرچہ وہ بہت نیچے کی مانند پوتا۔ پڑ پوتا وغیرہ) ہو یا اپنی بیوی کو دینا اور عورت کا اپنے شوہر کو دینا اپنے غلام یا مکاتب یا دبیر یا اپنی ام ولد کو دینا یا اپنے یا اسے غلام کو جس کا کچھ حصہ (مثلاً آدھا یا تہائی آزاد کیا ہو یا اسے دو تہمد کو دینا جو مقرر) نصاب کا مالک ہو یا اسکے غلام یا اسکے لڑکے کو یا اپنی ہاشم یا اپنی ہاشم کے غلام کو یا بیوی کو دینا درست نہیں ہوف بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہونیکے وجہ یہ ہے کہ بخاری شریف میں یہ حدیث ہوئی اہل بیت لا تملک لنا الصدقات یعنی ہم اہل بیت ہمیں صدقہ لینا درست نہیں ہے اور بنی ہاشم سے مروی ہے عباس بن جعفر عقیل و حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہو اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ اب چونکہ ذمی تقریب کا حصہ ان سے موقوف ہو گیا تو اس سبب انکو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے۔ فتح مکنہ ترجمہ اگر کسی کو یہ خیال کرے کہ زکوٰۃ دی کہ سکودینا درست ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا ہاشمی ہے یا کافر ہے یا اس کی (یعنی زکوٰۃ دینے والے کا) باپ ہو یا اس کا بیٹا ہو تو یہ زکوٰۃ درست ہو گئی ورنہ یہ معلوم ہو کہ وہ مسکین غلام مکاتب تھا تو درست نہیں ہوئی (لہذا دوبارہ زکوٰۃ ہے) اور فقیر کو غنی کر دینا مکروہ ہوف یعنی ایک آدمی کو مثلاً دو سو درم زکوٰۃ کے دینے مکروہ ہیں کیونکہ وہ سو درم مقدار نصاب کوٰۃ ہو اور اسکے مال کے شریعت میں غنی کہتے ہیں ورنہ اگر کسی کو دیدیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔ مسکین ترجمہ اور اس قدر دینا مستحب ہے کہ اس روز اسکو کسی سے سوال کرنے کی حاجت نہ رہے اور زکوٰۃ کا مال ایک شہر سے دوسرے شہر میں لیجانا مکروہ ہے بشرطیکہ دوسرے شہر میں اس کا کوئی رشتہ دار نہ ہو ورنہ اس شہر سے زیادہ دہان کوئی محتاج ہوف یعنی اگر دوسرے شہر میں کوئی اپنے رشتہ داروں کے لیے نیچے یا یہاں کی نسبت دوسرے شہر میں زکوٰۃ کے مال کے زیادہ مستحق ہیں تو انکو بھیجنا بلا کر اہستہ درست ہے ترجمہ اور جس کے پاس ایک دن کی خوراک ہو اسے سوال کرنا درست نہیں ہے۔

## باب صدقہ الفطر

ترجمہ فطرہ اس شخص پر واجب ہے جو آزاد اور مسلمان ہو اور اپنے گھر اور اپنے کپڑوں اپنے لباس اپنے کھوڑے اپنے ہتھیار اور اپنے لونڈی غلاموں کے علاوہ نصاب کا مالک ہو ایسا شخص اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے جو مالدار نہ ہو اور اپنے ان لونڈی غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں اور اپنے مددگار اور اپنی ام ولد کی طرف سے دیوے اور اگر نابالغ اور مالدار ہو تو کسی طرف سے دینا واجب نہیں ہے اور نابالغ بھائی کی طرف سے اور نابالغ اپنی بالغ اولاد اور مکاتب اور ساجھے کے ایک یا کئی غلاموں کی طرف سے دینا واجب اگر کوئی غلام جا کر بیچا گیا تو اس کا فطرہ ملتوی رہے گا یعنی اگر خریدار نے لے لیا تو اس کو دینا لازم ہو گا اور اگر واپس کر دیا تو پھر مالک کو دینا پڑے گا۔ ترجمہ اور فطرے کی مقدار یہ ہے کہ اگر گھوڑے یا گھوڑوں کا آٹھ یا ستویا کشش ہے تو نصف صاع دے اور اگر چھوٹا یا جوہن تو ایک صاع اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے اور رطل ٹھینا آدمہ سیر کا اور یہ فطرہ عید کے دن کی صبح کو واجب ہو جاتا ہے پس اگر کوئی صبح بیٹے سے پہلے مر گیا یا صبح ہونے کے بعد کوئی کا فر مسلمان ہوا یا بچہ پیدا ہوا تو اس پر فطرہ واجب نہ ہو گا اور اگر یہ فطرہ کوئی عید کے دن کی صبح ہو نیسے پہلے رہا رمضان سے پہلے دیدے یا عید کے دن کے بعد دے تو بھی درست ہے۔

## کتاب الصوم

روزہ کا بیان

وقت مناسب یہ تھا کہ روزے کا بیان نماز کے بعد ہو تا کیونکہ یہ دونوں عبادت بدینہ میں مگر مصنف نے قرآن مجید کا اقترا کرنے کے لیے نماز کے بعد زکوٰۃ کو ذکر کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وایقوا الصلوٰۃ وادوا الزکوٰۃ اسکے علاوہ حدیث میں آیا ہے کہ اسلام کے پانچ رکن ہیں اور میں نے وزے کا ذکر زکوٰۃ کے بعد کیا اور یہ چوتھا رکن ہے اور روزہ ہجرت کا دیر ۶ سال کے بعد شعبان کی دسویں کو قبلہ کے بیرون ہو جانے کے بعد فرض ہوا ہے۔ فقہان نے ترجمہ روزہ ذی الحجہ میں اس سے کہتے ہیں کہ جو روزہ رکھنے کا اہل ہو یعنی مرد مسلمان و عورت حیض و نفاس پاک ہو وہ صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب تک کھائے۔ پینے اور صحبت کرنے سے رکھا رہے اور رمضان کے روزے جو فرض ہیں و نذر معین کے روزے جو واجب ہیں اور نفلی روزے رات سے لیکر دوپہر ہو نیسے پہلے پہلے نیت کر لینا و مطلق نیت

کر لینے اور نفلی روزے کی نیت کر لینے سے درست ہو جاتے ہیں ف نذر معین سے مراد یہ ہے مثلاً کوئی کو  
کہ میں اللہ کے واسطے رجب کی چاند رات یا اس جمعرات کا روزہ رکھوں گا تو اس دن کا روزہ واجب  
ہو جائے اور مطلق نیت سے یہ مراد ہے کہ فرض یا واجب یا نفل کا نام نہ لے صرف روزہ کی نیت کر لے  
ترجمہ اور ان تینوں قسموں کے سوا اور روزے مثلاً قضاء رمضان کا کفارے اور نذر غیر مطلق کے  
روزے) بدو روزے کی تعیین اور رات سے نیت کیے بغیر درست نہیں ہوتے اور رمضان چاند  
دیکھنے اور شعبان کے تیس دن ہو جانے سے شروع ہو جاتا ہے اور جس دن رمضان کے شروع ہونے  
میں شک ہو یعنی شعبان کی تیسویں تاریخ تو شک کے دن روزہ نہ رکھا جائے ہاں اس روز نفلی روزہ  
رکھنا جائز ہے اور اگر کسی نے رمضان کا یا عید کا چاند دیکھ لیا اور لوگوں نے اس کے کھنے کا اعتبار نہ کیا  
تو وہ خود روزہ رکھے اور اگر نہ رکھا تو صرف ایک روزہ قضا کرے اس کا کفارہ اسپر لازم نہیں ہے اور آسمان  
میں بار وغیرہ ہونے کے وقت رمضان کا چاند ہونے کی ایک اول آدمی کی گواہی قبول کر لی جاسکتی خواہ  
وہ غلام ہو یا عورت ہو اور عادل وہ ہو جو گناہوں کی نسبت نیکیاں زیادہ کرتا ہو اور عید کا چاند  
ہونے میں کم از کم دو آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کی گواہی ہونی ضروری ہے اور اگر آسمان میں بر غیر  
نہیں ہو تو پھر رمضان اور عید دونوں میں بہت بڑی جماعت کا دیکھنا مستحب ہوگا فتاویٰ تائید آدمی  
ہوں کر ان کے کھنے کا سبب یقین کر لیں اور جھوٹ بولنے کا شہ نہ رہا اس کے لیے فقہائے کبار اس آدمی  
مقرر کیے ہیں مع ترجمہ اور چاند دیکھنے اور سنگی گواہی قبول ہونے میں عید الفطر مثل عید الفطر کے ہے  
اور مطلعوں کے مختلف ہونے کا اعتبار نہیں ہے فتاویٰ جب ایک شہر والوں نے چاند دیکھ لیا تو  
یہ دیکھنا دوسرے شہر والوں پر بھی مطلقاً لازم ہوگا برابر ہو کہ ان دونوں شہروں کے درمیان فاصلہ  
ہو یا نہ ہو اور اسی پر فتویٰ ہے اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ مطلعوں کا اختلاف مستحب ہے اس قول کے  
موافق ہر شہر اور ہر ملک میں اسی کے مطلع کا حکم ہوگا۔ یعنی بلخصار۔

### باب ما یفیل الصوم والایفسدہ

ان چیزوں کا بیان جن سے روزہ ٹوٹتا ہے اور جن میں نہیں ٹوٹتا

ترجمہ اگر روزہ دار نے بھولے سے کچھ کھا لیا یا پی لیا یا صحبت کر لی یا سوتے ہوئے نہانے کی حاجت ہو گئی  
یا کسی کو (شہوت سے) دیکھنے کے باعث انزال ہو گیا یا روزے میں تیل لگا لیا یا بھری سینگیان لگائیں

یا سرمہ لگا لیا یا پیارے لیا اور اس سے انزال نہیں ہوا یا اس کے حلق میں غبار پڑ گیا یا کھلی پڑ گئی اور اسے اپنا روزہ سے ہونا یاد ہی یا اس کے دانتوں میں کچھ لگا ہوا تھا وہ کھا لیا یا نہ ہوتی ہوتی خود ہی اٹھ لی حلق میں چلی گئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر کسی نے قصداً قے نکل لی یا قصداً قے کی یا کنکر یا لوہے کا ٹکڑا نکل لیا تو ان صورتوں میں اس روزہ کی فقط قضا کرے یعنی اس کے بدلے ایک روزہ رکھے اور اگر دم دئے صحبت کر لی یا عورت سے صحبت کی گئی یا قصداً غذا کھائی یا پی یا دوا لی تو ان صورتوں میں اس روزہ کی قضا کرے اور ظہار کا سا کفارہ دے قے یعنی اگر وہ سین سعد سے تو ایک غلام آزاد کرے اگر اتنی وسعت نہیں ہے تو دو مہینے لگاتا روزہ رکھے اور اگر اتنی طاقت نہیں ہے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے مسکین ترجمہ اور شرم گاہ کے سوا اور کسی عضو میں صحبت کرنے سے انزال ہونے پر کفارہ لازم نہیں ہوتا اور نہ رمضان (شریف) کے سوا اور کوئی روزہ توڑنے پر اور اگر حقہ کر لیا یا تاک میں یا کان میں دوا ڈلوائی یا پیٹ کے یا کھوپری کے زخم پر کوئی دوا لگوئی اور وہ دوا پیٹ میں یا دماغ میں پہنچ گئی تو ان صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور ذکر کے سوا یا مین کوئی دوا ڈالی تو اس روزہ نہیں ٹوٹے گا اور بلا غدر کسی چیز کا چھنا اور چبنا یا علیک کو چبنا مکروہ ہے ف علیک ایک قسم کا گوند ہوتا ہے اور غدر سے مراد یہ ہے کہ مثلاً روزہ دار کے درد ہوا اور اس کو تد کے چبانے سے آرام ہوتا ہو یا چبا کر کسی بچے کو ضروری دینا ہو تو ایسی صورتوں میں مکروہ نہیں ہے ترجمہ سرمہ لگانا اور مچھون برشیل ملنا اور مسواک کرنا مکروہ نہیں ہے اور پیار لینا بھی مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ صحبت کر بیٹھنے اور انزال ہو جانے کا خوف نہ ہو اور اگر یہ خوف ہو تو مکروہ ہے فصل اگر کسی بیمار کو روزہ رکھنے سے بیماری بڑھ جائے یا اندیشہ ہو تو اس کو اور مسافر کو جائز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور اگر مسافر کو کچھ زیادہ تکلیف نہ ہوتی ہو تو اس کو روزہ رکھنا مستحب ہے پھر یہ مسافر اور بیمار اگر کسی سفر یا کسی بیماری میں مجاہدین تو ان دونوں پر ان روزوں کی قضا نہیں ہے اور اگر یہ دونوں اپنے داروں کو وصیت کر جائیں تو ہر روزہ کے عوض ایک قطرے کی برابر صدقہ دیوے ف اس بارے میں وصیت کا وصیت کر جانا شرط ہے اگر وصیت نہیں کی تو پھر روزہ کا بدلہ دینا وارث پر لازم نہیں ہے اور اگر کسی تیرے ایسا کرے تو جائز ہے اور وصیت کی طرف سے روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا درست نہیں ہے طوع ترجمہ و صیبت دونوں روزہ رکھنے پر قادر ہو جائیں یعنی مسافر مفقیم ہو جائے اور بیمار چھا ہو جائے تو بدون لگاتار رکھنے کی



شرط کے قضا رکھ لیں اور اگر انھوں نے یہ قضا روزے ابھی نہیں کھے تھے کہ دوسرا رمضان آگیا تو ان کو چاہیے کہ اس موجودہ رمضان کے روزے پہلے رکھیں اور قضا کے روزے بعد میں اور حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی کو اگر اپنی جان کا یا بچہ کو تکلیف ہونے کا اندیشہ ہو تو جائز ہے کہ یہ روزہ نہ رکھیں اور اسی طرح بوڑھے فانی کو بھی جائز ہے اور صرف یہ بوڑھا اپنے روزوں کا فدیہ دیدے۔

بوڑھا فانی اُسے کہتے ہیں جسکی بڑھاپے سے قوت فنا ہو گئی ہو اور وہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو اور نہ اسکی آئندہ کو توقع ہو میں اسکے فدیہ دینے سے روزہ ادا ہو جائیں گے اور حاملہ و دودھ پلانے والی کے فدیہ دینے سے ادا نہیں ہوں گے لہذا یہ دونوں قضا رکھیں۔ ع ترجمہ اور نقلی روزہ بے عذر توڑ ڈالتا ایک روایت کی رو سے درست ہے پھر اسکی قضا رکھے اور فتویٰ اسپر ہے کہ بے عذر نہ توڑے اور اگر رمضان کے دنوں میں کوئی لڑکا بالغ ہو گیا یا کوئی کافر مسلمان ہو گیا تو قضا دن رکھ گیا ہے اس میں ہانپنے کو رکھانے پینے وغیرہ یعنی جن سے روزہ ٹوٹتا ہو ان سے روکے رکھے اور اس دن کے بدلہ میں اور روزے نہ رکھے اور اگر اس باقی دن کا روزہ نہ رکھا تب بھی قضا نہیں ہے کیونکہ اس دن کا روزہ اسپر واجب نہیں ہے اگر کوئی مسافر روزہ نہ رکھنے کا قصد کر کے چل دیا تھا اور پھر واپس آگیا اور روزے کی نیت کے وقت میں اُسے روزہ کی نیت کر لی تو اُس کا روزہ ہو گیا برابر ہے کہ فرضی ہو یا نقلی ہو اگر روزہ دار کو بیہوشی ہو جائے تو وہ سوائے اُس دن کے روزے کی قضا کے جس کی رات کو بیہوشی ہوئی ہے اور سب دنوں کے روزوں کی قضا ہے۔

یعنی اگر رمضان شریف میں کوئی چند روز بیہوش رہا تو وہ سب روزوں کی قضا کرے کیونکہ روزوں کی نیت نہیں پائی گئی ہاں اس دن کے روزے کی قضا نہ کرے کہ جس دن وہ بیہوش ہوا ہے یا جسکی رات کو بیہوش ہوا ہے کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ اس روزے کی نیت اُسے ضرور کی ہوگی اور اگر یہ یقیناً معلوم ہو جائے کہ اس نے اس روزے کی بھی نیت نہیں کی تھی تو اسکی بھی قضا کرے طبع ترجمہ اور ایسے جن دن پر بھی روزے قضا کیے جائیں جو مہینہ ہو یعنی جو رمضان بھر نہ رہا ہو بلکہ کبھی ہو گیا کبھی جاتا رہا اور اگر سارے رمضان رہا تو اُس کی قضا نہیں ہے اور اگر کوئی بلا روزے اور افطار کی نیت کے کھانے پینے وغیرہ سے باز رہا تو وہ قضا رکھے۔

ف یعنی اگر کسی نے رمضان کے سارے مہینے دن کو نہ کچھ کھا یا نہ پیا اور نہ ایسا کوئی کام کیا جس سے روزہ جاتا رہے حالانکہ اس نے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کی نیت نہیں کی تو اسپر قضا واجب ہے۔



ترجمہ اگر رمضان میں مسافروں کو اپنے گھر آگیا یا حیض والی عورت پاک ہو گئی یا یہ خیال کر کے سحری کھائی کہ ابھی رات ہے اور صبح صادق ہو گئی تھی یا شام خیال کر کے روزہ کھول لیا اور ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا تھا تو ان چاروں صورتوں میں باقی دن بھر اپنے کو (کھانے پینے وغیرہ سے) روکے رہیں اور اسکی قضا رکھیں ان پر کفارہ نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی نے بھولے سے کھانے پینے کے بعد پھر قصداً کھا لیا یا سوتی ہوئی عورت یا دیوانی عورت سے صحبت کر لی گئی اور وہ دیوانی رمضان ہی میں (بھی ہو گئی) تو ان تینوں پر بھی قضا لازم ہے کفارہ نہیں ہے **فصل** جو شخص بقرعید کے دن روزہ رکھنے کی سنت مان لے تو وہ بقرعید کے دن روزہ نہ رکھے اسکے عوض اور دن روزہ رکھے اور اگر باوجود اس سنت کے اسے قسم کی نیت کر لی تو قسم کا بھی کفارہ دے **ف** یعنی سنت کے روزے کی قضا کرے اور قسم کا کفارہ دے اور مصنف نے اس کتنے سے کہ وہ بقرعید کے دن روزہ نہ رکھے یہ مراد ہے کہ مصنف نے پہلے کئے لیے اس دن روزہ نہ رکھنا واجب ہے اور اس کا عوض کتنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اسکی یہ سنت صحیح ہو گئی ہے کیونکہ باطل چیز کا بدلہ نہیں ہوا کرتا اور یہی حکم ان دنوں کے روزوں کی سنت مان لینے کا ہے جن میں روزہ رکھنا منع ہے جیسے عید الفطر کا دن ورمی الحج کی گیارھویں بارھویں تیرھویں تاریخیں جنکو ایام تشریق کہتے ہیں یعنی وغیرہ ترجمہ اور اگر کسی نے یہ سنت مانی کہ اس سال کے روزے رکھوں گا تو ان دنوں میں روزہ نہ رکھے جن میں روزہ رکھنا منع ہے اور وہ دو دن عید کے اور تین دن تشریق کے ہیں ان پانچوں روزوں کی پھر قضا کر لے اور اگر ان دنوں میں کسی دن کا روزہ رکھ لیا تھا پھر توڑ ڈالا تو اس روزے کی قضا واجب نہیں ہے۔

## باب الاعتکاف

اعتکاف کا بیان

ترجمہ روزے سے ہو کر مسجد میں رہنا اس نیت سے کہ میں نے اعتکاف کیا ہو سنت اور اسکی نام اعتکاف ہے اور ظنی اعتکاف کی مدت کم از کم ایک ساعت ہے ظنی مذہب امام محمد رحمہ اللہ کا ہے اور امام صاحب کے نزدیک ایک دن ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دن کا زیادہ حصہ اور مسجد سے مراد وہ ہے جہاں پانچوں وقت کی جماعت ہوتی ہے۔ طبع ترجمہ اور عورت اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے اور اعتکاف کرنا لا بدوں حاجت شرعیہ یا حاجت طبعیہ کے مسجد سے نہ نکلے حاجت شرعیہ ہو مثلاً جمعہ

(اور عیدین کی یا جنازہ) کی نماز کو جاتا اور حاجت طبعیہ یہ ہو مثلاً بول بھڑکی حاجت زیادہ کوئی لمبی نہ ہو پس اگر بلا غدر یہ ایک ساعت بھی مسجد سے نکلا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کا اعتکاف جاتا رہا بلکہ اگر غدر سے نکلا تھا اور بلا غدر کے باہر پھر رہا تب بھی جاتا رہیگا اور اس کو مسجد میں کھانا پینا سونا اور زبانی خرید و فرو کرنا جائز ہو اور بیع کو مسجد میں لانا اور چپ رہنا اور اچھی باتوں کے سوا مقبول باتیں کرنا مکروہ ہو اور مشغف کو صحبت کرنا اور اسکے لوازم (یعنی بیابانیت اور گئے چٹانا وغیرہ) حرام ہو اور صحبت کرنے سے محکوم باطل ہو جانا ہے اور چند روز کے اعتکاف کی نذر ماننے سے ان روزوں کی راتوں کا اعتکاف بھی راسخ لازم ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے دو روز کے اعتکاف کی نذر کی تو اس پر دو راتیں بھی لازم ہوں گی۔

### کتاب الحج

ف عبادت کی تین قسمیں ہیں ایک محض بدینہ جیسے نماز دوسری محض مالیہ جیسے زکوٰۃ اور ایک ان دونوں مرکب پس جب مصنف نے پہلی دونوں قسموں کو بیان کر دیا تو اب اس تیسری قسم کا بیان شروع کیا جو در یہ اسلام کے پانچ رکعتوں میں سے پانچوں رکن ہو لغت میں حج کے معنی قصد کے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو مصنف نے بیان کیے ہیں مع مسکن و ترجمہ خاص وقت میں (یعنی حج کے مہینوں میں) خاص طریقہ خانہ کعبہ کی زیارت کرنے کا نام حج ہو جو عمر بھر میں ایک فدان شریطوں کے موجود ہونے پر فوراً فرض ہو جاتا اور وہ شرطیں یہ ہیں کہ آدمی عاقل - بالغ - آزاد - تندرست مسلمان ہو اور اپنے رہنے کے مکان (اور رہنے کے کپڑے) وغیرہ ضروریات کے علاوہ سواری پر جانے اور راستہ میں کھانے پینے کا خرچ اٹھانے اور اپنے جانے آنے اور اپنے مال بچوں کا خرچ اٹھانے کا مقدور رکھتا ہو اور راستہ امن کا ہو اور عورت کے لیے اتنا ہونا اور ضروری ہو کہ اگر اسکے گھر سے خانہ کعبہ مدت کے سفر کے (یعنی تین منزل یا اس سے زیادہ) فاصلہ پر ہے تو اسکے ساتھ اس کا کوئی محرم (یعنی باپ یا بیٹا یا شوہر ضرور ہونا چاہیے۔ پس اگر کسی زنا بالغ) لڑکے یا غلام نے احرام باندھا تھا پھر وہ لڑکا بالغ ہو گیا یا غلام آزاد ہو گیا اور وہ حج اُسے پورا کر لیا تو اسکے گریسے فرض حج اُسے ذمہ سے ادا ہو گا کیونکہ انہیں سے ہر واحد کا احرام نفلی حج کیلئے باندھا تھا اس فرضی حج ادا نہیں ہو سکتا اور اہل مقامین (یعنی وہ جہاں احرام باندھتے ہیں اور بلا احرام کے وہاں گزر جانا جائز نہیں ہے) پانچ نہیں تہیضہ ذات عرق - حنفیہ - قرن - یلم (انہیں ہر ایک جگہ ان لوگوں کیلئے میقات ہے جو وہاں سے ہیں باوجود ان ہو کر گزرتے ہیں) و ادوا حلیفہ مدینہ منورہ سے چھ میل ہو اور مکہ معظمہ سے دس منزل در یہ مدینہ والوں کی میقات ہے جو یہاں سے

ہو کر گزین اور ذات عرق اہل عراق کی میقات ہو یہ مکہ سے تین منزل کے فاصلے پر ہے اور حجۃ اہل شام مصر اور اہل مغرب کی میقات ہے اور یہ رابغ کے قریب ہے آج کل اسی کو رابغ کہتے ہیں اور قسرن اہل نجد کی میقات ہے یہ مکہ سے پچاس میل ہے اور مالہ اہل یمن کی میقات ہے یہ مکہ سے سات میل ہے۔ طوع ترجمہ اور ان میقاتوں پر پہنچنے سے پہلے بھی احرام باندھنا جائز ہے اور گزر کر باندھنا جائز نہیں ہے اور ان میقاتوں میں رہنے والوں کی میقات بطل ہے **ف** یعنی خواہ احرام حج کا باندھیں خواہ عمرہ کا دونوں کے احرام باندھنے کی جگہ حل ہے یعنی وہ جگہ جو ان میقاتوں اور حرم کے درمیان میں ہے اور حرم مکہ کی چاروں طرف کی زمین کو کہتے ہیں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لیکر نشانات لگتے چلے آئے ہیں۔ فتح وغیرہ ترجمہ اور مکہ کے رہنے والوں کی میقات اگر حج کا احرام باندھیں تو حرم ہے اور عمرہ کا باندھیں تو حل ہے۔

## باب الاحرام

احرام باندھنے کا بیان

**ف** جب مصنف نے وہ میقاتین ذکر کر دیں جسے انسان کو بلا احرام باندھ گزرنا جائز نہیں ہے تو اب اس کے بعد احرام کا ذکر کرنا مناسب ہو گیا احرام شریعت میں مخصوص حرمت کے التزام کہنیکا نام ہے مگر بغیر نیت کے اور زبان سے کہے شرعاً متحقق نہیں ہوتا پس حج کے لیے احرام بعینہ ایسا ہے جیسے نماز کی تکبیر تحریمہ ہے یہ حج میں ایسا ہی فرض ہے جیسا وقوف عرفات اور طواف زیارت فرض ہیں اسکو احرام اسلئے کہتے ہیں کہ اس سے مباح چیزیں حرام ہو جاتی ہیں۔ مستخلص فتح ترجمہ جب تم احرام باندھنا چاہو تو پہلے وضو کرو اور غسل کر لو تو اور بھی اچھا اور افضل ہو اور نیا تمہارا باندھو اور نئی جادراؤ ڈھویا اگر نئے نہ ہو تو کدھلے ہوئے (سہی) اور بدن پر خوشبو لگاؤ اور اسکے بعد دو رکعت پڑھو اور پھر اس طرح کہو **اللہم انی ارید الہم فیسر لى وقبلہ منى** اور اپنی نماز ریغہ ان مذکورہ دو رکعت کے بعد حج کی نیت کر کے تلبیہ کہے اور تلبیہ یہ ہو **لبیک اللہم لبیک لا شریک لک ان الحمد والنعمۃ لک والملک** اور ان الفاظ میں راگر چاہو تو ان کے مناسب و برا بڑھاد وار کم نہ کرو کیونکہ محضرت علیہ السلام سے یہی مقول ہو لہذا اس سے کم کرنا مکروہ تحریمی ہو پس جب تم نے حج کی نیت تلبیہ کہہ لیا تو تم محرم ہو گئے (تمہارا احرام بندھ گیا) اب تم غش بائین کرنے۔ فسق و فجور کرنے۔ لڑائی جھگڑا کرنے شکار مارنے

صلوات اللہ علیہ  
ج کا اور ذکر کرنا ہو تو اسکو تحریر کیا گیا ہے

اور اُسکی طرف اشارہ کرنے اور اُسکے بتلانے سے پرہیز کرو اور کرتے۔ پا جا سہ نہ پہنوا عامہ نہ باندھو ٹوپی نہ اوڑھو تبا اور موزے بھی نہ پہنوا ہاں اگر جو تے میسر نہوں تو موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر جو تے کی شکل بنا کر پہن لو اور ورس یا زعفران یا کسم کا رنگا ہوا کپڑا مت پہنوا ہاں اگر ان میں کا رنگین دھلا ہوا ہو رنگ کی بو اُس میں سے نہ آتی ہو تو اُس کا پہننا اور دھنا جائز ہے **ف** درس مثل تلون کے درخت کے ایک بوٹی ہے۔ جو مین کے سوا اور کہیں نہیں ہوتی وہیں بوٹی جاتی ہے اور مین برس تک خراب نہیں ہوتی۔ قاموس ترجمہ سر اور منہ دھکودان کو خطمی سے دھونے خوشبو لگانے سر منڈواؤ نہ بال اور ناخن کتر وہاں نہانے حرام کرنے۔ مکان یا کجاوہ کے سایہ میں آرام لینے اور ہسانی کر سے باندھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور زیادہ تر بلند آواز سے تلبیہ شوقت کہو کہ جب کہیں اونچائی پر چڑھو یا نیچائی میں اُترو یا سانے سے سوار آتے ہوں اور صبح کے وقت بھی اور مکہ معظمہ پہونچ کر سب سے پہلے مسجد حرام میں جاؤ اور خانہ کعبہ کے سامنے کھڑے ہو کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کو **ف** یعنی بیت اللہ کے سامنے کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہو جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ میری بڑی چیز سے بڑا ہے اسمین یہ اشارہ ہو کہ کعبہ کی عزت و حرمت اللہ کی طرف سے اس کی دی ہوئی ہو اسکی خاتی نہیں ہے۔ مسکین ترجمہ پھر چراسود کی طرف متوجہ ہو اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہتے ہوئے بے دھکم دھکا کے اُسکو بوسہ دو ریغے دھکے کئے ہو کر کسی کو ایذا پہونچنے کی نوبت نہ آجائے اور پھر ایک سنت کے ادا کرنے میں ترک واجب کے مرتکب ہو جاؤ اور اپنی جا در کے دونوں کنارے دونوں بغلوں کے نیچے سے نکال کر دونوں کندھوں پر ڈال کے خانہ کعبہ کے گرد حطیم کو شامل کر کے سات پھیرے پھرو اور اپنی داہنی طرف سے اُس جگہ سے شروع کرو جو کعبے کے دروازے کے متصل ہے **ف** جاننا چاہیے کہ ان پھیروں ہی کا نام طواف ہو اور طواف حطیم کے پیچھے سے اسلئے ہوتا ہے کہ حطیم بیت اللہ میں داخل ہو کر کیا نام بھی اسوجہ سے ہے کہ حطیم کے مغنے ٹوٹنے کے ہیں اور اتنا بیت اللہ میں سے ٹوٹ گیا ہے حطیم بیت اللہ کے باہر شام کی جانب میں اب رحمت کے نیچے ہے اور یہ سارا بیت اللہ کا ٹکڑا نہیں ہے بلکہ وہ فقط چھ اتر کی مقدار ہے جو نصف دائرہ کی شکل میں گھرا ہوا ہے باقی بیت اللہ سے خارج ہے یعنی فتح ترجمہ فقط پہلے تین پھیروں میں حطیم سے گزرتے ہوئے چلو اور باقی کے چار دن میں آہستہ چلو اور جب چراسود کے پاس سے گزرو اگر ہو سکے تو ہر دفعہ اُسکو بوسہ دو اور اسی پر طواف ختم کرو اور ختم ہو

مقام ابراہیم میں دو رکعت بھی پڑھو یا مسجد حرام میں جہان آسانی سے ہو سکے اور یہ طواف مکہ میں آنے کا ہے  
(اسی لیے اس کا نام طواف قدوم ہی اور یہ اُنکے لیے ہو جو مکہ میں نہیں آتے کیونکہ یہ ان کا ہوا اور وہ کہیں سے  
آتے نہیں وہیں آتے ہیں) پھر صفا کی پہاڑی پر چڑھو اور اُس پر کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے تکبیر  
و تملیل (یعنی اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ) کہو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پروردگار بھیجوا اور اپنی مراد  
پوری ہونے کی اللہ سے دعا مانگو پھر صفا سے اتر کر مردہ (کی پہاڑی) پر چڑھو اور دونوں آنحضرت علیہ السلام کے درمیان  
دو رکعت چلو اور اُس پر بھی ویسا ہی کرو جیسا صفا پر کیا تھا اس طرح ان دونوں کے درمیان سات پھرے کرو  
شروع صفا سے کرو اور ختم مردہ پر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صفا سے مردہ تک جانا ایک پھر ہونا اور مردہ  
سے صفا پر آنا دوسرا پھر اس کے بعد حرام باندھنے سے مکہ میں ہوا اور جب موقع ملے بیت اللہ کا طواف  
کرتے رہو پھر ترویہ کے روز سے ایک روز پہلے یعنی ساتویں ذی الحجہ کو کیونکہ آٹھویں کو یوم الترویہ کہتے ہیں امام  
مطہر نے فرمایا ہے (لوگوں کو) افعال حج کی تعلیم کرے (یعنی مینا کو جانے وہاں نماز ادا کرنے عرفات میں ٹھہرنے  
اور وہاں سے بٹننے کے مسائل بیان کرے) پھر ترویہ کے دن مینا کو جاؤ مینا حرم کا ایک گاؤں ہے جو  
مکہ سے ساڑھے تین میل ہے وہاں رات کو رہنا سنت ہے پھر عرفہ کے دن صبح کی نماز کے بعد مناسے عرفات کو  
جاؤ وقت عرفات عرفہ کی جمع ہے اور یہ ایک جگہ کا نام ہے جو مناسے ادپر کو مکہ سے بارہ میل کے فاصلے پر  
ہے وہاں حاجی ٹھہرتے ہیں۔ طواف مسکین ترجمہ وہاں امام خطبہ پڑھے اور وہاں کے رہنے والے جبار کرنے  
قربانی جبارت اور طواف زیارت وغیرہ کے ضروری مسائل بیان کرے اور وہاں کے بعد (یعنی ظہر کی وقت  
میں) ایک اذان اور دو تکبیریں ظہر اور عصر دونوں کی نماز پڑھا دے اس میں امام کا اور احرام کا ہونا شرط ہے  
یعنی یہاں ظہر اور عصر کو جمع کرنا اس شرط سے جائز ہے کہ جماعت ہو اور محرم پڑھائے اگر ایک آدمی ہی یا امام  
حرم نہیں ہو تو جمع جائز نہیں) پھر موقف یا اگر جبل (رحمت) کے قریب کھڑے ہوں اور عرفات کا (سا  
میدان) موقف ہو یعنی حاجیوں کے کھڑے ہونے کے لائق ہو سوائے بطن عرفہ کے یہ عرفات کے مقابلے  
میں موقف ہے بائیں طرف ایک میدان ہے وہاں کھڑے ٹھہرے تکبیر تملیل و تکبیر کہتے رہو درود  
پڑھتے اور اپنے لیے دعا مانگتے رہو پھر غروب کے بعد عرفہ جاؤ اور جبل قریح کے قریب اتر دو فریقہ مینا  
اور عرفات کے درمیان ایک گاؤں ہے اور امام لوگوں کو عشا کے وقت ایک اذان اور ایک تکبیر سے  
قریب اور عشا دونوں نمازیں پڑھا دے مغرب کی نماز راستہ میں چلتے ہوئے درست نہیں ہے اور عرفات



میں پھر دسویں تاریخ صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھے۔ تکبیر تہلیل۔ اور درود پڑھتے رہیں اور تبلیہ کہتے اور دُعائے مانگتے رہیں اور مزدلفہ سارا کھڑے ہونے کی جگہ ہے سوائے بطن محسر کے (یہ ایک جگہ ہے مزدلفہ سے بائیں طرف) پھر خوب روشنی ہونے کے بعد (یعنی آفتاب طلوع ہونے سے کچھ پہلے) مناکورہ نہ ہو جاؤ اور بطن وادی میں کھڑے ہو کر حجرہ عقبہ پر ایسی سات کنکریاں ماریں جو انگلیوں سے ماری جاسکیں اور ہر کنکری پر اللہ اکبر کہیں اور بیک کننا پہلی ہی کنکری کے مارنے پر موقوف کر دین پھر قربانی کر کے سر مُتَدوالین یا بال کتر والین اور مُنْطَر وَاَنَا مُسْتَحِب ہے یہ افعال کرنے کے بعد سوائے عورتوں (سے صحبت کرنے) کے اور سب چیزیں تمہارے لیے حلال ہو جائیں گی دیکھو وہ کہ جو احرام کی حالت میں حرام تھیں پھر قربانی کے دن (یعنی دسویں ذی الحجہ کو) یا گیارہویں یا بارہویں کو مکہ جاؤ۔ اور طواف کن کے ساتھ پھیرے بلا رمل اور سعی کے کرو اگر یہ دونوں فعل تم پہلے طواف قدوم میں کر چکے ہو ورنہ دونوں اب کیے جائیں (رمل اکڑ کر چلنے کو کہتے ہیں) اور سعی سے متنازعہ کے درمیان دو طواف نامراد ہے اور ان افعال کے بعد اب عورتوں سے صحبت کرنی درست ہو جائیگی اور یہ طواف رکن قربانی کے دنوں سے مؤخر کرنا یعنی قربانی کے دنوں کے بعد کرنا مکروہ ہے پھر مکہ سے) مناجا جاؤ اور قربانی کے دوسرے روز دن ڈھلنے کے بعد تینوں جہر دن پر سات سات کنکریاں ماردا در شروع اس جہرے سے کرو جو مسجد (خیف) کے پاس ہو پھر اسپر جاسکے پاس پھر حجرہ عقبہ پر اور جس کنکری کے بعد دوسری کنکری ماری ہو تو پہلی کے بعد توقف کرنا چاہیے (یعنی سورہ بقرہ پڑھنے کی مقدار) اور اس عرصہ میں تکبیر تہلیل وغیرہ پڑھیں اور دُعا کرتے رہیں پھر اگلے (یعنی بارہویں تاریخ) ایسا ہی کریں اور اس کے بعد بھی اگر ٹھیرنا ہو (یعنی تیرہویں ذی الحجہ کو بھی) اگر منامین ٹھیریں تو ایسا ہی کریں اور اگر چوتھے روز دن ڈھلنے سے پہلے رمی کر دی تو بھی درست ہے (یعنی امام صاحب کے نزدیک یہ رمی درست ہو جائے گی صاحبین کے نزدیک نہیں۔ رمی کنکریاں مارنے کو کہتے ہیں) اور جس رمی کے بعد رمی ہو (جیسے پہلے دونوں جہر دن کے رمی) تو اسکو پیادہ کھڑے ہو کر کریں ورنہ سوار ہو کر (یعنی اگر اس کے بعد رمی نہ ہو جیسے قربانی کے دن حجرہ عقبہ کی رمی تو اس کو سوار ہو کر کریں) اور اپنا اسباب پہلے ہی سے مکہ بھیج دینا اور خود رمی کرنے کے لیے منامین رہ جانا مکروہ ہے پھر منامین کے جہر دن کو رمی کرنے کے بعد (مکھسب جاؤ اور یہ ایک پتھر ملی زمین مکہ ہی کے قریب ہے اسی کا نام ہضیا



اور بطحا بھی ہے پھر محصب سے مکہ جا کر طوافِ صدر (یعنی طوافِ رخصت) کے سات پھرے پھر د  
 اور یہ طوافِ صدر سوائے مکہ والوں کے اور سب پر واجب ہے **وف** مکہ والوں پر واجب ہونے  
 کی یہ وجہ ہے کہ یہ طواف طوافِ صدر ہے اور صدر کے معنی رجوع اور رخصت ہیں اور چونکہ مکہ کے رہنے والے اپنے وطن کو  
 رخصت نہیں ہوتے اس لیے یہ ان پر واجب نہیں ہے ہاں مستحب ہے طوافِ ترجمہ اور اس طواف  
 صدر کے بعد آبِ زمزم پیو اور ملتزم کو لیٹو **وف** ملتزم قانہ کعبہ کے دروازے اور حجر اسود کے درمیان  
 میں ایک جگہ ہے اور لیٹنے سے یہ مراد ہے کہ اپنا چہرہ اور سینہ روتے ہوئے اس پر لگائے ترجمہ و رختانہ کعبہ  
 کے پردوں کو پکڑو اور اس کی دیواروں سے چمٹ کر دو گورا اور پھر اسے پیرون اس کی بجائی پر حسرت سے  
 ہوتے ہوئے مسجدِ حرام سے نکل آؤ **فصل** جو شخص (میثقاتِ احرام باندھنے کے بعد) مکہ میں نہ گیا اور  
 وقوفِ عرفات کر لیا (یعنی عرفات میں ٹھہر چکا) تو طوافِ قدوم اس کے ذمہ نہیں ہاں اور جو شخص نین می لچھ  
 کے زوال سے لیکر دسویں کی فجر تک ایک ساعت بھی عرفات میں ٹھہر گیا تو اس کا حج پورا ہو گیا اگرچہ اسے  
 یہ معلوم بھی نہ ہو کہ (جہان میں ٹھہرا ہوں) یہ عرفات ہو یا وہ سوتار ہو یا بیہوش پڑا رہا ہو اور اگر اس کے  
 بیہوش ہونے کے سبب اس کے ساتھی نے اس کی طرف سے (بغیر اس کی اجازت کے) احرام باندھ لیا تو بھی  
 اس کا حج ہو جائیگا اور عورت ارچ کے کل افعال و احکام میں (مثلاً مکہ کے بیہوش متاخرین کی عورت اپنا  
 چہرہ کھولے رکھے سر نہ کھولے اور نہ آواز سے لبیک کہے کیونکہ اس کی آواز عورت ہی) (اور نہ (طوافِ تہنیں)  
 رمل کرے اور نہ (اخضر) میلون کے درمیان دوڑے نہ سر منڈوائے ہاں قدرے بال کترے  
 اور سیا ہوا کپڑا پہنے اگر کسی نے بُد نہ (یعنی قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈال دیا وہ بد نہ تھلی  
 ہو یا منت کا ہو یا شکار مارنے کے بدلے کا ہو یا اور طرح کا ہو مثلاً متع یا قرآن کا ہو) اور وہ اس کے  
 ساتھ حج کا ارادہ کر کے خود بھی چل دیا تو اس کا احرام بندھ گیا **ف** یعنی فقط اس عمل سے بد نہ  
 لبیک کہے وہ محرم ہو گیا امام شافعی اس کے مخالف ہیں اور قلاوہ اس کو کہتے ہیں جو درخت کی پھال  
 یا پڑانے جو تون وغیرہ کا ایک کلا وہ سنا بنا کر چوپایہ کے گلے میں فقط اس لیے ڈال دیتے ہیں کہ یہ  
 قربانی کا جانور ہونے کی علامت رہے بس یہ لبیک کہنے کے قائم مقام ہو جاتا ہے کیونکہ لبیک کہنے  
 سے حج کرنے کا پختہ ارادہ ظاہر کر دینا مقصود ہوتا ہے اور یہ مطلب اس سے بھی حاصل ہو جاتا ہے  
 اور اگر ایک بد نہ میں چند آدمی شریک تھے اور ان میں سے ایک نے اور نہ کی اجازت سے

اس کے قلاوہ ڈال دیا تو وہ سب محرم ہو جائیں گے اگر سب تھ ہوں یعنی وفتح ترجمہ در اگر اس نے بدنہ (قلاوہ ڈال کے) پہلے بھیج دیا تھا پھر آپ کیا تو جب تک یہ اس سے مل نہ جائے گا محرم نہ ہوگا بخلاف متنعہ (یعنی تمتع) کے بدنہ کے (کہ اس سے بدون ملنے کے بھی محرم ہو جائے گا) اور اگر کسی نے بدنہ پر جھول ڈال دی یا اشعار کر دیا یعنی قربانی کے اونٹ کے کوہان میں دائیں جانب زخم لگا دیا یا بکری کے گلے میں قلاوہ باندھ دیا تو اس سے وہ محرم نہ ہوگا اور بدنہ (شرعیہ میں) اونٹ اور گائے ہوتے ہیں (یعنی ان ہی کا بدنہ ہونا مقبرہ ہے بکری بدنہ نہیں ہو سکتی)

## باب القرآن

قرآن کا بیان

فج کے افعال کی تین قسمیں ہیں۔ قرآن۔ تمتع۔ افراد ایک احرام سے حج اور عمرے دونوں کو ادا کرنے کو قرآن کہتے ہیں اور ایک سفر اور دو احرام سے حج اور عمرے کے ادا کرنا تمتع کہتے ہیں اور فقط حج کرنے کو افراد کہتے ہیں ترجمہ قرآن سبب افضل ہے اور اس سے دوم درجہ میں تمتع ہے اور سویم درجہ میں افراد ہے (اور چارم درجہ میں فقط عمرہ کرنا ہے) ف مطلب یہ ہوا کہ فقط عمرہ کرنے سے افراد یعنی حج کرنا افضل ہے اور فقط حج کرنے سے تمتع کرنا اور تمتع کرنے سے قرآن کرنا۔ اور درجہ اول فضیلت کی یہ ہے کہ نواب کی لگی زیادتی اکثر مشقت و محنت کی کمی زیادتی پر موقوف ہوتی ہے پس چونکہ قرآن میں تمتع کی طرح دو عمل ادا کرنے کے علاوہ احرام بہت دنوں تک رہنے کے باعث مشقت زیادہ اٹھانی پڑتی ہے اس لیے یہ سبب افضل ہے اور تمتع میں اگرچہ عمل تو دو ہوتے ہیں مگر پہلے احرام کے بعد چونکہ آدمی حلال ہو جاتا ہے اس لیے اس میں اتنی مشقت نہیں رہتی اس وجہ سے یہ دوسرے درجہ میں ہے اور افراد کے تیسرے درجہ میں ہونے کی وجہ صاف ظاہر ہے کہ اس میں صرف حج ہی ہوتا ہے ترجمہ اور قرآن اسے کہتے ہیں کہ میقات سے حج اور عمرے دونوں کا (اکٹھا) احرام باندھے اور احرام دو رکعتوں کے بعد یوں کہ اللہم انی ارید الحج والعمرة فیسوہما لی وتقبلہما منی اور پھر مکہ پہنچ کر عمرے کے لیے طواف اور سعی کرے پھر حج کرے یعنی حج کے سبب فعال اس ترتیب سے ادا کرے) جس کا بیان ابھی ہو چکا ہے پس اگر قارن نے حج اور عمرے دونوں کے لیے دو طواف اور دو سعی کیں تو جائز ہے مگر گنہگار ہوگا کیونکہ اس نے عمرے کی سعی میں تاخیر کی اور حج کا طواف

لفظ افراد میں سے دو عمل ادا کرنا سبب افضل ہے اور اس سے دوم درجہ میں تمتع ہے اور سویم درجہ میں افراد ہے

پہلے کر لیا ہے لیکن اسکی وجہ سے کچھ اس پر لازم ہوگا) اور جب یہ قربانی کے دن (یعنی دسویں تاریخ  
حجرہ عقبہ پر) رمی کر چکے تو ایک بکری یا بدنہ یا بدنہ کے ساتویں حصہ پر قربانی کرے اور یہ قربانی دم قرآن پڑھتی  
ہے جو اس کے ادا ہونے کے شکر یہ مین واجب ہے اور جس سے یہ نہ ہو سکے (یعنی جس مین قربانی کی  
مقدور نہ ہو) وہ تین روزے رکھے جن مین تیسرا روزہ عرفہ کے دن ہو یعنی ساتویں آٹھویں اور نویں  
کے روزے رکھے اور سات روزے اور اس وقت رکھے کہ جب حج سے فارغ ہو جائے اگرچہ ابھی  
مکہ ہی مین ہو اور عام ہے کہ وہاں ٹھہرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو (پس اگر اس نے وہ تین روزے جو عرفہ کے  
دن ختم ہو جاتے دسویں تاریخ تک رکھے تو اب اس پر قربانی کرنا لازم ہو گیا یعنی دسویں تاریخ کے بعد  
روزے رکھنے سے کچھ نہیں ہو سکتا پس اگر یہ اب بھی قربانی نہ کرے گا تو احرام سے حلال ہو جائے اور  
اس کے ذمہ دو قربانیاں ہین۔ طرہ ترجمہ اور اگر قرآن کرنے والا مکہ مین نہیں گیا کہ وہاں حج سے پہلے  
عمرہ کر لیتا یا مکہ مین گیا مگر عمرے کا اکثر طواف تہین کیا) اور دو قواف عرفات کر لیا تو اس پر عمرے  
کے بھڑنے کا دم دینا یعنی قربانی کرنا اور حج کے بعد عمرے کی قضا کرنا واجب ہے۔

### باب التمتع

تمتع کا بیان

ف تمتع تمتع یا تمتع سے ماخوذ ہے جس کے معنی انتفاع یا نفع کے ہین اور شرع مین اس کے یہ معنی ہین جو  
مفسر نے ذکر کیے ہین۔ یعنی ترجمہ تمتع کی صورت یہ ہے کہ میقات سے عمرے کا احرام باندھ کر اسی  
کے لیے طواف اور (صفامردہ کے درمیان) سعی کر کے سر منڈ دے یا بال کتر والے اور عمرے (احرام)  
سے حلال ہو جائے (یہ اس صورت مین ہو کہ جب اپنے ساتھ تمتع کی ہمی نہ لے گیا ہو اور اگر لے گیا  
تھا تو وہ حج سے فارغ ہوے بغیر حلال نہیں ہوگا) اور طواف کے پہلے ہی پھرے کے بعد سے بیک  
کہنا موقوف کر دے اور اسکے بعد ذی الحجہ کی آٹھویں تاریخ حج کے لیے حرم سے احرام باندھے (اور آٹھویں  
سے پہلے احرام باندھ لینا اور افضل ہے) اور حج کر کے قربانی کر دے اور یہ قربانی کرنا اس پر واجب ہے  
کیونکہ یہ تمتع ہے) اور اگر قربانی کرنے کی مقدور نہ ہو تو اس کا حکم پہلے مذکور ہو چکا ہے ف یعنی قرآن  
کے باب مین اور وہ یہ ہے کہ تین روزے تو حج مین رکھے جو عرفہ کے دن ختم ہو جائیں اور سات  
روزے اس وقت کہ جب حج کے افعال سے فارغ ہو۔ طرہ ترجمہ اور اگر اس نے شوال مین

دیا حج کے مہینوں میں سے اور کسی مہینے میں آئین روزے رکھے تو یہاں (تمتع کے) تین روزوں کے بدلے میں کافی نہیں ہوں گے (کیونکہ وہ وجود سبب پہلے ہی ادا ہو جائیں گے ہاں اگر عمرے کا احرام باندھنے کے بعد اور اس کا طواف کرنے سے پہلے رکھ لے تو کافی ہو جائیں گے (کیونکہ سبب کا وجود ہو گیا ہے) پس اگر کوئی تمتع کرنے والا ہدی (یعنی قربانی کا جانور) اپنے ساتھ لے جانا چاہے تو وہ احرام باندھ کر ہدی کو ہاتھتا ہوا لے جائے اور یہ اس کو کھینچے ہوئے لے جانے سے افضل ہے اور توشہ وان یا جوئی اُس کے گائے میں لٹکاوے اور اشعار نہ کرے اور عمرہ کر چکنے کے بعد حلال نہ ہو جائے اور آٹھویں تاریخ (ذی الحجہ) حج کا احرام باندھ اور اس سے پہلے باندھ لینا احرام زیادہ مستحب ہے پھر جب دسویں تاریخ سرمنڈوا چکے تو اب اپنے دونوں حراموں کو حلال ہو گیا اور خاص مکہ و اُرس کے قریب کے باشندوں کے لیے نہ تمتع ہے اور نہ قرآن ہے پس اگر تمتع کرنے والا عمرہ کر کے اپنے گھر چلا آیا اور یہ ہدی نہیں لے گیا تھا تو اس کا تمتع باطل ہو گیا کیونکہ تمتع سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ دو سفرون میں سے ایک کو ساقط کرنے کا فائدہ اٹھائے اور حج اور عمرے کے لیے دو سفر نہ کرے بلکہ ایک ہی سفر سے فائدہ اٹھائے لیکن جب سے ان دونوں کے لیے علیحدہ علیحدہ سفر ذمہ لے لیا تو وہ مقصود ہی جاتا رہا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب اپنے گھر اگر سر بھی منڈوا لیا ہو اور اگر گھر آگیا تھا اور اسی سال سرمنڈوانے سے پہلے حج جا کیا تو وہ تمتع ہی ہے۔ فتح مضمنا ترجمہ اور اگر وہ ہدی لے گیا تھا تو اس کا تمتع باطل نہیں ہوا کیونکہ جب تک اس کی طرف سے وہ ہدی ذبح نہ ہوگی یہ محرم ہی ہے (ہیگا) اور اگر کسی نے حج کے مہینوں پہلے (عمرے کا) احرام باندھ کر عمرے کے لیے چار پھروں سے کم طواف کیا اور حج کے مہینوں میں سکوپورا کر لیا (پھر عمرے سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھ کر حج کر لیا تو اس کا تمتع ادا ہو گیا اور اگر اس کے برعکس کیا تو تمتع نہیں ہوا اور حج کے مہینے یہ ہیں شوال۔ ذیقعدہ اور عشرہ ذی الحجہ یعنی ذی الحجہ کے دس روز) اور حج کا احرام ان مہینوں پہلے باندھنے سے بندہ جاتا ہو مگر مکہ وہ (تحریما) ہے اگر کسی کو فی نے (یا آفاقی وغیرہ) نے ان مہینوں میں عمرہ کیا اور وہ مکہ میں یا بصرہ میں ٹھہر گیا اور (پھر اسی سال) حج کر لیا تو اس کا تمتع درست ہو جائے گا (کیونکہ اس کا سفر ایک ہی ہوا ہے) اور اگر وہ عمرے کو فاسد کر کے مکہ میں (رہ پڑا تھا پھر اس فاسد شدہ عمرے کی قضا کی اور

(اسی سال) حج کیا تو یہ تمتع نہیں ہوگا کیونکہ عمرہ فاسد ہونے سے سفر ختم ہو چکا تھا اب اس کا بیعت مع عمرہ جسکو یہ قضا سمجھ رہا ہے لکھ ہو گیا اور مکہ والے تمتع نہیں کر سکتے) ہاں اگر یہ (عمرہ فاسد کر کے) اپنے گھر چلا گیا ہو اور پھر آکر حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے جب ہی حج کر لیا ہو تو یہ بالاتفاق تمتع ہو جائیگا اور حج اور عمرہ میں سے جو نہ کو یہ فاسد کر دے تو جہتہً ررہ گیا ہو اسکو پورا کرے اور اس کے عوض اسپر قربانی کرنی لازم نہیں ہے اگر کسی نے تمتع کیا اور بقرہ عید کے دن قربانی کر دی تو یہ قربانی تمتع کے دم کی طرف سے کافی نہ ہوگی کیونکہ اس کا دم قربانی کے سوا ہے) اگر عورت کو احرام باندھنے وقت حیض آگیا تو وہ طواف کے سوا حج کے سب افعال ادا کرے اور اگر طواف صدر رہنے رخصت کا طواف کر نیکی وقت آئے تو اس طواف کو چھوڑ دے جیسے وہ شخص جو مکہ میں رہنے لگے یعنی اگر کوئی شخص حج کر کے مکہ میں رہنے لگے تو یہ طواف صدر اس پر لازم نہیں رہتا۔

### باب الجنایات

جنایتوں کا بیان

**ف** جنایات جنایت کی جمع ہے لغت میں اس فعل کو کہتے ہیں جو شرعاً حرام ہو اور فقہار کی اصطلاح میں اس کا اطلاق اُن قصوروں پر کیا جاتا ہو جو احرام اور حج کے افعال میں نفوس و اعضا میں سے ع ترجمہ اگر محرم نے کسی رپورے عضو کو (مثلاً سر یا ران یا پینڈی وغیرہ کو) خوشبو لگائی تو اسپر ایک بکری (کی قربانی کرنی) واجب ہو اور اگر ایک عضو سے کم کو لگائی ہے تو صدقہ دے اور اگر اس نے اپنے سر کو مندی لگائی یا زیتون کا تیل لگایا یا سیلا ہو اکپڑا پہن لیا یا دن بھر اپنا سر چھپا (رہنے ڈھکی رہا تو ان سب صورتوں میں ایک بکری قربانی کرے ورنہ صدقہ دے اور اگر اس نے اپنا چوتھائی سر منڈوا دیا یا چوتھائی داڑھی منڈوا دی تب بھی ایک بکری قربانی کرے کیونکہ یہ عضو چوتھائی ہونے سے کل مراد لے لیے جاتے ہیں) ورنہ صدقہ دے جیسا کہ سر منڈانے والا صدقہ دیتا (اور برابر ہے کہ جس کا سر منڈا ہے وہ محرم ہو یا نہ ہو اور اگر اس نے اپنی گردن کے بال یا دونوں نجلوں کے یا ایک نجل کے یا پچھنے گتے کی جگہ کے منڈوا دیے تب بھی اس کے ذمہ ایک بکری ہے اور ایک موچھ کے منڈوانے میں جو کچھ ایک عادل آدمی کے وہی صدقہ کر دے اور اگر محرم نے حلال آدمی کی موچھ منڈوا لی یا اس کے ناخن کتر دیے تو ایک آدمی کی خوراک اٹھانا دے

اور اگر محرم نے اپنے دونوں ہاتھ اور دونوں پیروں کے یا ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ناخن ایک مجلس میں اپنے ایک جگہ بیٹھے ہوئے کاٹ ڈالے تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہے اور اگر ایک مجلس میں پانچ سے کم کاٹے ہیں تو صدقہ دیدے جیسا کہ پہلے پانچ ناخن متفرق کاٹنے والا نہر خن کے بدلے صدقہ دیدیتا ہے اور ٹوٹا ہوا ناخن علیحدہ کر دینے میں (محرم پر کچھ واجب) نہیں (ہوتا) اگر محرم نے کسی عذر کے سبب خوشبو لگائی یا رسلا ہوا کپڑا پہنایا سر منڈوایا یا ڈاڑھی منڈوائی تو وہ ایک بکری فوج کرے یا چھ سسکینوں کو تین صاع (گیہوں) صدقہ دے یا تین روزے رکھے

**فصل اگر کوئی محرم شہوت سے کسی عورت کی شرمگاہ کو دیکھ لے جس سے اسکو نزال ہو جائے** یعنی منی نکلتے ہوئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا یا ان اگر بیابا لیا یا شہوت سے (اسکو) چھوایا یا قوف عرفات سے پہلے فرج میں یا درمیان صحبت کر کے اپنے حج کو فاسد کر دیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور اس حج کو اس کے باقی افعال کو کے پورا کرے اور آئندہ سال اس کی قضا کرے اور قضا کرنے میں ان دونوں (مرد و عورت) کا جدا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور اگر قوف عرفات کے بعد صحبت کر لی ہے تو اس پر ایک بدلہ فوج کرنا واجب ہے (بدنہ کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے) اور اب حج فاسد نہیں ہو گا یا اگر محرم نے سر منڈوانے کے بعد صحبت کر لی یا عمرے میں اکثر طواف کرنے (یعنی چار پھیرے پھرنے) سے پہلے صحبت کر لی تو تب بھی ایک بکری واجب ہوگی ورنہ عمرہ فاسد ہو جائے گا یہ باقی عمرہ ادا کر کے بعد میں اسکی قضا کرے اور اگر اکثر طواف کی بعد صحبت کر لیا ہے تو تب بھی ایک بکری واجب ہو یا ان اس صورت میں یہ عمرہ فاسد نہیں کیونکہ اکثر طواف ادا ہو چکا ہو دلا اکثر حکم النکل (اور حج اور عمرے میں بھول کر صحبت کرنا لا مشل قصد کرنے والے کے ہے یعنی جو حکم قصد کرنے والے کا ہے وہی بھول کر کرنے والے کا ہے) یا اگر محرم نے طواف رکن بے وضو کر لیا تب بھی اس پر بکری واجب ہے اور اگر حالت ناپاکی میں کیا ہے تو بدلہ واجب ہو اور اس صورت میں اس طواف کو دوبارہ کرے اور اگر طواف قدم و طواف رخصت ہے وضو کر لیا ہے تو صدقہ دے اور اگر طواف رکن (یعنی طواف زیارت) میں اقل پھیرے (یعنی تین یا اس سے کم) چھوڑ دے تو اس پر بھی ایک بکری واجب ہے اور اگر اکثر طواف چھوڑ دیا ہے تو یہ ہمیشہ محرم ہی رہے گا یہاں تک کہ یہ طواف کرے اور اگر اپنے



کر چلا آیا اسی احرام سے اُسکو لوٹ جانا واجب ہے اور اگر طوافِ رخصت کا اشر حصہ چھوڑ دیا یا  
 ناپاکی کی حالت میں کر لیا تو اسپر ہی ایک بکری واجب ہو اور اس کا کم حصہ (یعنی تین بھیرے یا دو  
 یا ایک) چھوڑنے سے حد قہ واجب ہوتا ہے یا اگر طوافِ رکن ہے وضو کر لیا اور یا دم تشریق کے آخر  
 میں (یعنی تیرھویں ذی الحجہ کو) طوافِ رخصت وضو سے کیا تب بھی یہ اتفاق ایک بکری واجب  
 ہے اور اگر طوافِ رکن ناپاکی کی حالت میں کر لیا (اور تیرھویں ذی الحجہ کو طوافِ صدر یا وضو کیا)  
 تو اسپر دو بکریاں واجب ہیں یا اگر عمرے کا طواف اور رخصت کے درمیان سعی ہے وضو کر لی اور  
 اُن کو دوبارہ نہ کیا بلکہ اپنے گھر چلا آیا تو اسپر ایک بکری واجب ہے یا اگر کسی نے رخصت کے  
 درمیان کی سعی چھوڑ دی یا عرفات سے امام سے پہلے چلا آیا یا فردقہ میں وقوف نہیں کیا یا  
 سب جہروں کی رمی چھوڑ دی یا ایک دن کی رمی چھوڑ دی یا سرمنڈانے میں (اتنی تاخیر کی کہ قربانی  
 کے دن گزر گئے یا اتنی ہی) طوافِ رکن میں تاخیر کر دی یا صل میں (یعنی حرم کے باہر) سرمنڈا لیا تو  
 ان سب صورتوں میں امام صاحب کے نزدیک اسپر ایک بکری واجب ہو اور اگر قرآن (یعنی قرآن کریم  
 والے) نے قربانی کرنے سے پہلے سرمنڈا لیا تو اسپر دو بکریاں واجب ہیں (ایک ترتیب چھوڑنے  
 کی اور دوسری دم قرآن) فضل اگر محرم نے شکار مار لیا یا ایسے شخص کو بتلایا کہ اُسے مار لیا تو اس  
 محرم پر (دونوں صورتوں میں اس شکار کا بدلہ دینا) واجب ہے اور بدلہ یہ ہے کہ جہاں وہ شکار  
 مارا ہے یا جو جگہ وہاں سے قریب ہو وہاں کے نرخ کے مطابق دو عادل آدمی جو کچھ اس شکار کی  
 قیمت ٹھہرا دیں اس قیمت کا یہ قربانی کا ایک جانور یعنی اونٹ یا گائے یا بکری) خرید کر اُسکو  
 فوج کر دے اور اگر اتنی قیمت نہیں ہے کہ اس کا کوئی جانور آجائے تو اس قیمت کا غلہ خرید کر  
 فطے کی طرح اُسے حد قہ کر دے (یعنی اگر گھوٹا ہو تو ہر مسکین کو نصف صاع دے اور اگر  
 جو وغیرہ ہیں تو ایک صاع دے) یا ہر مسکین کے بوسہ دینے کے عوض (اگر چاہے) تو ایک  
 ایک روزہ رکھنے اور اگر اس حساب سے مسکینوں کو دینے کے بعد نصف صاع سے  
 کم بچ جائے تو اُسکو بھی (خیرات کر دے یا اُسکے بدلہ میں) ایک روزہ رکھ دے (اس کے  
 نصف صاع سے کم ہونے سے روزے میں کوئی فرق نہیں آسکتا) اگر محرم نے شکار کو زخمی کر دیا  
 یا اس کا کوئی عضو کاٹ ڈالا یا اُسکے بال اکھاڑ دیے تو اس سے اتنی قیمت ملے گی کہ ہر مسکین کو

نقصان کا ضامن ہے اور پرندے کے پر اٹھانے اور شکار کے پیر ہاتھ کاٹ ڈالنے۔ اس کا دودھ  
دوست ہے اس کا بیضہ توڑ دینا اور اس توڑنے پر مردہ بچہ نکلنے سے دوسری چیز کی قیمت واجب  
ہوتی ہے یعنی پیر ہاتھ کاٹنے میں شکار کی قیمت دودھ دہتے ہیں دودھ کی قیمت اٹھا توڑنے  
میں انڈے کی قیمت اور بچہ نکل آنے پر بچہ کی قیمت لازم ہے اور کب - جیل - پھیرے سانپ  
بچھو - جو ہے - کھٹکے گئے - پھر - چوڑی - پسو - چڑھی - اور کھوکے کے مارنے میں کچھ نہیں ہر مان  
جون اور ٹڈی کے مارنے میں جو جی میں آئے قید کر دے (مثلاً ایک مٹی اناج یا ایک بھور  
دیگر دیدے) اگر درندے کو مار ڈالنے کی صورت میں اس کی قیمت ایک بکری کی قیمت  
نہ بڑھائی جائے اور اگر اس نے حرم پر حملہ کیا تو اس کے مار ڈالنے میں کچھ نہیں ہے بخلاف مضطر  
(حرم) کے (یعنی جو بھوک کی بیابانی میں کوئی شکار مارے تو اس پر اس کا بدلہ واجب ہے)  
اور حرم کو بکری - گائے - اونٹ - مرغی اور گھر کی بلی بچ کو ذبح کرنا جائز ہے رکھو نہ جانور  
شکار نہیں ہیں) اگر حرم یا موز کی تو تار پٹے ہوئے بہن کو ذبح کر دے تو اس کا بدلہ اس  
پر واجب ہے رکھو نہ وہ اہل بین خلقی شکار ہی ہیں) اگر حرم کسی شکار کو ذبح کر دے تو وہ شکار  
حرام ہو جاتا ہے اور اس کے کھانے سے ہی اس کا تاوان بھرے گا نہ کہ دوسرے حرم رہنے اگر حرم میں  
سے کھالین گئے تو انہر تاوان نہیں آئیگا) اور حرم کو اس شکار کا گوشت حلال ہے جو کسی حلال  
آدمی نے کیا ہو بشرطیکہ اس حرم نے یہ شکار اسکو بتلایا نہ ہو اور نہ شکار کرنے کو کہا ہو - اگر  
حلال آدمی حرم کا شکار ذبح کر دے تو پھر اپنے پاس سے اس کی قیمت خیرات کرے اور  
اس کے روزہ رکھنے سے راستین کچھ نہیں ہوتا - اگر کوئی شکار لیے حرم میں چلا گیا تو اس کو وہیں  
چھوڑ دینا چاہیے (کیونکہ اب وہ حرم ہو گیا) اور اگر وہاں لے جا کر بیچ دیا تھا تو بیع کو واپس کرے  
اگر وہ شکار موجود ہو (کیونکہ وہ بیع فاسد ہے) اور اگر وہ مر گیا ہے تو اس بیچنے والے پر اس کا تاوان  
بھونا واجب ہے (یعنی اس کی قیمت کو حد کر دے) اگر کسی نے اسرام باندھا اور اس کے گھر میں یا  
اس کے بچے میں شکار ہے تو اس پر اس کا چھوڑ دینا لازم نہیں ہے برابر ہے کہ بچہ اس کے ہاتھ میں  
ہو یا اس کے اسباب میں ہو - اگر کسی نے اسرام باندھنے سے پہلے کوئی شکار پکڑ لیا تھا پھر اسرام  
باندھ لیا اور دوسرے شخص نے وہ شکار اس کے ہاتھ سے پھیرا دیا) تو اسرام (بیضہ)

کے نزدیک) یہ چھڑانے والا اس کی قیمت کا ضامن ہوگا کیونکہ یہ شخص حلال ہونے کی حالت میں پکڑنے سے اس کی ایسا مالک ہو گیا تھا کہ احرام باندھنے سے اس کی ملک نہیں جاسکتی اور اس چھڑانے والے نے اس کو تلف کر دیا ہے تو اب یہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور ضامین کا قول یہ ہو کہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ وہ آدمی بالمدحوف اور نا ہی عن المنکر ہے۔ فتح ترجمہ اگر حرم نے کوئی شکار پکڑ لیا تھا اور ایک اور شخص نے اس کو چھڑا دیا تو یہ چھڑا دین والا اس کا ضامن نہ ہوگا اور اگر اس کو دوسرے حرم نے مار ڈالا تو دونوں براس کا بدلہ دینا آئیگا اور پھر پکڑنے والا (اپنے حصے کے دام) مارنے والے سے وصول کرے۔ اگر حرم نے حرم کی گھاس کا ٹیڑھا (گیلی تھی یا سوکھی) یا ایسا درخت کا ٹیڑھا چوسنے کی ملک نہ تھا اور اس قسم کا تھا کہ لوگ اس کو بوتے نہیں مین تو یہ اس کی قیمت کا دیندار ہوگا اس قیمت کو صدقہ کر دے اور مین روزے رکھنے کو کچھ دخل نہیں ہے) بان اگر حرم کا درخت سوکھ گیا ہو اس سے نفع اٹھانا جائز ہے اس کا تاوان نہیں ہے اور حرم کی گھاس پھڑانا اور کاٹنا سب حرام ہے سوائے اذخر کے ف اذخر ہمزہ کے زیر اور خے سے ایک خوشبودار سفید رنگ کی گھاس کا نام ہے کہ معتقین ہوتی ہے ضرورت کے وقت اس کا ٹٹا اور چیرنا جائز ہے۔ طوع ترجمہ اور جس جس خطا سے فقط حج کرنے والے پر ایک بکری فوج کرنی واجب ہوتی ہے اسی خطا سے قارن (قرآن کریم والے پر دیکر یا واجب ہونے کی ایکس حج کی دوسری عمرے کی) بان اگر قارن ہے احرام باندھنے میںات (احرام سے گزر جائے تو اس صورت میں اسپر بھی ایک ہی بکری واجب ہوتی ہے) اگر دو محرمون نے (ملکہ) ایک شکار مارا تو دونوں کو پورا پورا بدلہ دینا آئیگا اور اگر دو غیر محرمون نے مار ڈالا تو دونوں ملکہ ایک ہی بدلہ دینگے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بدلہ اصل حرم کی عظمت و حرمت کا لحاظ نہ رکھنے کی سزا ہے اور چونکہ حرم ایک ہی ہے لہذا سزا بھی ایک ہے بان پہلے صورت میں اس کی سزا ہے کہ احرام کی حالت میں ممنوع امر کیا ہے اور چونکہ وہ دو سے سزا ہوا ہے لہذا سزا دونوں کو ملے گی۔ یعنی ترجمہ اگر حرم شکار کو بھیجے یا خریدے تو اس کی یہ خرید و فروخت باطل ہے اگر کوئی حرم سے ہرنی پکڑ لیا تھا پھر وہ بیالگی اس کے بعد بچہ اور ہرنی دونوں مر گئے تو یہ دونوں کا ضامن ہوگا دینے دونوں کی قیمت دینی آئے گی) بان اگر وہ ہرنی کا تاوان دے چکا تھا اس کے بعد وہ بیالگی (بچہ دونوں

مرگے تو اب بچے کے تاوان کا دیندار نہیں ہوگا (کیونکہ اس صورت میں وہ حل کا شکار ہے)۔

### باب مجاوزۃ الوقت بغير حرام

میقات سے بدون احرام باندھے گزر جائے کیا بیان

ترجمہ جو شخص میقات سے بدون احرام باندھے آگے بڑھ گیا تھا مگر پھر احرام باندھ کر لپکتا ہوا میقات پر لوٹ آیا یا بدون احرام کے جا کر پھر عمرے کا احرام باندھ لیا اسکے بعد عمرے کو فاسد کر کے (سنے) سرے سے میقات سے احرام باندھ کر (اسکو تھنایا گیا تو) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے ذمہ سے وہ (جاؤر زنج کرنا جاتا رہا) جو دونوں سکون میں اسپر واجب ہوا تھا (اگر کوئی کوثر وغیرہ) کا رہنے والا اپنے کسی کام سے بستان بنی عامر میں آئے تو اسکو مکہ میں بے احرام باندھے جانا جائز ہے اور اگر یہ حج کرنا چاہے تو اسکی میقات وہی بستان ہی بستان بنی عامر ایک گاؤں کا نام ہے جو حرم کے باہر میقاتوں کے اندر ہے آجکل یہ نخلہ مخد کے نام سے مشہور ہے اور مکہ معظمہ سے چوبیس میل ہے حج و عمرہ اور جو شخص بے احرام باندھے مکہ میں داخل ہو گیا اور اس نے اسی سال وہ حج کیا جو بحیثیت مسلمان ہونے کے اسپر واجب ہوا تھا تو حج اس حج کی طرف کافی ہو جائیگا جو اسپر مکہ میں بے احرام باندھے داخل ہونے کے سبب لازم ہوا تھا یہ قانون شرعی ہے کہ مکہ میں بے احرام باندھے چلے جانے سے حج یا عمرہ مکمل لازم ہو جاتا ہے (اور اگر وہ سال گزر گیا تو اب یہ حج اس کی طرف سے کافی نہ ہوگا یعنی اب ایک کے کرنے سے دونوں ادا نہ ہوں گے)۔

### باب اضافۃ الاحرام الی الاحرام

ایک احرام پر دوسرا احرام باندھ لینے کا بیان

ترجمہ اگر کوئی مکہ کا رہنے والا عمرے کا احرام باندھنے کے بعد عمرے کے طواف کا ایک پھیرا کر کے پھر حج کا احرام باندھے تو اسپر واجب ہے کہ ان حج کو چھوڑ دے (کیونکہ یہ قرآن کی صورت ہو گئی اور مکہ والوں کو قرآن درست نہیں ہے) اور آئندہ سال اسپر ایک حج ایک عمرہ اور وہ حج چھوڑنے کی وجہ سے ایک بکرا قربانی کر دینا واجب ہے اور اگر سنے ان دونوں کے افعال پورے کر دیے تو دونوں درست ہو جائیں گے اور اسپر ایک دم واجب ہوگا روم سے بکری کی قربانی کرنا مراد ہے آئندہ کے لیے یاد رکھنا چاہیے (اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا اور پھر ذی الحجہ کی

دسویں کو دوسرے حج کا احرام باندھ لیا پس اگر یہ پہلے (حج کو ختم کرنے) میں سر منڈا چکا تھا تو یہ دوسرا حج کرنا اسپر لازم ہو گیا اور اسپر (بالا اتفاق) دم نہیں ہے اور اگر پہلے کے لیے سر نہیں منڈایا تھا تو اسپر یہ دوسرا حج لازم اور ایک دم واجب ہو گیا برائے سب کہ (دوسرے احرام میں) بال کتروائے ہونے یا نہ کتروائے ہونے سے یہاں کترانے سے مراد بالون کا دور کرنا ہے یہ اس لیے کہدیا ہے تاکہ یہ عورتوں کو بھی شامل ہو جائے کیونکہ اس مسئلہ میں مرد و عورت دونوں برابر ہیں کہ بال دور کرنے سے وہ دم ساقط نہیں ہوتا وجہ دم واجب ہونے کی یہ ہے کہ حج اور عمر کے دونوں کے احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے۔ یعنی ترجمہ اگر کسی کو عمر کے (کے افعال میں) سے فقط بال کتروانے رہ گئے تھے کہ اسے دوسرے عمر کے احرام باندھ لیا تو وہ عمر کے جمع کرنے کی وجہ سے اسپر دم لازم ہو جائیگا۔ اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا اور اسکو پورا کرنے سے پہلے عمر کے احرام باندھ لیا پھر (یعنی مکہ میں داخل ہونے سے پہلے) وقوف عرفات کیا تو اس وقوف سے) اُس نے اپنا عمر چھوڑ دیا اور اگر عرفات کی طرف فقط گیا ہی ہے تو ابھی عمر نہیں چھوڑا ریہا تنگ کہ وہاں وقوف کرے۔ اگر کسی نے حج کا طواف (قدم) کر کے عمر کے احرام باندھ لیا اور دونوں کے افعال پورے کر دیے تو اسپر ایک دم واجب ہو گا اور استحباب یہ ہے کہ اس عمر کے کو چھوڑ ہی دے اگر کسی نے قربانی کے دن ایام تشریق میں عمر کے احرام باندھ لیا تو وہ عمر اسپر لازم ہو گیا اور اس کا چھوڑ دینا مع دم دینے اور بعد میں قضا کرنے کے اسپر لازم ہے چھوڑ دینے کی یہ وجہ ہے کہ ان ایام میں عمر کرنا مکروہ ہے مگر چونکہ شروع ہو چکا ہے اس لیے قضا کرنا لازم ہے اور اگر اسکو پورا کر دیا تو وہ ادا ہو جائے گا اور اسپر ایک دم دینا واجب ہو گا۔ اگر کسی سے حج فوت ہو گیا تھا پھر اس نے عمر کے کا یا حج کا احرام باندھ لیا تو یہ اس کو (بھی) چھوڑ دے وقت یعنی جس کا احرام باندھا ہے کیونکہ جس کا حج فوت ہو جائے وہ عمر کے افعال سے اُس کے بدون ہی حلال ہو جاتا ہے کہ اس حج کا احرام عمر کے احرام ہو جائے اور وہ حجوں کو یا دو عمر دن کو جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ یعنی۔

### باب الاحرام

احرام کی بیان

ف نفث میں احرام کے معنی رکنے یا رکنے کے ہیں اور شرع میں وقوف عرفات اور طواف



رکنے کو کہتے ہیں اور اسکی بہتر تعریف یہ ہے احصار اسکو کہتے ہیں کہ محرم اُن افعال کے پورا کرنے سے رک جائے یا روک دیا جائے جسکے لیے اسنے احرام باندھا تھا۔ فتح کہ جو شخص حج یا عمرے سے کسی بیماری یا دشمن کے سبب رک جائے تو وہ ایک بکری بھیجے جو اسکی طرف سے (حرم میں) ذبح کی جائے اور اسکے بعد وہ احرام کھولے اور اگر وہ محرم قارن تھا (یعنی قرآن کرنے جا رہا تھا) تو دو بکریاں بھیجے اور اسکے حرم میں ذبح ہونے کی تعیین کر دے (یہاں تک کہ اس دم کا غیر حرم میں ذبح ہونا جائز نہیں ہے) اور ذبح کرنے کے لیے قربانی ہی کا دن معین نہ کرے (کیونکہ اسکا اور وقتوں میں بھی ذبح ہونا جائز ہے) اور فقط حج سے رک کر حلال ہونے والے کے ذمہ (خواہ وہ حج فرضی یا فطری ہو) ایک حج اور ایک عمرہ ہے یا اس صورت میں ہے کہ اس سال اس حج کی قصداً نہ کی ہو اور اگر اسنے قصداً کر دی تھی تو اسپر عمرہ واجب نہ ہوگا اور فقط حج سے رک کر حلال ہونے کے معنی ہیں کہ اسنے حج ہی کا احرام باندھا تھا یعنی مفرد تھا۔ طوع و نحر اور فقط عمرے سے رک کر حلال ہونے والے کے ذمہ (فقط) ایک عمرہ ہے اور قارن (رکنے والے) کے ذمہ ایک حج اور دو عمرے ہیں یا یعنی ایک حج اور ایک عمرہ تو اسلیئے کہ یہ اُن دو ذنوں کو صحیح طور سے شروع کر چکا تھا اب ان کی قصداً ضروری ہے اور دوسرا عمرہ اسلیئے کہ اسنے اس سال اس حج کی قصداً نہیں کی۔ عت اگر محصر نے ہدی (یعنی اس رکاوٹ کی) بھیج دی تھی پھر وہ رکاوٹ جاتی رہی اور یہ اب بھی روانہ ہو کر ہدی کو پکڑ سکتا اور حج کر سکتا ہے تو یہ فوراً روانہ ہو جائے ورنہ نہ ہو (یعنی اگر ان دو ذنوں کی اسید نہ ہو تو نہ جائے) ان حج یا عمرے کی قصداً کر دے اور عرفات میں بٹھیرنے کے بعد روکا جانا کوئی چیز نہیں ہے (کیونکہ حج پورا ہو گیا یعنی اسکا اعلیٰ رکن ادا ہو گیا) اور جو شخص مکہ میں (یا حرم میں) دو رکنوں سے روکا جائے (یعنی وقوف عرفات سے اور طواف رکن سے) تو وہ محصر ہے (یعنی وہ روکا ہوا کہلاتا ہے) ورنہ نہیں ہے۔

## باب لفوات

حج نہ ملنے کا بیان

م جس شخص کو عرفات میں نہ بٹھیرنے کے باعث حج نہ ملا ہو اسے ایک عمرہ کر کے احرام کھول دینا چاہیے اور آئندہ سال بلا دم کے اسپر حج کرنا واجب ہے اور عمرہ فوت نہیں ہو سکتا (کیونکہ اس میں

وقت کی تعیین نہیں ہے اور اس پر اجماع ہے اور عمرہ (فقط بیت اللہ کے) طواف اور (صفا مردہ کی) سعی کرنا نام ہے اور یہ تمام سال میں ہو سکتا ہے یعنی سارے سال میں جب کوئی چاہے کرے (ان عرفہ کے دن - بقر عید کے دن اور ایام تشریق میں کرنا مکروہ ہے اور عمرہ سنت (مکروہ) ہے۔

### باب الحج عن الغیر

دوسرے کی طرف سے حج کرنا بیان

ست (صرف) مالی عبادت (مثلاً زکوٰۃ اور کفارات وغیرہ) میں نیابت کافی ہو سکتی ہے برابر ہو کہ وہ خود کر سکتا ہو یا نہ کر سکتا ہو اور (صرف عبادات) بدنیہ (مثلاً نماز - روزہ اور اعتکاف وغیرہ) میں (کسی وقت) کافی نہیں ہو سکتی (یعنی برابر ہو کہ وہ خود کر سکتا ہو یا نہ کر سکتا ہو اسکی وجہ یہ ہے کہ عبادت مالیہ سے تو اصل مقصود و محتاج کی حاجت روائی کرنا ہوتا ہے اور یہ نائب کے ذریعہ سے بھی ہو سکتا ہے اس میں خود کی کوئی حاجت نہیں ہے بخلاف عبادات بدنیہ کے کہ ان سے مقصود نفس کو مقہور اور زیر کرنا ہے اور یہ نائب کے کہنے سے پورا نہیں ہو سکتا۔ فتح اور جو عبادت (مالی اور بدنی) دونوں سے مرکب ہو (مثلاً) حج تو اس میں نیابت فقط اس وقت جائز ہے کہ جب وہ خود کرنے سے مجبور ہو (یعنی اگر وہ خود کر سکتا ہو تو پھر نیابت کافی نہیں ہو سکتی) اور اسکے جواز میں وہ مجبوری شرط ہے جو ہمیشہ کی ہو یعنی وہ (اپنے) مرتے دم تک مجبور ہی رہے اور یہ شرط بھی فرض حج میں ہی نفلی حج میں نہیں ہے۔ اگر کسی نے دو آدمیوں کی طرف سے احرام باندھ لیا تو وہ کل خرچہ کا دیندار ہوگا (اس لیے کہ اُس نے ان دونوں کے خلاف کیا ہے اور حج انکی طرف سے ہوگا بلکہ اسی کی طرف سے ہوگا) اور راستہ میں رک جانے کا دم بھیجنے والے کے ذمہ ہے اور قرآن اور خطا قصور کا دم جانے والے کے ذمہ (کیونکہ قصور اسی سے ہوا ہے) اور اگر یہ نائب راستہ میں مرجائے (یا اسکا کل خرچ چوری چھلا جائے) تو جسکی طرف سے یہ حج کرنے جاتا تھا اسکے باقی ماندہ کر میں سے ایک تہائی مال لیکر اسکی طرف سے اسکے گھر سے (دوبارہ) حج کرایا جائے (مثلاً ایک شخص اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کر کے مر گیا اور اُس کے وارثوں نے اسکی وصیت کے مطابق اسکی طرف سے نائب کر کے روانہ کر دیا راستہ میں یہ نائب بھی مر گیا تو اب یہاں سے حج نہ کرایا جائے جہاں یہ نائب مرا ہے بلکہ وہاں سے کراٹا چاہئے جہاں وہ کرائے والا رہتا تھا اور اگر اسکا کہیں گھر نہیں تھا تو بس جہاں وہ مرا ہے وہیں سے (مسکین) اٹا کر کھینے اپنے ان باپ یعنی

دونوں کی طرف سے احرام باندھا تھا اور بعد میں ان میں سے ایک کیلئے معین کر دیا تو یہ درست ہو جائیگا۔

## باب الہدی

ہدی کا بیان

ف ہدی اس جانور کا نام ہے جو ثواب کی نیت سے حرم محترم بھیجا جائے۔ طووعت کم سے کم ہدی ایک بکری ہو باقی اونٹ۔ گائے۔ اور بکری سب ہدی ہو سکتی ہے (بسا برہہ کہ نہ ہون یا مادہ ہون) اور چھانو قربانی میں درست ہیں وہی ہدی میں بھی درست ہیں اور بکری (جنايات کے) ہر موقع پر جائز ہو سکتا طواف رکن کے جو ناپاکی کی حالت میں کر لیا ہو یا کسی نے عرفات میں ٹھہرنے کے بعد (اور سہ منڈانے اور رخصت کر لینے سے پہلے) عورت سے صحبت کر لی ہو (ان دونوں موقعوں پر ایک بکری کا فوج کرنا کافی نہ ہو گا بلکہ بدنہ واجب ہے) اور صرف نفل۔ تمتع اور قرآن کی ہدی میں سے کھانا جائز ہو (اور کفارات و نذر کے دم اور احصار کی ہدی میں سے کھانا جائز نہیں ہے) اور صرف تمتع اور قرآن کی ہدی کا قربانی کے دن ذبح کرنا مخصوص ہے اور یہ خصوصیت کسی میں نہیں ہے (اور یہ کل جانور حرم ہی میں ذبح کئے جائیں اور اس میں یہ خصوصیت نہیں ہے کہ انکا گوشت حرم ہی کے فقیر و فکرو دیا جائے اور ہدی کو عرفات لے جانا ضروری نہیں ہے) (ان تمتع کی ہدی کو لیجا نا اچھا ہے) اور اسکی بھول اور مہار کو (بھی) خیرات کر دی اور فی کی مزدوری اس (کے گوشت وغیرہ) میں سے نہ دے اور نہ بلا ضرورت اس پر سوار ہونے اسکا دودھ دے اور اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑکتا رہے یعنی اسلئے کہ اسکا دودھ خشک ہو جائے کیونکہ دودھ کھاجا ہے لہذا اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے اور حکم اس ضرورت میں ہے کہ جب ذبح کر نیکا وقت قریب ہو اور اگر ابھی دیر ہو اور ہدی کو اسکی اکڑا ہٹ سے تکلیف ہوتی ہو تو دودھ دے کر اسکو خیرات کر دی اور پیو نہ دینا اور اس پر سوار نہ ہونا سب اسکی تعظیم کی غرض سے ہے۔ ع و مسکین ت اگر واجب ہدی مرنے لگے یا عیب دار ہو جائے تو اسکی جگہ دوسری ہدی کر دے اور وہ عیب دار اسی کی ہے اور اگر ہدی نفلی تھی (اور وہ عیب دار ہو گئی یا مرنے لگی) تو اسکو فوج کر دے اور اس کے سم اس کے خون میں رنگ دے اور ایک چھاپہ اس کے کو ان کی طرف بھی مار دے (جس سے ہر کوئی معلوم کر لے کہ یہ ہدی ہے) اور اس میں سے دو لتندہ کھائے اور نقط نفل۔ تمتع اور قرآن ہی کے بد کے گلے میں قلاوہ ڈالا جائے۔

## مسائل مشورہ

ت اگر عرفات والے اس بات کی گواہی دین کہ حاجی نے وقف عرفات ایک دن پہلے کر لیا ہے تو انکی گواہی قبول کر لی جائیگی اور ان کا وہ وقف کافی نہ ہوگا بلکہ دوبارہ کرنا ہوگا اور اگر ایک روز کے بعد گواہی دین تو قبول نہیں ہوگی (کیونکہ اب قبول کرنے سے بہت بڑا حرج لازم آتا ہے) اگر کسی نے (قربانی سے) دوسرے روز (یا تیسرے یا چوتھے روز) پہلے حجرے کی رنی چھوڑ دی تو اب اسے اختیار ہے چاہے (دوسرے روز) سب حجرہ پر رنی کر لے اور چاہے فقط پہلے ہی پر کر لے اگر کوئی (منت وغیرہ مان کے) اپنے ذمہ پادہ حج کرنا واجب کر لے تو اسے اس وقت تک سوار ہونا جائز نہیں ہے کہ جب تک وہ طواف رکن (یعنی طواف زیارت) کرے (کیونکہ یہ طواف فرض ہے اس پر حج ختم ہو جاتا ہے) اگر کوئی شخص حرام بندہ ہی ہوئی تو بڑی خرید لے (اور اس سے صحبت کرنی چاہے) تو پہلے اسے حلال کر لے (یعنی اسکے اہل وغیرہ کتر وے) اور اسکے بعد اس سے صحبت کرے۔

## کتاب النکاح

نکاح کا بیان

ف ہمارے لیے ایسی کوئی عبادت نہیں ہے جو آدم علیہ السلام سے لیکر اب تک برابر جاری رہی ہو اور پھر جنت میں بھی جاری ہو سولے نکاح اور ایمان کے اور تنہائی میں نفلیں پس نکاح چند وجہ سے افضل ہے اول تو یہ کہ سنتین نوافل پر بالاجماع مقدم ہیں اور نکاح سنت ہے دوسرے یہ کہ اسکے ترک پر وعید وارد ہے بخلاف نوافل کے تیسرے یہ کہ آنحضرت علیہ السلام بھی تنہا یعنی بے نکاح نہیں رہے اگر بے نکاح رہنا افضل ہوتا تو آپ ضرور ایسا کرتے چوتھے یہ موجود اولاد کے حصول کا سبب ہے۔ فقہ و مسکین نکاح ایک عالمہ ہے جو عورت سے فائدہ حاصل کرنے کی ملکیت پر قصدًا ہو اگر تاہی فائدہ حاصل کرنے سے یہاں صحبت کی حلت حاصل کرنا مراد ہے اور قصدًا کی قید اسلئے لگا دی ہے کہ نوٹری کے خریدنے میں بھی اس سے صحبت کرنے کی حلت حاصل ہو جاتی ہے مگر چونکہ اصل مقصود خود اس نوٹری کی ملکیت ہوتی ہے اور صحبت کی حلت اسکے تابع ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے اسلئے اسکی خرید کو نکاح نہیں کہہ سکتے اور نکاح (متوسط حالت میں) سنت ہے اور غلبہ شہوت کے وقت حرام ہے (تاکہ زنا کا مرتکب نہ ہو جائے) اور یہ (ایک کے) ایک باسبب اور (دوسرے کے) قبول سے بندھ جاتا ہے

نکاح

مرد اور  
عورت

مرافعت  
مرد و عورت  
مافیہ

لفظ نکاح  
نکاح

دری

بشرطیکہ یہ دونوں اخصی کے صیفہ سے ہوں یا انہیں سے ایک اخصی کے صیفہ سے ہو۔ یعنی زمانہ گشتہ پر ولالت کرتا ہو مثلاً مرد کے مین نے تجھ سے نکاح کر لیا اور اسکے جواب میں عورت کے کہین نے قبل کر لیا اس صورت میں دونوں اخصی کے صیفہ سے ہیں یا مثلاً عورت کے کہ تو تجھ سے نکاح کر لے اور مرد جواب میں کہے کہ مین نے تجھ سے نکاح کر لیا تو اس صورت میں یہ قبول ہی اخصی کے صیفہ سے ہے۔ اس سے بھی نکاح بندہ جائیگا۔ یعنی وغیرہ اور عقد نکاح لفظ نکاح اور لفظ تزویج اور ان لفظوں سے ہوتا ہے جو اسی وقت چیز کے مالک کر دینے کے لیے وضع کئے گئے ہوں (جیسے تملیک صدقہ خرید و فروغ وغیرہ اور اجارہ۔ اباحت وغیرہ کے الفاظ سے نہیں ہوتا) جسوقت کہ نکاح دو آزاد مرد یا ایک آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کے سامنے بندھے یہ دونوں (اسکے گواہ نہیں اور دونوں) عاقل بالغ اور مسلمان ہوں اگرچہ فاسق ہوں یا کسی کو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہوں یا دونوں اندھے ہوں یا ان ہی سیان بیوی کے بیٹے ہوں (یعنی ایک اس مرد کا بیٹا ہو اور دوسرا اس عورت کا) اگر کوئی مسلمان کسی بی عورت سے دوزمی گواہوں کے روبرو نکاح کر لے تو وہ صحیح ہو جائیگا۔ اگر کسی نے دوسرے سے اپنی ہتھیر سن لڑکی کا نکاح کر دینے کو کہا تھا اسنے ایک آدمی کے روبرو نکاح کر دیا اور یہ لڑکی کا باپ وہاں موجود تھا تو نکاح صحیح ہو گیا اور اگر موجود تھا تو صحیح نہیں ہوا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اب وہ آدمی اکیلا ہی گواہ رہ گیا اور ایک گواہ سے نکاح نہیں بندھتا ہاں باپ کی موجودگی میں یہ سمجھ لیا جائے گا کہ اصل نکاح کر نیوالا تو باپ ہی ہے اور یہ دونوں یعنی ایک وہ وکیل اور دوسرا یہ شخص گواہ ہیں لہذا گواہی کا نصاب پورا ہے یعنی وظ

### فصل فی المحرمات

ت اپنی مان اور بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے اگرچہ کتنی ہی دور کی ہوں (یعنی نانی یا پر نانی یا دادی یا پردی وغیرہ ہوں یا نواسی یا پوتی یا پر پوتی وغیرہ ہوں سب کا ایک ہی حکم ہے) اور اپنی بہن۔ بھانجی۔ بھتیجی۔ چھوٹی۔ خالہ۔ ساس اور اپنی بیوی کی بیٹی سے بشرطیکہ بیوی سے صحبت کر چکا ہو اور اپنی سوتیلی مان اور بہو سے نکاح کرنا حرام ہے اگرچہ یہ دونوں کتنی ہی دور کی ہوں (مثلاً سوتیلی مان نہ ہو بلکہ سوتیلی دلوئی یا پردی وغیرہ ہو اور بہو کے بجائے پوتے یا پر پوتے وغیرہ کی بیوی ہو وہ بھی ہو ہی کے حکم میں ہے) اور یہ (مذکورہ) سب رشتے دودھ کے ناتے سے بھی حرام ہیں (یعنی اگر یہ دودھ کے ناتے سے ہوں تو وہاں بھی یہی حکم ہے) اور دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا (یعنی دونوں سے نکاح کر لینا) یا دونوں کو



خرید کر دونوں سے صحبت کرنا بھی حرام ہے۔ اگر کوئی شخص اپنی لونڈی (باندی) سے صحبت کر چکا تھا بعد  
 میں انیسکی بہن سے نکاح کر لیا تو اب جب تک کہ اپنی لونڈی کو بیچ نہ دے ان دونوں میں سے ایک کیساکھ  
 بھی صحبت نہ کرے (ورنہ دو بہنوں کا صحبت میں جمع کرنا لازم آئیگا اگرچہ ایک نکاحی ہو اور دوسری لونڈی  
 ہو) اگر کسی نے دو بہنوں سے علیحدہ علیحدہ نکاح کیا اور یہ یا وہیں رہا کہ پہلے کس سے ہوا تھا تو اس سے ان  
 دونوں کو علیحدہ کر دیا جائے (یعنی قاضی اسکا نکاح ان دونوں ہی سے توڑ دے اور ان دونوں کو  
 آدھا آدھا مہر ملنا چاہیے) نکاح توڑ دینے کی تو یہ وجہ ہے کہ ان میں سے ایک کا نکاح یعنی بھلی کا یقیناً  
 نہیں ہوا لیکن اسکے معین کوئی کوئی صورت نہیں ہے لہذا دونوں کو اسی حکم میں لے لیا جائیگا اور  
 دراصل یہی وجہ دونوں کو مہر ملنے کی ہے کیونکہ یہ مسئلہ ہے کہ اگر صحبت سے پہلے عورت کو علیحدہ کر دیا جائے تو وہ  
 نصف مہر کی مستحق ہوتی ہے اور چونکہ یہاں اس نصف کی مستحق کوئی معین نہیں ہے لہذا دونوں کو دیا جائیگا  
 عت اور ایک آدمی کو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے کہ انکا آپس میں ایسا رشتہ ہو کہ اگر ان  
 سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو اسکو دوسری سے نکاح کرنا حرام ہو (مثلاً دونوں بھوپہ بھتیجی تھیں اب  
 اگر بھوپہ کو مرد خیال کریں تو اسکو اپنی بھتیجی سے نکاح کرنا حرام ہے) اور اگر بھتیجی کو مرد سمجھیں تو اسکو اپنی  
 بھوپہ سے نکاح کرنا حرام ہے (زنا کرنا اور شہوت سے) (فرج کو) ہاتھ لگانا یا دیکھنا (خواہ مرد کی طرف  
 سے ہو یا عورت کی طرف سے) دامادی کی حرمت کو ثابت کر دیتا ہے (یعنی جیسا اپنی ساس سے نکاح  
 حرام ہوتا ہے ویسا ہی اس عورت کی ماں سے بھی جس سے زنا کیا ہو یا شہوت سے دیکھا یا ہاتھ لگا یا ہو)  
 اور اپنی طلاق دی ہوئی عورت جب تک عدت میں ہو اسکی بہن سے نکاح کرنا اور اپنی لونڈی سے نکاح کرنا اور غلام  
 کو اپنی آقا بیوی سے نکاح کرنا اور آتش پرست اور بت پرست عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے ان کتابیہ (خواہ وہ  
 یہود ہوں ہو یا نصرانی ہوں) اور صابیہ سے (یہ ایک فرقہ ہے جو فرشتوں کی تعظیم کرتا ہے) اور احرام بندگی ہوئی عورت کا  
 اگرچہ یہ بھی احرام باندھے ہوئے ہو اور دوسرے کی لونڈی سے اگرچہ وہ کتابیہ ہو اور لونڈی ہو آزاد عورت کا نکاح  
 کرنا درست ہے اسکا عکس درست نہیں (یعنی اگر آزاد عورت نکاح میں ہو تو اسپر لونڈی سے نکاح کرنا درست  
 نہیں ہے اگرچہ وہ آزاد عورت طلاق کی عدت ہی میں ہو اور آزاد آدمی کے لیے آزاد عورتوں اور لونڈیوں میں  
 فقط چار جائز ہیں یعنی چار عورتوں سے زیادہ نکاح کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈی ہوں  
 اسی پر ساری امت کا اجماع ہے) اور غلام کیلئے دو ہی جائز ہیں اور جس عورت کو حل زنا سے ہو اس سے

نکاح کرنا درست ہو (لیکن اس سے صحبت نہ کرنے یہاں تک کہ وہ اپنا حمل جن لے ہاں اگر وہ زانیہ ہی  
 اس سے نکاح کر لے تو اسکو صحبت کرنی بھی بالاتفاق جائز ہے نہ کہ اس عورت کا نکاح جسکا حمل حلال ہے  
 ہو یہاں تک کہ وہ جن نہ لے) اور جس عورت سے سبب لڑائی ہو نیکی صحبت کی گئی ہو یا جس سے کسی  
 نے زنا کر لیا ہو یا جو راسخا حرام عورت کیساتھ عقد میں آگئی ہو اس سے نکاح درست ہوتا ہے حرام عورت  
 کیساتھ عقد میں آنے کا یہ مطلب ہے کہ ایک شخص نے دو عورتوں سے نکاح کیا تھا اور ان میں سے ایک کسی شریعت  
 وغیرہ کے سبب اس پر حرام تھی تو اس عورت میں دوسری کا نکاح صحیح ہو جائیگا۔ عات اور مرتبہ قدر عقیدہ اور  
 وہ سبب ایسی کیلی کا ہو نکاح متعہ اور نکاح موقت بالکل باطل ہوتا ہے متعہ کی یہ صورت ہے کہ مرد کسی عورت  
 سے کہے کہ میں تجھ سے اتنے روپیہ پر اسلئے نکاح کرتا ہوں کہ تجھ سے چند روز فائدہ اٹھاؤں اس میں  
 نفع یا فائدے کا لفظ مذکور ہو نا ضروری ہے متعہ کے معنی بھی فائدے ہی کے ہیں یہ شروع اسلام میں  
 جائز تھا مگر پھر قیامت تک کے لیے منسوخ ہو گیا اور نکاح میثاقی یہ ہے کہ نکاح کی مدت معین کر کے گواہوں  
 کے روبرو نکاح کے وقت ذکر کر دیا جائے یہ نکاح بھی جائز نہیں ہے۔ طاعت اگر کسی عورت نے مرد پر  
 (قاضی کے ہاں) یہ دعویٰ کیا کہ اُسے مجھ سے نکاح کر لیا ہے اور قاضی نے اسے گواہ سُنکر اسے نکاح  
 ہونے کا حکم دیا تو اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنا جائز ہے گو دراصل اس سے نکاح نہ ہوا  
 ہوتا یعنی گواہ اس مرد کو یقین ہو کہ میں نے اس سے نکاح نہیں کیا بعض کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ  
 کے نزدیک اس مرد کو اس سے صحبت کرنی جائز ہے اور پہلا قول امام ابو یوسف رحمہ کا بھی یہی ہے  
 اور انکا آخری قول اور امام محمد رحمہ اور امام شافعی رحمہ کا قول یہ ہے کہ اس سے صحبت کرنی اس مرد کے لیے  
 حلال نہیں ہے اور قاضی سے غلطی ہو گئی ہو کیونکہ گواہ بہتیرے جھوٹے ہیں اور امام صاحب  
 کی دلیل یہ ہے کہ قاضی نے تو وہ حکم لگایا جو اس کے اختیار میں تھا اور اس کے نزدیک گواہ بھی سچے ہیں  
 اگرچہ اللہ کے نزدیک سچے نہ ہوں کیونکہ حقیقت صدق تو اللہ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا اس پر مطلع  
 ہونا قریب قریب محالات کے ہے اور قاضی اس کو اہی پر حکم لگا دینے پر مامور ہے جو اس کے نزدیک سچے ہوں  
 اگر پہلے نکاح نہیں تھا تو گویا اب ہو گیا یعنی قاضی کے اس حکم نے جدید نکاح کر دیا مگر اس میں یہ شرط ہے کہ وہ

۱۔ یعنی رواۃ میں سے نہ تاج ہو تا کہ مرتبہ تین مرتبہ حلال ہوا ہو لیکن تیسری دفعہ کی طاعت کے بعد اس شخص کی طاعت سے صحت یہ قرار دیا

اب میں متحرک ایسا حرام کرتا ہوں کہ قیامت تک اسکو کوئی حلال نہ کر سکے اس پر اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے ۲۔ یعنی نکاح موقت ۱۲

عورت جدید نکاح کر دینے کے قابل ہو مثلاً دوسرے کی بیوی یا کسی مرد میں نہو یا اسکی محرم غیرہ نہ ہو یہی مصلحت

### باب الاولیاء والاکفاء

فان الکافؤ کی صحیح ہے جو ہمسر اور نظیر کے معنی میں آتا ہے اور ایسے موقع پر اس سے برادری بھی مراد ہے لہذا جاتی ہوتی آزاد عاقل بالغ عورت کا نکاح (اگر وہ) بلا بلی کے (کر لے تو) ہو جاتا ہے ورنہ یعنی بلا اسکی اجازت اور بدون اسکی موجودگی کے اور یہاں ولی سے عصبہ مراد ہے امام شافعی امام مالک اور امام احمد رحمہم کا قول ہے کہ عورتوں کے خود کرنے سے نکاح کبھی نہیں ہو سکتا کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے لا نکح الا بولی و شامدی مدلل اور ہماری دلیل آنحضرت علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے لا نکح الا بولی و شامدی من ولیہا اسکی صحت پر سب کا اتفاق ہے اور اس بارے میں امام شافعی وغیرہ کی حدیث صحیح نہیں ہے یہی مصلحت اور کنواری بالغ لڑکی کا نکاح زبردستی نہ کیا جائے (خواہ وہ نکاح کر لے والا یعنی ولی باب ہو یا واد ہو) پس اگر ولی نے ایسی لڑکی سے اجازت مانگی (کہ میں تیرا نکاح کرتا ہوں) اور وہ خاموش ہو رہی یا ہنس پڑی یا رو پڑی یا ولی نے (بدون اسکی اجازت کے) اسکا نکاح کر دیا اور جب اسے خبر ہوئی تو وہ خاموش ہو رہی تو یہ اسکے اجازت دیدینے میں داخل ہے اور اگر ایسی لڑکی سے ولی کے سوا کسی اور نے اجازت لی تو اس صورت میں اسکا زہان سے اجازت دینا کہ ان تم کر دو مجھے منظور ہے (منوری) ہو جیسا کہ اس عورت کا بھی صریح اجازت دینا ضروری ہے جبکا کنواریہ بن زائل ہو چکا ہو اور جس لڑکی کا کنواریہ بن کو دینے سے یا حیض آنے سے یا (اس خاص جگہ) زخم ہو جانے سے یا بالغ ہونیکے بعد بہت دنوں تک شادی نہ ہونیکے سبب یا زنا کرانے سے جا تا رہا ہو تو وہ (حکماً) کنواری ہی ہے اگر (نکاح ہونے کے بعد) میان بیوی میں چپ رہنے کے اندر اختلاف ہو (یعنی میان کہے کہ تو نکاح کی خبر سنکر چپ ہو رہی تھی اور وہ کہے میں چپ نہیں ہوئی تھی میں نے انکار کر دیا تھا) تو اس صورت میں عورت کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور ولی کو چھوٹے لڑکے لڑکی کے نکاح کر دینے کا اختیار ہے (خواہ وہ بیارہی ہو یا بے بیارہی) اور ولی وراثت کی ترتیب پر عصبہ ہوتا ہے یعنی عصبوں کے دلی ہونے میں وہی ترتیب ہے جو ان کے وراثت ہونے میں ہے پس جو وراثت میں مقدم ہوتا ہے وہی نکاح کے ولی ہونے میں بھی مقدم ہوگا وراثت اور ان

۱۱ اولیاء اولی کی صحیح ہے کہ معنی اکثر والی وراثت کے لیے جاتے ہیں مثلاً خواہ وہ مان کی طرف کے رفیق دار ہوں سے کوئی ہو اور خواہ باپ کی طرف والوں میں سے ہوں کہ زانی اجازت یعنی ضروری ہو ۱۲ عصبہ لڑکی یا بالغ ہو جاتی ہے کہ اسکی شرمگاہ کے اندر ایک ایک سی جھلی ہوتی ہے یہ وہی کنواری بن سے وہی جھلی مراد ہے ۱۳

دو وزن کو (یعنی نابالغ لڑکے اور لڑکی کو) بالغ ہونے کے بعد نکاح توڑ دینے کا اس صورت میں اختیار ہے کہ  
 کہ جب باپ دادا کے سوا کسی اور نے کیا ہو بشرطیکہ (نکاح ٹوٹنے پر) قاضی بھی حکم لگائے اگر نابالغ لڑکی  
 کا نکاح کر دیا تھا اور اسے اپنے کنوارے بن میں نکاح کی خبر ہوگئی اور وہ بالغ ہوئی تو وقت چپ ہی تو اب  
 اسکو نکاح توڑنے کا اختیار نہیں رہے گا ان ایسے لڑکے کو چپ ہونے سے اسکا اختیار نہیں جاتا جب تک کہ  
 وہ اپنی رضامندی ظاہر نہ کرے کہ یہ رضامندی دلائل سے ہی معلوم ہو اور نکاح ٹوٹنے سے پہلے جو بالغ دونوں  
 میں سے مرد یا لڑکی کا تو دوسرا اسکا وارث ہو گا (یعنی اسکا واسکا ترکہ لے گا) اور غلام (اگرچہ مکاتب ہی ہو) اور نابالغ  
 لڑکا دیوانہ اور کافر مسلمان عورت کا نکاح کر لے (بن) ولی نہیں ہو سکتا اور اگر ولی ہو سکے (یعنی کوئی عصبہ ہو تو  
 اسکی ولی اسکی مان ہو پھر پھر پھر حقیقی بہن بھرتی بہن (یعنی جو فقط باپ بن شریک ہو) پھر خانی بہن  
 یا بھائی (یعنی جو فقط مان بن شریک ہو) پھر اور ذوی الارحام یعنی شہداء پھر بھائی پھر مامون پھر  
 خالائین پھر مامون کی اولاد اور علیٰ ہذا القیاس اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو تہجہ حاکم اور دور کے رشتہ کو ولی  
 کو اسوقت نکاح کر دینا جائز ہے کہ جب قریب کے رشتہ کا ولی تین دن (یا اس سے زیادہ) کے راستہ پر ہو اور  
 پھر اسکے آنے سے (اگر وہ رضامند نہ ہو تو) نکاح ٹوٹ نہیں سکتا (اسی پر قوی ہے) اور دیوانہ عورت کا  
 ولی اسکا بیٹا ہو تا ہی باپ نہیں ہوتا یا مام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو امام محمد کا قول کے  
 برعکس ہو اور بہتر ہے کہ اکمین سے ایک دوسرے کے کہنے سے کرے تاکہ بالاتفاق صحیح ہو جائے (مفصل میں عورت  
 اپنے ولی کی بغیر اجازت کے (غیر کفو سے) نکاح کر لے تو ولی (یعنی عصبہ اگر چاہے تو) دونوں کو جدا کرے ورنہ  
 کرانکے اولاد نہ ہونی اور اگر اولاد ہوگئی تو پھر ولی کو اختیار نہیں ہے (جو) اور بعض لیون کا رضامند ہو جانا مثل  
 سبکہ رضامند ہو جائیکے ہو اور اگر ولی ہر ایسے یا بہین کا بندوبست کر دے یا شوہر کا عقد قبول کر لے تو اسکی  
 رضامندی کا ثبوت ہوا اگر وہ اس نکاح کی خبر نہ لے چکے ہو یا تو اس سے رضامندی ثابت نہیں ہو سکتی  
 اور ایک دوسرے کا کفو چند امور میں اسکے برابر ہونے سے ہوتا ہے اول یہ کہ نسب میں دونوں برابر  
 ہوں پس قریش سب سے ہیں کفو ہیں اور انکے سوا عرب نہیں ہیں کفو ہیں دوسرے یہ کہ عمر ہونے (یعنی آزاد  
 ہونے) اور مسلمان ہونے میں دونوں برابر ہوں اور پس کہ فقط باپ دادا ہی ہو اور مسلمان ہوں وہ اسکا کفو  
 ہوگی پشتون سے ہو اور مسلمان نہ ہو آٹا ہر تیسرے و یا تندی اور روپیہ پیسہ اور پیشہ میں برابر ہوں (یعنی  
 دونوں ہم پیشہ بھی ہوں) اگر کسی عورت نے کفو سے اپنے ہر مثل سے کم پراپنا نکاح کر لیا تو اب ولی

اور اگر وہ رضامند نہ ہو تو نکاح ٹوٹ نہیں سکتا (اسی پر قوی ہے) اور دیوانہ عورت کا ولی اسکا بیٹا ہو تا ہی باپ نہیں ہوتا یا مام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو امام محمد کا قول کے برعکس ہو اور بہتر ہے کہ اکمین سے ایک دوسرے کے کہنے سے کرے تاکہ بالاتفاق صحیح ہو جائے (مفصل میں عورت اپنے ولی کی بغیر اجازت کے (غیر کفو سے) نکاح کر لے تو ولی (یعنی عصبہ اگر چاہے تو) دونوں کو جدا کرے ورنہ کرانکے اولاد نہ ہونی اور اگر اولاد ہوگئی تو پھر ولی کو اختیار نہیں ہے (جو) اور بعض لیون کا رضامند ہو جانا مثل سبکہ رضامند ہو جائیکے ہو اور اگر ولی ہر ایسے یا بہین کا بندوبست کر دے یا شوہر کا عقد قبول کر لے تو اسکی رضامندی کا ثبوت ہوا اگر وہ اس نکاح کی خبر نہ لے چکے ہو یا تو اس سے رضامندی ثابت نہیں ہو سکتی اور ایک دوسرے کا کفو چند امور میں اسکے برابر ہونے سے ہوتا ہے اول یہ کہ نسب میں دونوں برابر ہوں پس قریش سب سے ہیں کفو ہیں اور انکے سوا عرب نہیں ہیں کفو ہیں دوسرے یہ کہ عمر ہونے (یعنی آزاد ہونے) اور مسلمان ہونے میں دونوں برابر ہوں اور پس کہ فقط باپ دادا ہی ہو اور مسلمان ہوں وہ اسکا کفو ہوگی پشتون سے ہو اور مسلمان نہ ہو آٹا ہر تیسرے و یا تندی اور روپیہ پیسہ اور پیشہ میں برابر ہوں (یعنی دونوں ہم پیشہ بھی ہوں) اگر کسی عورت نے کفو سے اپنے ہر مثل سے کم پراپنا نکاح کر لیا تو اب ولی

کو اختیار ہو کر یا تو (قاضی کے ان دعویٰ کر کے) انھیں علم پر کرا دے اور یا وہ اس کا مثل لو کر دے اگر کوئی اپنے ابا بنے کے کی شادی غیر کفو میں کر دے اور مہر بہت تھوڑا سا یا بہت سا مقرر کرے تو وہ نکاح صحیح ہو جائیگا باقی باپ اور دادا کے سوا اور کوئی ایسا کر نیک مجاز نہیں ہے فصل چچا کے بیٹے کو اختیار ہو کر اپنے تانے کی بیٹی کا نکاح اپنے سے کر لے اور وکیل کو اپنی موکلہ عورت کا نکاح اپنے سے کر لے یا جائز ہو بشرطیکہ اسنے وکیل پنا نکاح ہی کر دینے کو کیا ہو۔ اور غلام۔ نو لڑی کا نکاح اگر آقا کی بلا اجازت کے ہو گیا ہو تو اسکی اجازت پر موقوف رہیگا جیسا کہ فہرست موقوف رہتا ہے و فہرست موقوفی کے پیش سے لذت میں اسکو کہتے ہیں جو فضول کاموں میں پڑا ہوا ہو اور فقہاء کی اصطلاح میں اسکو کہتے ہیں جو نہ کسی کا وکیل ہو نہ قاصد ہو بلکہ آپ ہی اپنی طرف سے کسی کا کسی سے نکاح کر دے تو وہ بھی موقوفاً منقہ ہو جاتا ہے جس کے یہی نہیں کہ اگر وہ میان بڑی خبر ہونے پر مان گئے تو ہو گیا در نہ خیر ہی قول امام مالک اہل مدینہ جن۔ سعید بن اسید اور ابیہم نخعی کا ہو لیکن امام شافعی فرماتے ہیں کہ فہرست موقوفی کا نکاح بالکل بیکار ہے۔ یعنی لمحضات اور عقد (نکاح) کا ایجاب غائب نکاح کر نوالے کے ایجاب پر موقوف نہیں رہتا ف اسکی صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے دو گواہوں کے رد پر کسی کی بابت یہ کہا کہ وہ مجھ سے نکاح کر لے اور وہ نکاح کر نوالا غائب ہے اس مجلس میں نہیں ہے اور نہ اسکی طرف سے اسکو اور کسی نے قبول کیا تو اس عورت کا یہ ایجاب سکے آنے پر موقوف نہیں رہیگا بلکہ اسکے آنیکے بعد پھر نئے سرے سے ایجاب کرنا چاہیے۔ یعنی لمحضات اگر کوئی کسی کی طرف سے ایک عورت سے نکاح کر دینے پر مامور (یعنی اسکا وکیل) ہو اور وہ (ایک عقد میں) دو عورتوں سے کر دی تو یہ (اپنے موکل یا امام کا) مخالفت ہے نہ کہ نو لڑی سے کر دینے والا یعنی اگر وہ وکیل نو لڑی سے نکاح کر دے گا تو مخالف نہیں کہلائیگا۔

### باب لیس

ست نکاح بغیر مہر ذکر کیے درست ہو جاتا ہے اور کم سے کم مہر دس درم کا ہوتا ہے جو تخمیناً دو روپے دس آنے ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک نے مہر کی مقدار وہی ٹھہرائی ہے جو ایک عضو بیکار کرنے میں چوری کا نصاب ہے مثلاً امام مالک کے نزدیک چوتھائی دینار اور تین درم ہیں ابن شہیرہ پانچ درم کہتے ہیں ابیہم نخعی کے ہاں کم از کم چالیس درم ہیں امام شافعی اور امام احمد کا قول یہ ہے کہ جو چیز بیچ میں قیمت ہو سکے وہ مہر ہو سکتی ہے اور ہجاری دلیل یہ ہے جو جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ لاہر اقل من عشر درہم یعنی مہر دس درم سے کم نہیں ہوتا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ یعنی لمحضات اگر کسی نے



دس درم یا اس سے کم مہر ٹھہرایا تو صحبت ہونیکے بعد اگر وہ لینا چاہے گی (یا دونوں میں سے ایک کے جانے پر یا خلوت صحیحہ ہونے پر اس عورت کو دس ہی درم ملین گے اور صحبت (یا خلوت صحیحہ) ہونے سے پہلے طلاق دیدینے سے مہر نصف رہے گا تاہم اگر مہر ٹھہرایا نہیں تھا یا اسکی نفی کر دی تھی (یعنی یہ کہہ دیا تھا کہ مہر نہیں دوں گا تو اس کا یہ شوہر صحبت کر چکا یا مگر گیا تو اس عورت کو مہر مثل ملیگا (یعنی جتنا اسکی بہنوں بھوپھوپھوں کا ہوتا ہو گا اتنا ہی ملے گا) اور اگر ایسے نکاح میں (صحبت اور خلوت) کرنے سے پہلے طلاق دیدی تو ایک متعہ یعنی شوہر پر عورت کو ایک جوڑا دینا واجب ہے) اور متعہ ایک کرتی۔ اور رضی اور چادر کو کہتے ہیں اگر نکاح ہونیکے بعد کوئی چیز ٹھہری یا مہر بڑھا دیا گیا تو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدینے پر اسکو نصف نہیں کرینگے اور عورت کو اپنا مہر کم کر دینا جائز ہے اور شوہر کا اکیلی عورت کے پاس جانا بشرطیکہ نہ (دونوں میں سے) کوئی بیمار ہو نہ عورت حیض (ونفاس) سے ہو نہ کوئی احرام باندھے ہوئے ہو نہ کسی کو فرض روزہ ہو تو یہ مثل صحبت کرینگے جو اگرچہ مرد کا ذکر کٹا ہوا یا وہ عین یا حنفی ہو اور اس خلوت کے بعد (طلاق دینے یا شوہر کے مرجانے پر احتیاطاً) عدت واجب ہوتی ہے اور ہر طلاق والی عورت کو ایک جوڑا دینا مستحب ہے (خواہ اس سے صحبت کی ہو یا نہ کی ہو) سولے موقوفہ عورت کے بشرطیکہ اسے صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہو (یعنی موقوفہ کو جوڑا دینا مستحب نہیں ہے بلکہ واجب ہے اور موقوفہ وہ عورت ہے جس نے اپنے آپ کو شوہر کے سپرد کر دیا ہو اور اسکا نکاح بدون ذکر کئے مہر کے ہو گیا ہو۔ عت اور (نکاح) شغار میں اور (مہر اور لکڑی کے لیے) کا ز او شوہر کے اس عورت نے خدمت کر دینے اور اسکو قرآن پڑھا دینے میں بھی مہر مثل واجب ہوتا ہے (نکاح شغار سے کہتے ہیں کہ ایک آدمی اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے سے اس شرط پر کر دے کہ وہ اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے اور مہر وہ دونوں کا بدلہ ہی ہوتا ہو تو یہ دونوں نکاح درست ہو جائینگے اور ان میں مہر مثل دینا واجب ہے اگر کسی زاد آدمی نے اس شرط پر نکاح کیا کہ میں مہر کے بدلے اتنے دنوں بیوی کی خدمت کروں گا یا قرآن پڑھا دوں گا تو ان دونوں میں سے کوئی بھی مہر مثل واجب ہوگا جس کی وجہ یہ ہو کہ جبکہ اسوقت نام لیا گیا ہو وہ مال نہیں ہے اور مال ہونا ضروری ہے عت ان اگر شوہر غلام ہو تو عورت کو اس سے خدمت لینا جائز ہے (یعنی اس صورت میں شوہر کی خدمت ہی مہر ہو جائیگی) ایک عورت کا ایک ہزار روپیہ مہر تھا اور وہ اسنے (صحبت ہونے سے پہلے) وصول کر کے شوہر کے لئے خلوت میرا سے کہتے ہیں کہ میں بیوی ایک ایسے مکان میں ہوں کہ جہاں انکی اجائز ہوتی ہے کہ وہ ان کوئی ذمی عقل بچہ اور زنان

مردان کی بیویاں اور عورتوں میں سے جو عورت شغار میں نکاح کرے اور اسکو قرآن پڑھا دے اور اسکا نکاح بدون ذکر کئے مہر کے ہو گیا ہو۔ عت اور (نکاح) شغار میں اور (مہر اور لکڑی کے لیے) کا ز او شوہر کے اس عورت نے خدمت کر دینے اور اسکو قرآن پڑھا دینے میں بھی مہر مثل واجب ہوتا ہے (نکاح شغار سے کہتے ہیں کہ ایک آدمی اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے سے اس شرط پر کر دے کہ وہ اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے اور مہر وہ دونوں کا بدلہ ہی ہوتا ہو تو یہ دونوں نکاح درست ہو جائینگے اور ان میں مہر مثل دینا واجب ہے اگر کسی زاد آدمی نے اس شرط پر نکاح کیا کہ میں مہر کے بدلے اتنے دنوں بیوی کی خدمت کروں گا یا قرآن پڑھا دوں گا تو ان دونوں میں سے کوئی بھی مہر مثل واجب ہوگا جس کی وجہ یہ ہو کہ جبکہ اسوقت نام لیا گیا ہو وہ مال نہیں ہے اور مال ہونا ضروری ہے عت ان اگر شوہر غلام ہو تو عورت کو اس سے خدمت لینا جائز ہے (یعنی اس صورت میں شوہر کی خدمت ہی مہر ہو جائیگی) ایک عورت کا ایک ہزار روپیہ مہر تھا اور وہ اسنے (صحبت ہونے سے پہلے) وصول کر کے شوہر کے لئے خلوت میرا سے کہتے ہیں کہ میں بیوی ایک ایسے مکان میں ہوں کہ جہاں انکی اجائز ہوتی ہے کہ وہ ان کوئی ذمی عقل بچہ اور زنان

بخشد یا اسکے بعد صحبت (یا خلوت صحیح) ہونے سے پہلے اسے طلاق ملگئی تو اب شوہر یا شوہر و پسر اس عورت  
 بچہ لے دیکر کہ وہ ایک ہزار بچے چلی ہو اور مستحق یا نسوہی کی تھی (ان اگر اسے (پورا مہر یعنی) ایک ہزار مہین  
 لے گئے تھے یا یا نسوہی لے گئے تھے اور پہلی صورت کے لحاظ سے) ایک ہزار یا (دوسری صورت کے اعتبار سے)  
 باقی شوہر کو بخشدے۔ یا مہر کا اسباب قبضہ کرنے سے پہلے یا بعد میں شوہر کو بخشد یا اور ان تینوں صورتوں میں  
 صحبت ہونے سے پہلے اسکو طلاق ملگئی تو اب شوہر اس سے کچھ نہ لے ف تین مسئلے میں پہلا مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر  
 مہر ٹھیرا یا اور صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی اور عورت نے وہ ایک ہزار یعنی حلال نہیں کئے تھے بلکہ اسکی صحبت  
 اس صورت میں قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ شوہر اس سے یا نسوہ وصول کرے چنانچہ مہین نام زفر کا قول یہی ہے کہ اگر  
 ہوائے نزدیک استحسان یہ ہو کر اب اس سے نہ لے لے اسلیے کہ اسکا مقصود حلال ہو گیا ہو وہ یہ کہ صحبت کر نیے  
 پہلے طلاق دینے پر نصف مہر کا جو یہ دینا تھا اس سے بچ گیا ہو پس یہی کافی ہو اور دوسرے مسئلے میں عورت  
 نے اپنے حق سے زیادہ نہیں لیا دوسرے وہ حصول مقصود کی دلیل یہاں بھی ہے اور تیسرا مسئلہ اسکا یہ ہے کہ  
 مستغنیات اگر کسی نے ایک ہزار مہر پر اس شرط سے نکاح کیا کہ مہین اس عورت کو یا نہیں لیا تو نکاح اس پر  
 دوسرا نکاح نہیں کرونگا یا یہ شرط کی کہ اگر مہین اس عورت کو اس شہر میں رکھو گا تو ہزار دو نکاح اور اگر باہر لیا تو نکاح  
 دو ہزار دو نکاح اگر اسے اس شرط کو پورا کر دیا اور اسی شہر میں رکھا تو عورت ایک ہزار کی مستحق ہوگی اور  
 اگر اسے شرط پوری نہیں کی (مثلاً اسے لیکر باہر چلا گیا) تو اسکو مہر مثل دینا ہوگا اور اگر اس طرح نکاح کیا کہ  
 دو غلام سامنے کر کے یہ کہا کہ مہر میں یہ غلام ہو یا یہ غلام ہو اور ان دونوں کی قیمت میں بہت باقی ہو  
 ایک یا نسوہ کا ہو دوسرا ہزار کا ہو تو اس صورت میں مہر مثل دینے کا حکم کیا جائیگا اور اگر ایک  
 گھوڑے یا گدھے پر نکاح کیا یعنی مہر میں انکے دینے کا وعدہ کیا تو او وسط و صبر کا گھوڑا گدھا یا ایک  
 قیمت واجب ہوگی اور اگر گھوڑے یا شراب یا سور پر نکاح کیا یعنی مہین سے کوئی چیز مہر ٹھیری یا کہا کہ  
 اس سور پر نکاح کرتا ہوں اور وہ سور نہ مہین تھا بلکہ شراب تھی یا کہا کہ اس غلام پر کرتا ہوں اور وہ غلام  
 نہیں بلکہ آزاد تھا تو ان سب صورتوں میں مہر مثل واجب ہے اور اگر کسی نے مہر میں دو غلام دیے  
 اور ان میں ایک آزاد تھا تو اب اس عورت کا مہر وہی ایک غلام ہو اور نکاح فاسد میں مہر مثل صحبت کرنے  
 سے واجب ہو تا جو نکاح فاسد اسکو کہتے ہیں کہ جس میں نکاح کی شرطوں میں سے کوئی شرط جاتی رہی  
 مثلاً گواہ نہ ہوں باقی اسکی تفصیل آگے آئیگی۔ طات اور وہ بھی مقرر شدہ سے یعنی جو میان بیوی

میں ٹھیک چکا ہو اس سے نہ بڑھایا جائے اور اس نکاح (بچہ کا) منسب اور (عورت کے ذمہ) عقد ثابت ہو جاتی ہے اور ہر مثل عورت کے باپ کے خاندان کا معتبر ہوتا ہے (یعنی بہنوں اور بھوپوں کا ہر مثل ہوتا ہے جب کہ یہ دونوں عورتیں عمر میں خوبصورتی میں۔ والداری میں۔ شہری ہونے میں۔ ہمشہر اور عقلمند اور دیندار سی اور کنواری ہونے میں۔ دونوں برابر ہوں پس اگر باپ کے خاندان میں کوئی ایسی عورت نہ ہو (جان آٹھن امور میں اسکے برابر ہو تو اسکا ہر اجنبی عورتوں کے ہر کو دیکھ کر ٹھیکر دیا جائیگا اگر شوہر کی طرف سے عورت کا دلی مہر کا ضامن ہو جائے تو یہ جائز ہے اور پھر عورت کو اختیار ہو چاہے وہ مہر کا تقاضا شوہر پر کرے (کیونکہ اس سے نکاح ہوا ہے) اور چاہے دلی پر کرے کہ وہ ضامن ہو گیا ہے) اور (اگر ہر مثل ٹھیکر تھا تو) عورت کو مہر نہ ادا کرنے کی وجہ سے اتنا اختیار ہو کہ وہ اپنے ساتھ اسکو صحبت نہ کرنے دے یا اسکے سفر میں ہمراہ لیجانے سے نہ جائے اگرچہ وہ ایک دفعہ اس سے صحبت کر بھی چکا ہو اور اگر مہر کی مقدار میں میان بیوی کا جھگڑا ہو جائے بیوی زیادہ کہے اور میان کم بتلائے تو ہر مثل پر فیصلہ کیا جائیگا (یعنی دونوں میں سے جو ہر مثل کی برابر کہیگا اسی کا کہنا معتبر ہوگا اور اس قسم بھی لیلی جائیگی) اور اگر اسکو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہے تو ایک جوڑا کپڑے دینے کا حکم دیا جائیگا (جو اس جیسی عورت کو ملتا ہوگا) اور اگر اصل مہر کے ٹھیکر نے ہی میں اختلاف ہو (مثلاً عورت کہے ٹھیکر تھا اور مرد کہے نہیں ٹھیکر تھا تو بالا جلع) ہر مثل واجب ہوگا اور اگر یہ (میان بیوی) دونوں مر گئے اور انکے وارثوں کا مہر کی مقدار میں جھگڑا ہو تو شوہر کے وارثوں کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر میان نے اپنی بیوی کو کوئی چیز بھیجی تھی اسکے بعد دونوں میں جھگڑا ہو گیا بیوی کہتی ہے کہ وہ سوغات تھی اور میان کہتا ہے وہ مہر میں تھی تو ایسے موقع پر ہر قسم کے مرد کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا بشرطیکہ وہ اسی وقت کھانے کی نہ ہو مثلاً گوشت روٹی اور وہ میوے نہ ہوں جو جلدی بگڑ جاتے ہیں بلکہ وہ ایسی چیز ہے کہ اسی وقت کے کھانے کی نہیں ہے مثلاً شہد ہے یا گھی ہے یا کوئی جانور وغیرہ تو اسوقت شوہر کے کہنے کا اعتبار کر کے اور اس سے قسم لیکر مہر میں محسوب کر دیا جائیگا اور اگر ایسی چیز ہے کہ وہ اسی وقت کے کھانے کی ہے تو اس میں عورت کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا مگر قسم لیکر طوعت اور اگر کسی ذمی نے ذمیہ عورت سے ایک مردار جانور کے بدلہ میں یا بدون مہر کے نکاح کر لیا اور ایسا نکاح انکے نزدیک جائز تھا پھر اس عورت سے صحبت کی یا صحبت سی

اس قسم کی چیزیں جو عورت سے صحبت کی جائیں تو شوہر کے کہنے کا اعتبار کر کے اور اس سے قسم لیکر مہر میں محسوب کر دیا جائیگا

پہلے طلاق دیدی یا مرگیا تو (دونوں صورتوں میں) اس عورت کو مہر کچھ نہیں ملے گا اور دار الحرب میں اگر وہ ان کے باشندے ایسا کریں تو ان کا بھی (بالاتفاق یہی حکم ہو گا) کسی ذمی نے ذمیہ عورت سے مہر میں شراب یا مسین سور پر نکاح کیا یعنی انہیں سے کوئی چیز مہر میں نئی ٹھیری اور اسپر قبضہ ہونے سے پہلے (میان ہوی) دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہو گیا تو (ام صاحب کے نزدیک) وہ شراب اور سور اس عورت کا ہو گا اگر شراب اور سور کو معین نہیں کیا تھا تو عورت کو شراب کی قیمت لے گی اور سور ہونکی صورت میں مہر مثل لے گا۔

### باب نکاح الرقیق

مت غلام۔ لونڈی۔ مکاتب۔ مدبر اور ام ولد کا نکاح ان کے آقا کی اجازت بغیر نہیں ہو سکتا پس اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا تھا تو مہر ادا نہ ہونے کی صورت میں نہ غلام فروخت کر دیا جائیگا اور نہ لہو۔ مکاتب کا مہر اگر تنگ یہ مہر وصول کرنے میں فروخت نہیں کیے جائیں گے اور آقا کا غلام سے یہ کہنا کہ تو اسے رجعی طلاق دیدے نکاح موقوف کی اجازت ہو ف یعنی یہی غلام کا نکاح جو آقا کی اجازت موقوف تھا اس کی اجازت ہو گی کہ رجعی طلاق نکاح کے بعد ہی ہوتی ہو گی یا ایک غلام نے اپنے آقا کی اجازت بغیر نکاح کر لیا تھا اسے خبر ہوئی تو اسے یہ کہنا کہ اسے رجعی طلاق دیدے اس وقت اس کا یہ کہنا نکاح کی اجازت ہو جائیگا۔ رعیت نہ کہ یہ کہنا کہ اسے طلاق دیدے یا اسے الگ کر دے (یعنی یہ کہنا تھا میں شمار نہیں ہو گا) اور (آقا کا غلام کو) نکاح کی اجازت دینا نکاح فاسد کو بھی شامل ہو گا یعنی میں بھی صحبت کے بعد مہر ادا کرنے میں اس کو فروخت کر دیا جائیگا) اگر آقا نے خود ماذون غلام کا کسی عورت سے نکاح کر دیا (اور غلام کے وسعہ قرض تھا) تو وہ نکاح صحیح ہو جائیگا اور وہ عورت اپنا مہر وصول کرنے میں مثل اور قرضخواہوں کے ہو گی (اور غلام ماذون وہ ہو جسے آقا نے تجارت کر نیکی اجازت دے رکھی ہو) اگر کسی نے اپنی لونڈی کا نکاح کر دیا ہو تو اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ انکورات کو علم دے بھی سلایا کرے بلکہ یہ لونڈی اپنے آقا ہی کی خدمت کرے اور جب اس کے شوہر کا قابو چلے وہ اس سے صحبت کر جایا کرے اور آقا کو اپنے غلام لونڈی کا زبردستی نکاح کر دینے کا اختیار ہوتا ہو ف اختیار ہونے سے زیادہ ہو کہ اگر وہ انکی بلا رضا مندی کر دے تو وہ نکاح صحیح ہو جائیگا۔ رعیت اگر آقا نے اپنی لونڈی کا نکاح کر دیا تھا اب اگر وہ اپنی لونڈی کو (اس کے شوہر کے) صحبت کرنے سے پہلے قتل کر دے تو (شوہر کے) مہر جاتا رہے گا ہاں اگر آزاد عورت صحبت ہونے سے پہلے خودکشی کرنے تو اس کا مہر نہیں جائیگا اور

لے گا اگر اس سے کہا جائے کہ آزاد ہو اور اس عورت سے نکاح کر لیا جائے اس وقت تک اس عورت کو نکاح کر لیا جائے گا ۱۱ ماحمہ اسل ازبسی

عزل کے بارے میں لونڈی کے آقا کی اجازت ہونی چاہئے و عزل اسکو کہتے ہیں کہ صحبت کرتے وقت انزال ہونے سے پہلے ذکر کو فرج سے نکال لے تاکہ انزال باہر ہو اور حمل نہ رہے ایسا کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے اور اس بارے میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک لونڈی کے کہنے کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کے آقا کی اجازت ہونی چاہیے کیونکہ حق اسی کا ہے لونڈی کا نہیں ہے۔ ع و ط اگر لونڈی یا مکاتیبہ (کسی سے نکاح ہو گیا تھا اور پھر وہ) آزاد کر دی گئی تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار دید یا جائیگا کہ نکاح رکھے یا توڑ دے اور یہ اختیار اسی مجلس تک رہیگا جس میں ہر ایک کو اسکی خبر ہوئی ہو اگرچہ ہر ایک شہر آزاد ہی ہو اور اگر لونڈی نے (آقا کی) بغیر اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر وہ آزاد ہو گئی تو اسکا نکاح بون اختیار کے قائم رہیگا پس اگر اسکا شوہر اس کے آزاد ہونے سے پہلے اس سے صحبت کر چکا ہو تو وہ آقا کا بیٹا ورنہ مہر اس لونڈی کا ہوگا۔ اگر کسی نے اپنے بیٹے کی لونڈی یعنی باندی سے صحبت کر لی تھی اس کے بچہ ہوا تو اسے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہی تو بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور یہ باندی اس کی ام ولد ہو جائیگی اور اس باندی کی قیمت اسپر واجب ہوگی اسکا مہر واجب نہیں ہوگا اور نہ اس کے بچہ کی قیمت دینی واجب ہوگی اور اگر باپ نہ ہو اور دادا ایسا کر بیٹھے تو دادا کا دعویٰ مثل باپ ہی کے دعویٰ کے ہو اور اگر بیٹا خود اپنی باندی کا نکاح اپنے باپ سے کر دے اور پھر اس کے اولاد ہو تو یہ باندی باپ کی ام ولد نہیں ہوگی اور اس صورت میں باپ پر اسکا مہر واجب ہوگا اسکی قیمت واجب نہیں ہوگی اور اسکی اولاد (بلا قیمت) آزاد ہو۔ ایک آزاد عورت (غلام کے نکاح میں تھی اس نے اپنے شوہر کے آقا سے یہ کہا کہ تم اس کو ایک ہزار روپیہ کے عوض میری طرف سے (یعنی میرے نائب ہو کر) آزاد کر دو اس نے کر دیا تو اب یہ نکاح ٹوٹ جائیگا اور اگر اس نے ایک ہزار روپیہ کے عوض کا لفظ نہیں کہا ہوتا تو نکاح نہیں جائیگا اور (اس صورت میں) اسکی دلا آقا کی بیٹی و پہلی صورت میں نکاح نہ رہنے کی یہ وجہ ہے کہ اس طرح کہنے سے عورت اپنے شوہر کی مالک ہو جاتی ہے اور پھر وہ آزاد ہو جاتا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی مالک ہو جائے تو ان دونوں کا نکاح نہیں رہتا اور دوسری صورت میں چونکہ اس نے بدلہ یا عوض کا ذکر نہیں کیا اس لیے وہ شوہر کی مالک نہ ہوئی اور نکاح بدستور رہا اور ولا اس مال کو کہتے ہیں جو کسی کے مرنے کے بعد اگر اسکا کوئی وارث قرابت دار نہ ہو تو وہ اس کے آزاد کر نیوالے کو پہنچ جائے پس چونکہ اس دوسری صورت میں آزاد کر نیوالا آقا ہی لہذا اولاد اسی کی ہے۔

۱۔ اگرچہ عورت باندی ہو اور اس کا شوہر اس کا مالک ہو اور وہ اس کا مالک ہو جائے تو اس کا نکاح اس کے مالک کے نکاح میں نہیں آتا بلکہ اس کا نکاح اس کے مالک کے نکاح میں نہیں آتا۔



[illegible]

ٹوٹ جاتا ہو یعنی جس وقت کوئی مرد ہو یا پس اگر عورت سے صحبت کر نیکی بعد شوہر مرد ہو جائے تو اس عورت کو پورا مہر دنیا لازم ہے اور اگر ابھی صحبت نہیں کی تھی تو نصف مہر دنیا لازم ہو اور اگر عورت مرد ہوئی ہو تو پھر اسکے لئے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی (کیونکہ اب تو جدائی عورت ہی کی طرف سے ہوئی ہے) اور مسلمان ہونے سے انکار کرنا مرد ہو نیکی نظیر ہے یعنی مہر کے وجہ ہونے والے وغیرہ میں جو حکم مرد کا ہے وہی اس منکر اسلام کا ہے اگر میان بیوی و دونوں مرد ہو گئے اور پھر ساتھ ہی دونوں مسلمان ہو گئے تو انہیں جدائی نہ ہوگی اور اگر آگے چلے مسلمان ہو گئے ہوں تو دونوں میں جدائی ہو جائیگی۔

### باب القسّم

تقسیم کے زبر اور س کے جزم سے نفعت میں حصے معین کرنے کو کہتے ہیں اور ق کے زیر سے مطلق حصے کے معنی میں ہے اور شرع میں ق کے زبر سے اپنی بیویوں میں برابری کرنے کو کہتے ہیں یعنی کھلائے پہنانے اور مکان وغیرہ کے دینے میں اپنی سب بیویاں ہوں سب کو برابر سمجھے حتیٰ کہ اگر شوہر کا کام رات کے کر نیکا ہو شلگاہ سپاہی وغیرہ ہو تو وہ دن کو بھڑلہ رات کے کرے اور تقسیم واجب ہے عینی و افتح لمخصّات باری کی حقدار جو نے میں کنواری شل بیاہی کے ہے اور نہی مثل پرانی کے ہے اور مسلمان عورت مثل اہل کتاب کے ہوتی کنواری سے مراد وہ ہے جس کی ادل ہی شادی ہوئی ہو اور بیاہی سے مراد وہ ہے جسکی دوبارہ شادی ہوئی ہو اور حرمہ (یعنی آزاد عورت) کی باری لونڈی سے دگنی ہے اور مرد کو اختیار ہے کہ سفر میں جس بیوی کو چاہے اپنے ساتھ لیجائے ہاں انہیں قرعہ ڈال لینا سب ہے (پھر جسکے نام قرعہ نکلائے اسی کو لیجائے اور یہ سفر کے ایام اسکی باری میں شمار نہیں کیے جائینگے) اگر کسی عورت نے اپنی باری کو دوسری بخیر یا بدعت پھر اسے واپس کر لینے کا اختیار ہے۔

### کتاب الرضاع

ت (شرع میں) رضاعت اسکو کہتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک خاص مدت میں (یعنی شیر خوارگی کی عمر میں) پھوڑا یا بہت کسی عورت کی چھاتی سے دودھ پئے اور اسکے سبب سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کے سبب حرام ہوتے ہیں اگرچہ ڈھائی برس کے اندر کم ہی پیا ہو لیکن رضاعی بھائی کی ماں اور اسکے بیٹے کی بہن حرام نہیں ہوتیں اسی طرح رضاعی بہن کی ماں بھی حرام نہیں ہوتی اور نسبی بھائی کی ماں سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اگر وہ اسکا حقیقی یا اختیائی بھائی ہو تو اسکی ماں اسکی حقیقی ماں ہے اور اگر علانی

بھائی ہو تو اسکی ماں اسکے باپ کی موطوہ ہو یعنی اس سے وہ صحبت کر چکا ہو اور یہ دونوں قطعی حرام  
 بہن علی ہذا القیاس نہی بیٹے اور بیٹی کی بہن بھی حرام ہو کیونکہ اگر وہ اسکی حقیقی یا علقاتی بہن ہو تو اسکی  
 بیٹی ہی ہوگی اور اگر اغیانی ہو تو اسکی موطوہ بیوی کی بیٹی ہو یہ دونوں بھی حرام بہن اور رضاعت  
 سے حرمت ثابت ہونے میں امام شافعی کا دو باتون میں اختلاف ہو اول تو یہ کہ وہ اسپین پانچ گھنٹ  
 پینا شتر پھیرتے بہن اگر شیر خوارگی کی عمر میں کوئی دو تین گھنٹ پی لے تو انکے نزدیک یہ حرمت ثابت  
 نہیں ہوگی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک گھنٹ سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہو اور انکی دلیل  
 یہ آیت ہو واما تکملہ اللاتی اعنکم (یعنی تمھاری وہ مالکین بھی حرام بہن چھوٹے سے تم کو دودھ پلایا ہو)  
 اس آیت میں حرمت کا دار مدار صرف دودھ پلانے پر ہے نہ پانچ چار گھنٹ پینے کی شرط ہے اور نہ زیادہ ہونے کی  
 قید ہو اور یہی حضرت ابن مسعود وغیرہ جیسے جلیل القدر صحابہ سے بھی مروی ہو دوسرا خلاف رعنا  
 کی مدت میں ہو کہ کس عمر تک دودھ پینے سے یہ حرمت ثابت ہو جاتی ہو اسپین امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
 تیس مہینے بہن اور امام شافعی کے نزدیک دو برس امام صاحب کی دلیل یہ آیت ہو حملہ وصالہ  
 فلتون شہود (یعنی حمل اور دودھ چھڑانا تیس مہینے بہن) اس آیت سے ظاہر معلوم ہوتا ہو کہ دونوں کی  
 علحدہ علحدہ مدت تیس مہینے بہن مگر یہ ٹھیک نہیں کیونکہ حمل دو برس تک نہیں رہتا لہذا یہ تیس مہینے دودھ  
 چھڑانے ہی کی مدت رہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہ مدت دونوں کے مجموعہ کی ہو مگر جب اسپین حمل کی اقل  
 مدت مذکور ہو تو دودھ پلانے کی بھی مدت دو برس اقل ہی ہونی چاہیے۔ اس مسئلہ میں صاحبین بھی  
 امام شافعی کے موافق بہن اور فتویٰ انھی کے قول پر ہو۔ یعنی وطأت اور دودھ پلانے والی کا وہ  
 شوہر جس سے اسکے وہ دودھ ہوا ہو اس شیر خوار بچہ کا باپ ہو اور اسکا بیٹا بھائی ہو اسکی بیٹی بہن ہو  
 اسکا بھائی چچا ہو اور اسکی بہن اسکی بھوپھی ہو اور اپنے رضاعی بھائی اور بیبی بھائی کی بہن سے نکاح کرنا  
 درست ہو سکتا ہو مثلاً زید کی دو بیبیاں بہن اور دونوں کے دواڑے بہن اور ایک کے پہلے خاوند  
 سے ایک لڑکی بھی تو یہ لڑکی دوسری بیبی کے لڑکے کے لیے حلال ہو کیونکہ ان دونوں میں کوئی  
 قرابت نہیں ہو اور یہ مثال دونوں صورتوں کے لیے ہو سکتی ہے اسلیے کہ جس بیبی کے ایک لڑکا ہی  
 ہو اگر وہ اسکا حقیقی بیٹا ہو تو یہ لڑکی اسکے بیبی بھائی کی بہن ہو اور اگر رضاعی ہو تو وہ رضاعی بھائی کی  
 بہن ہو رعنا اور جن دو بچوں نے ایک بھائی سے دودھ پیا ہو انہیں سے ایک دوسرے سے نکاح کرنا

شافعی کہ  
 پنج گھنٹ

بہن شتر پھیرتے  
 تیس مہینے

دو برس  
 تیس مہینے

بہن شتر پھیرتے  
 تیس مہینے

درست نہیں ہو کیونکہ وہ دونوں بہن بھائی ہیں) اور نہ دودھ پلانے والی کے ساتھ اور نہ اسکی اولاد کی اولاد کے ساتھ اور جو دودھ کھانے میں ملا ہوا ہو وہ اس حرمت کو ثابت نہیں کرتا برابر ہی کھانا یا غالب ہو یا دودھ غالب ہو یا دونوں برابر ہوں) ان اگر پانی میں یا دریا میں یا گہری کے دودھ میں ملا ہوا ہو تو اس میں غالب کا اعتبار کیا جائیگا یعنی ان چاروں چیزوں میں سے کسی میں اگر دودھ غالب ہو اور وہ کسی نے پی لیا تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی ورنہ نہیں) اور کنوار سی (الوکی کے اگر قریب لپلوغ دودھ اتر آئے تو اس کا اور مری ہوئی عورت کا دودھ اس حرمت کو ثابت کرتا ہے لیکن اس دودھ کا کھنا اس حرمت کو ثابت نہیں کرتا اور نہ مرد کا (اور نہ بکری کا دودھ ثابت کرتا ہے اگر کوئی عورت اپنی (شیر خواہ) سوت کو اپنا دودھ پلا دے تو اس مرد پر یہ دونوں حرام ہو جائیں گی اور اس بڑی اگر مرد نے صحبت نہیں کی تھی تو اسکو بھی نہیں ملے گا (کیونکہ علیحدگی اسی کی طرف سے ہوتی ہے) اور چھوٹی کو نصف مہر ملے گا اور یہ نصف مہر مرد بڑی سے وصول کر لے اگر اُسے جان بوجھ کر یہ نکاح کھو یا ہو ورنہ کچھ نہ لے اور جس کو ابھی سے مال ثابت ہوتا ہے اسی سے رضاعت بھی ثابت ہو جاتی ہے۔

### کتاب الطلاق

ف نفث میں طلاق مطلقاً قید کے اٹھا دینے کو کہتے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو مصنف نے ذکر کیے ہیں اور مباح چیزوں میں سے زیادہ بری چیز یہ طلاق ہے کیونکہ اس میں نکاح کا ٹوڑ دینا ہوتا ہے حالانکہ نکاح کم از کم سنت ورنہ واجب ہے عینی وغیرہ طلاق اس قید کے اٹھا دینے کو کہتے ہیں جو نکاح کے باعث شرعاً ثابت ہوئی ہو۔ عورت کو ایسے طہر میں ایک طلاق دینا جس میں اس سے صحبت نہ کی ہو اور پھر اُسے چھوڑ دینا یہاں تک کہ اسکی عدت پوری ہو جائے اسکو احسن طلاق کہتے ہیں اور (مترقی تین) طہروں میں تین طلاقیں دینے کا نام طلاق حسن اور طلاق سنی ہے اور ایک طہر میں ایک لفظ سے تین طلاقیں دینے کو طلاق بدعی کہتے ہیں **فت** مثلاً یہ کہ میں نے تین طلاقیں دین یہ ایک لفظ سے تین طلاقیں ہیں اس نام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح طلاق دینا بدعت ہے مگر دینے سے ہو جاتی ہے اور طہران دونوں کو کہتے ہیں جنہیں عورت کو حیض نہ آسا ہو اور یاد رکھنا چاہئے کہ موطوہ اس عورت کو کہتے ہیں جس سے صحبت ہو چکی ہو اور غیر موطوہ یا غیر منجلہ وہ عورت ہے جس سے صحبت نہ ہوئی ہو رع وغیرہ اس اور غیر موطوہ کو طلاق سنی حالت حیض میں بھی ہو سکتی ہے (کیونکہ جب اس سے صحبت

۱۱ طلاق کا بیان  
۱۲ طلاق کا بیان  
۱۳ طلاق کا بیان  
۱۴ طلاق کا بیان  
۱۵ طلاق کا بیان  
۱۶ طلاق کا بیان  
۱۷ طلاق کا بیان  
۱۸ طلاق کا بیان  
۱۹ طلاق کا بیان  
۲۰ طلاق کا بیان  
۲۱ طلاق کا بیان  
۲۲ طلاق کا بیان  
۲۳ طلاق کا بیان  
۲۴ طلاق کا بیان  
۲۵ طلاق کا بیان  
۲۶ طلاق کا بیان  
۲۷ طلاق کا بیان  
۲۸ طلاق کا بیان  
۲۹ طلاق کا بیان  
۳۰ طلاق کا بیان  
۳۱ طلاق کا بیان  
۳۲ طلاق کا بیان  
۳۳ طلاق کا بیان  
۳۴ طلاق کا بیان  
۳۵ طلاق کا بیان  
۳۶ طلاق کا بیان  
۳۷ طلاق کا بیان  
۳۸ طلاق کا بیان  
۳۹ طلاق کا بیان  
۴۰ طلاق کا بیان  
۴۱ طلاق کا بیان  
۴۲ طلاق کا بیان  
۴۳ طلاق کا بیان  
۴۴ طلاق کا بیان  
۴۵ طلاق کا بیان  
۴۶ طلاق کا بیان  
۴۷ طلاق کا بیان  
۴۸ طلاق کا بیان  
۴۹ طلاق کا بیان  
۵۰ طلاق کا بیان  
۵۱ طلاق کا بیان  
۵۲ طلاق کا بیان  
۵۳ طلاق کا بیان  
۵۴ طلاق کا بیان  
۵۵ طلاق کا بیان  
۵۶ طلاق کا بیان  
۵۷ طلاق کا بیان  
۵۸ طلاق کا بیان  
۵۹ طلاق کا بیان  
۶۰ طلاق کا بیان  
۶۱ طلاق کا بیان  
۶۲ طلاق کا بیان  
۶۳ طلاق کا بیان  
۶۴ طلاق کا بیان  
۶۵ طلاق کا بیان  
۶۶ طلاق کا بیان  
۶۷ طلاق کا بیان  
۶۸ طلاق کا بیان  
۶۹ طلاق کا بیان  
۷۰ طلاق کا بیان  
۷۱ طلاق کا بیان  
۷۲ طلاق کا بیان  
۷۳ طلاق کا بیان  
۷۴ طلاق کا بیان  
۷۵ طلاق کا بیان  
۷۶ طلاق کا بیان  
۷۷ طلاق کا بیان  
۷۸ طلاق کا بیان  
۷۹ طلاق کا بیان  
۸۰ طلاق کا بیان  
۸۱ طلاق کا بیان  
۸۲ طلاق کا بیان  
۸۳ طلاق کا بیان  
۸۴ طلاق کا بیان  
۸۵ طلاق کا بیان  
۸۶ طلاق کا بیان  
۸۷ طلاق کا بیان  
۸۸ طلاق کا بیان  
۸۹ طلاق کا بیان  
۹۰ طلاق کا بیان  
۹۱ طلاق کا بیان  
۹۲ طلاق کا بیان  
۹۳ طلاق کا بیان  
۹۴ طلاق کا بیان  
۹۵ طلاق کا بیان  
۹۶ طلاق کا بیان  
۹۷ طلاق کا بیان  
۹۸ طلاق کا بیان  
۹۹ طلاق کا بیان

۱۱ طلاق کا بیان  
۱۲ طلاق کا بیان  
۱۳ طلاق کا بیان  
۱۴ طلاق کا بیان  
۱۵ طلاق کا بیان  
۱۶ طلاق کا بیان  
۱۷ طلاق کا بیان  
۱۸ طلاق کا بیان  
۱۹ طلاق کا بیان  
۲۰ طلاق کا بیان  
۲۱ طلاق کا بیان  
۲۲ طلاق کا بیان  
۲۳ طلاق کا بیان  
۲۴ طلاق کا بیان  
۲۵ طلاق کا بیان  
۲۶ طلاق کا بیان  
۲۷ طلاق کا بیان  
۲۸ طلاق کا بیان  
۲۹ طلاق کا بیان  
۳۰ طلاق کا بیان  
۳۱ طلاق کا بیان  
۳۲ طلاق کا بیان  
۳۳ طلاق کا بیان  
۳۴ طلاق کا بیان  
۳۵ طلاق کا بیان  
۳۶ طلاق کا بیان  
۳۷ طلاق کا بیان  
۳۸ طلاق کا بیان  
۳۹ طلاق کا بیان  
۴۰ طلاق کا بیان  
۴۱ طلاق کا بیان  
۴۲ طلاق کا بیان  
۴۳ طلاق کا بیان  
۴۴ طلاق کا بیان  
۴۵ طلاق کا بیان  
۴۶ طلاق کا بیان  
۴۷ طلاق کا بیان  
۴۸ طلاق کا بیان  
۴۹ طلاق کا بیان  
۵۰ طلاق کا بیان  
۵۱ طلاق کا بیان  
۵۲ طلاق کا بیان  
۵۳ طلاق کا بیان  
۵۴ طلاق کا بیان  
۵۵ طلاق کا بیان  
۵۶ طلاق کا بیان  
۵۷ طلاق کا بیان  
۵۸ طلاق کا بیان  
۵۹ طلاق کا بیان  
۶۰ طلاق کا بیان  
۶۱ طلاق کا بیان  
۶۲ طلاق کا بیان  
۶۳ طلاق کا بیان  
۶۴ طلاق کا بیان  
۶۵ طلاق کا بیان  
۶۶ طلاق کا بیان  
۶۷ طلاق کا بیان  
۶۸ طلاق کا بیان  
۶۹ طلاق کا بیان  
۷۰ طلاق کا بیان  
۷۱ طلاق کا بیان  
۷۲ طلاق کا بیان  
۷۳ طلاق کا بیان  
۷۴ طلاق کا بیان  
۷۵ طلاق کا بیان  
۷۶ طلاق کا بیان  
۷۷ طلاق کا بیان  
۷۸ طلاق کا بیان  
۷۹ طلاق کا بیان  
۸۰ طلاق کا بیان  
۸۱ طلاق کا بیان  
۸۲ طلاق کا بیان  
۸۳ طلاق کا بیان  
۸۴ طلاق کا بیان  
۸۵ طلاق کا بیان  
۸۶ طلاق کا بیان  
۸۷ طلاق کا بیان  
۸۸ طلاق کا بیان  
۸۹ طلاق کا بیان  
۹۰ طلاق کا بیان  
۹۱ طلاق کا بیان  
۹۲ طلاق کا بیان  
۹۳ طلاق کا بیان  
۹۴ طلاق کا بیان  
۹۵ طلاق کا بیان  
۹۶ طلاق کا بیان  
۹۷ طلاق کا بیان  
۹۸ طلاق کا بیان  
۹۹ طلاق کا بیان

نہیں ہوئی تو طلاق کیلئے اسکا حیض بھی طہر کے حکم میں ہے اور جس عورت کو حیض نہ آتا ہو اور اسکو طلاق دینے کی ضرورت ہو تو شوہر اسکی طلاق کو مہینوں پر منقسم کرے (یعنی سنی طلاق دینے کی صورت میں ہر طہر کے عوض ایک مہینہ سمجھ لے) اور صحبت کے بعد عورتوں کو طلاق دینا جائز ہے اور موطوہ کو حیض کی حالت میں طلاق دینا (وقت کے لحاظ سے) بدعت ہے لہذا اس سے رجعت کر لے (اور صحیح یہ ہے کہ اس بدعت کو مٹانے کے لیے اس سے رجعت کر لینا واجب ہے) اور اسکو دوسرے طہر میں طلاق دے اگر کوئی اپنی موطوہ سے یہ کہے کہ تجھ کو سنت کے موافق تین طلاقیں ہیں تو اس عورت پر ہر طہر میں ایک طلاق پڑے گی (کیونکہ سنی طلاق ایک طہر میں ایک ہی ہوتی ہے) اور اگر وہ تینوں طلاقیں ایسی وقت پڑ جائیں نیت کرے یا ہر مہینے میں ایک طلاق پڑنے کی نیت کرے تو یہ بھی درست ہے اور طلاق ایسے ہر شوہر کی پڑ جاتی ہے جو عاقل اور بالغ ہو اگر اس سے کسی نے زبردستی دلوادی ہو یا وہ نشہ میں ہو اور گونگے کی طلاق اُسکے اشارہ کر دینے سے پڑ جاتی ہے برابر یہ کہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو یا نر لڑکے۔ دیوانے سونے ہوئے اور اس آقا کی طلاق نہیں پڑتی جو اپنے غلام کی بیوی کو دینے لگے اور طلاق رکی (یعنی) کا اعتبار عورتوں کے لحاظ سے ہے چنانچہ آزاد عورت کی (طلاقیں) تین ہیں اور لونڈی کی وہ تین برابر یہ کہ اُنکے شوہر آزاد ہوں یا غلام ہوں طلاقیں ہی حساب سے ہوں گی۔

باب الطلاق والصريح

تصریح طلاق یہ ہو مثلاً (کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تُو طلاق والی ہے یا تو طلاق وی ہوئی ہے یا میں نے تجھ کو طلاق دیدی اور ان الفاظ سے ایک طلاق رجعی پڑتی ہو اگرچہ دینے والا ایک سے زیادہ کی یا بائن کر نیکی نیت کرے یا کچھ نیت نہ کرے ف اسکی وجہ یہ ہو کہ رجعی طلاق کے اللہ جل جلالہ نے رجعت کو ثابت کیا ہے چنانچہ فرمایا الطلاق مرتان فامساك بعد ذلك الاية۔ اور نیت نہ کرنے کی صورت میں اسوجہ سے پڑ جاتی ہو کہ اسکے معنی صاف ظاہر ہیں لہذا حکم اس میں کلام ہی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے۔ اور رجعی طلاق اسکو کہتے ہیں کہ اس سے نکاح فوراً نہیں جاتا بلکہ شوہر چاہے تو عورت سے رجوع کر سکتا ہو اور بائن طلاق وہ ہو جس سے نکاح اسی وقت جاتا رہتا ہو عینی وغیرہ ت اور اگر یہ کہا کہ تو طلاق ہو یا طلاق پائی ہوئی طلاق ہے یا تو طلاق پائی ہوئی ہے اگر ان الفاظ سے اُس نے کچھ نیت نہیں کی یا سرت ایک کی نیت کر لی یا دو کی کر لی تو فقط ایک طلاق رجعی پڑے گی اور اگر تین کی



نیت کر لی ہو تو تنیوں پڑ جائیگی اور اگر طلاق کو تمام عورت کی طرف منسوب کیا یا بد کے ایسے عضو کی طرف منسوب کیا جس سے سارا بدن تعبیر کرتے ہوں مثلاً گردن۔ گلے۔ بروج۔ بدن۔ جسم۔ شمر گاہ۔ سر اور منہ کی طرف منسوب کیا (یعنی یون کہا تیری گردن پر طلاق ہو یا تیرے گلے پر علیٰ ہذا القیاس) یا اسکے غیر معین حصہ کی طرف منسوب کیا مثلاً یہ کہا کہ تیرے آدھے یا تیرے تہائی پر طلاق ہو تو اس سے اس پر طلاق پڑ جائے گی اور اگر ہاتھ یا پیر یا دیگر کی طرف منسوب کیا (مثلاً یہ کہا کہ تیرے ہاتھ پر طلاق ہو یا تیرے پیر پر طلاق ہے) تو اس سے طلاق نہیں پڑے گی اور آدھی طلاق یا تہائی طلاق دینے سے پوری طلاق پڑے گی اور اگر دو طلاقیں کے تین نصف کئے تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور اگر یہ کہا کہ ایک طلاق سے لیکر دو تک یا ایک سے دو تک درمیان میں تو ایک طلاق پڑے گی اور تین تک کہنے سے دو تک اور اگر کہا کہ تجھے ایک طلاق ہو دو میں تو ایک ہی ہوگی اگر اسے (دو کی) نیت نہ کی ہو یا ضرب (دو حساب) کی نیت کر لی ہو اور اگر اس کہنے سے اسے ایک اور دو کی نیت کی ہو تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور اگر یہ کہا کہ تجھے دو طلاق ہیں دو میں تو دو ہی پڑ جائیں گی اگرچہ نیت ضرب کی کی ہو اور اگر یہ کہا کہ تجھے یہاں سے شام تک طلاق ہے تو اس سے ایک طلاق جتنی پڑ جائیگی اور اگر یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے کہ میں یا مکہ کے پنج میں یا گھر میں تو اس سے ایک طلاق ہی وقت پڑ جائے گی اور اگر کہا کہ جب تو کہہ میں جائے تو تجھے طلاق ہو تو یہ تعلیق ہے (جب وہ مکہ میں داخل ہوگی اس پر طلاق پڑ جائے گی۔

### فصل طلاق کو زمانے کی طرف منسوب کرنے کے بیان میں

اگر کوئی کہے کہ کل یا کل میں تجھے طلاق ہو تو صبح ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور عصر کے وقت کی نیت کر لینی دوسرے لفظ میں درست ہو جائیگی (یعنی کل میں کہنے میں) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہو آج کل یا کل آج تو آجین پہلے لفظ کا اعتبار کیا جائیگا (کیونکہ جب پہلا لفظ زبان سے نکلا تو اس کا حکم سہوقت ثابت ہو گیا اب دوسرے لفظ بولنے سے اس کا حکم نہیں بدلیگا) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہو پہلے اس کہنے میں تجھے نکاح کر دیا گیا تھا تو طلاق ہو گئی تھی حالانکہ اس سے نکاح آج کیا ہو تو یہ کہنا لغو ہے (کیونکہ نکاح ہونے سے پہلے طلاق نہیں ہو سکتی) اور اگر نکاح کل سے پہلے ہو چکا تھا تو اب اس وقت طلاق پڑ جائے گی اور اگر یون کہا کہ تجھے طلاق ہو جبکہ میں تجھے طلاق نہ دوں یا کہا کہ تجھے طلاق ہو جس وقت میں تجھے طلاق نہ دوں یا کہا کہ جس وقت یا جب تک کہ میں تجھے طلاق نہ دوں اور خاموش ہو گیا تو فوراً طلاق

اگر کوئی کہے کہ کل یا کل میں تجھے طلاق ہو تو صبح ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور عصر کے وقت کی نیت کر لینی دوسرے لفظ میں درست ہو جائیگی (یعنی کل میں کہنے میں) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہو آج کل یا کل آج تو آجین پہلے لفظ کا اعتبار کیا جائیگا (کیونکہ جب پہلا لفظ زبان سے نکلا تو اس کا حکم سہوقت ثابت ہو گیا اب دوسرے لفظ بولنے سے اس کا حکم نہیں بدلیگا) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہو پہلے اس کہنے میں تجھے نکاح کر دیا گیا تھا تو طلاق ہو گئی تھی حالانکہ اس سے نکاح آج کیا ہو تو یہ کہنا لغو ہے (کیونکہ نکاح ہونے سے پہلے طلاق نہیں ہو سکتی) اور اگر نکاح کل سے پہلے ہو چکا تھا تو اب اس وقت طلاق پڑ جائے گی اور اگر یون کہا کہ تجھے طلاق ہو جبکہ میں تجھے طلاق نہ دوں یا کہا کہ تجھے طلاق ہو جس وقت میں تجھے طلاق نہ دوں یا کہا کہ جس وقت یا جب تک کہ میں تجھے طلاق نہ دوں اور خاموش ہو گیا تو فوراً طلاق

پڑ جائیگی فت اسلئے کہ اسنے طلاق کو ایسے زمانے کی طرف منسوب کیا ہو جو اسکے طلاق دینے سے خالی ہو  
 ان اسکے خاموش ہونیکے وقت طلاق کا وجود ہوا ہو لہذا اسی وقت اسکے اجرا کا حکم دیا جائیگا۔ ع  
 ت اگر یہ کہا کہ اگر میں تجھے طلاق دون تو تجھے طلاق ہو یا کہا جب میں تجھے طلاق نہ دون تو تجھے طلاق  
 ہو اس سے طلاق نہیں پڑے گی (یعنی ان تینوں طرح کھنے سے طلاق نہیں ہوگی) یہاں تک کہ ان بیان  
 بیوی میں سے ایک مرجائے اور اگر یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے اسوقت میں کہ میں تجھے طلاق نہ دون تجھے  
 طلاق ہو تو اس کھیلے لفظ سے طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا تجھے طلاق ہو جس روز میں تجھ سے نکاح کو  
 اور رات کو اس سے نکاح کر لیا تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف اس (صورت) کے کہ کوئی (اپنی بیوی سے) کہے  
 کہ تیرا اختیار تیرے ہاتھوں میں ہے جس روز زیادے تو اس صورت میں عورت کو اختیار جب ہی ہوگا  
 کہ جب زید دن کو آئے) اگر یہ کہا کہ مجھ کو تیری طرف سے طلاق ہو تو یہ کہنا لغو ہوگا اگرچہ اسنے طلاق دینے  
 کی نیت کر لی ہو۔ اگر یہ کہا کہ میں تجھ سے بائن (الگ) ہوں یا کہا میں تجھے حرام ہوں تو ان دونوں میں  
 میں بائن طلاق پڑ جائے گی۔ اگر یوں کہا کہ تجھے طلاق ہو ایک طلاق سے یا نہیں ہو یا کہا میرے من  
 ساتھ تجھے طلاق ہو یا کہا تیرے من کے ساتھ تجھے طلاق ہو تو یہ تین صورتیں لغو ہیں (ان سے طلاق  
 نہیں پڑے گی) اگر شوہر اپنی ساری بیوی کا یا آدمی تہائی کا مالک ہو جائے یا بیوی اپنے سارے  
 شوہر کی یا آدمی تہائی کی مالک ہو جائے تو نکاح ٹوٹ جائیگا اگر شوہر نے اپنی بیوی کو خرید لیا اور پھر  
 طلاق دی تو یہ طلاق نہیں پڑے گی (کیونکہ نکاح تو خریدنے ہی سے ٹوٹ گیا تھا سو اب طلاق پڑنیکا کوئی  
 محل نہ رہا) اگر کسی نے اپنی منکوحہ (لونڈی) سے یوں کہا کہ جب تیرا آقا تجھے آزاد کر دے تو تجھے دو  
 طلاق ہیں پھر اسکے آقا نے اسکو آزاد کر دیا تو اس صورت میں شوہر کو وجہت کر لینی جائز ہو فت اسوجہ  
 سے کہ شوہر نے اسے طلاق دی ہو تو وہ آزاد ہو اور آزاد عورت دو طلاق دینے سے قطعاً حرام نہیں ہوتی  
 ان اگر یہ لونڈی رہتی تو بیشک دو طلاقوں سے حرمت غلیظہ کے ساتھ حرام ہو جاتی۔ یعنی ت اگر لونڈی  
 آزاد ہو نایا اسکی دونوں طلاقیں کل کے ہونے پر معلق ہو گئیں تو کل ہو جانے پر شوہر کو وجہت کرنیکا اختیار  
 نہیں ہوگا اور ان دونوں صورتوں میں اسکی عدت (بالاجماع برائے احتیاط) تین حیض ہونگے اگر کوئی  
 اپنی بیوی کو تین انگلیان دکھا کر کہے کہ تجھ کو اتنی طلاقیں ہیں تو اسے تین طلاقیں ہو جائیں گی اور  
 اگر کسی نے یوں کہا کہ تجھے بائن طلاق ہو یا بائن طلاق ہو یا سب سے زیادہ فاحش طلاق ہو یا شیطان

کی طلاق ہو یا بدعت کی طلاق ہو یا پہاڑ کی برابر طلاق ہو یا بہت ہی شدید طلاق ہو یا ایک نذر کی برابر طلاق ہو یا گھر بھر طلاق ہو یا شدید طلاق ہو یا لمبی یا چوڑی طلاق ہو تو ان سب الفاظ سے ایک بائن طلاق پڑے گی اگر اسے تین طلاقیں کی نیت نہ کی ہو اور اگر تین کی نیت کر لی تو تینوں ہی پڑ جائیں گی۔

### فصل فی الطلاق قبل الدخول

ت اگر شوہر اپنی غیر موطوہ (بیوی) کو تین طلاقیں (یا تین یا چار یا پانچ یا سب سے زیادہ) پڑ جائے گی اور اگر الگ الگ دس (مثلاً کہے) کچھ ایک طلاق ہو اور ایک ہی تو وہ ایک ہی طلاق سے بائن ہو جائے گی یہی نکاح سے نکل گئی، اور اگر شوہر کے طلاق زبان سے نکالنے اور طلاقیں کی گنتی ذکر کرنے سے پہلے وہ عورت مگرئی تو یہ طلاق لغو ہوگی اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ کچھ ایک طلاق ہو اور ایک یا ایک ایک سے پہلے یا ایک کہ اسکے بعد ایک ہو تو ان تینوں صورتوں میں ایک طلاق (بائنہ) پڑے گی (کیونکہ اسکے غیر موطوہ ہونیکے باعث ایک طلاق پڑنے کے بعد وہ طلاق کا محل نہیں بنتی اور اگر یہ کہا کہ کچھ ایک طلاق ہو اور اگر یوں کہا کہ کچھ ایک طلاق ہو بعد ایک کہ یا یہ کہا کچھ ایک طلاق ہو کاس سے پہلے ایک اور ہو یا کہا ایک طلاق ہو مع ایک کے یا کہا ایک طلاق ہو اسکے ساتھ ایک اور ہو تو ان چاروں صورتوں میں دو طلاقیں پڑیں گی اور اگر یوں کہا تھا کہ اگر تو گھر میں جائے تو کچھ ایک طلاق ہو اور ایک پھر وہ گھر میں چلی گئی تو (امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک) ایک طلاق پڑ جائے گی اور اگر شرط کو بعد میں ذکر کرے تو وہ پڑ جائے گی (مثلاً یوں کہے کہ کچھ طلاق ہو ایک اور ایک اگر تو گھر میں جائے)۔

### باب الکنايات

ف کنايات کنایہ کی جمع ہو اور کنایہ اسکو کہتے ہیں جس سے بدون نیت کے مطلب و مراد ظاہر نہ ہو اور یہاں اس سے مقصود وہ ہے کہ جسمیں اجمال طلاق کا ہو طلاق صحیح مذکور نہ ہو۔ طواع کنايات سے عورت پر طلاق نہیں پڑتی ان (طلاق دینے کی) نیت کر لینے سے یا کسی قرینہ کے سبب (مثلاً بقوت طلاق کا ذکر ہو یا خاد و غصہ میں ہو) اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تو عدت میں بیٹھ جا یا اپنے رحم کو صاف کر یا تو اکیلی ہو ان تینوں صورتوں میں اس پر بھی طلاق پڑے گی اور ان (تین لفظوں) کو سوا اور کنايات میں (ایک طلاق) بائن پڑے گی اگر صہ دو کی نیت کرے ان (انہیں) تین کی نیت کر لینے پر بہت ہو اور کنايات (کے الفاظ) یہ بائیں ہیں کہ تو بائن ہو۔ تو بہ ہو۔ تو تہ ہو تو (مجہر) حرام ہے۔ تو خالی ہو۔

تو بری ہو۔ تیری دوز تیرے منڈھے پر ہو۔ تو اپنے میکے چلی جا۔ میں نے تجھے تیرے میکے کو بخش دیا۔  
 میں نے تجھے چھوڑ دیا۔ میں تجھ سے الگ ہو گیا۔ تجھے اپنا اختیار ہو۔ تو آزاد ہو اختیار کر۔ تو حرہ ہے۔  
 گھر نکھٹ نکال۔ اور مٹھا اور مٹہ۔ پر وہ کر۔ دوز ہو۔ باہر نکل۔ چلی جا۔ کھڑی ہو جا بھٹم و مٹھو مٹھو لے  
 اگر شوہر نے بیوی سے تین دفعہ اہطاح کہا۔ اعتدی۔ اعتدی۔ اعتدی۔ (اعتدی کے دو معنی ہیں  
 ایک یہ کہ تو عدت میں بیٹھ جا دوسرے یہ کہ تو حیض شمار کر) اور اسے پہلی دفعہ کہنے سے طلاق کی نیت کی  
 اور اسکے بعد دو دفعہ کہنے سے حیض کی نیت کی تو اس میں اسکے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا کیونکہ اس نے اپنے  
 کلام کی حقیقت کی نیت کی ہو یعنی اسکے یہ معنی حقیقی ہیں) اور اگر اسے اخیر کے دو دفعہ کہنے سے کچھ نیت نہیں کی  
 تو تین طلاقیں ہو جائیں گی اور اگر اپنی بیوی سے یون کہہ کہ تو میری عورت نہیں ہو بلکہ اگر میں تیرا شوہر نہیں ہوں اور اگر  
 ان دونوں جملوں کو اس نے طلاق کی نیت کر لی ہو تو طلاق پڑ جائیگی اور صریح (طلاق یعنی حیض کی ضرورت نہیں  
 ہوتی) صریح اور بائن (دونوں طلاقوں) سے لمباتی ہو تو طلاقوں کے ملنے کے معنی ہیں ایک طلاق دینے کے بعد  
 دوسری دیا جاسکتی ہو مثلاً کسی نے ایک دفعہ کہا کہ تجھے طلاق ہو تو اس سے طلاق پڑ گئی پھر کہا تجھے طلاق ہو تو  
 اب دوسری پڑ گئی کیونکہ نکاح باقی تھا یہاں صریح طلاق سے صریح طلاق کے ملنے کی ہی یا پہلے یہ کہا کہ تو بائن ہو اس  
 سے ایک طلاق ہو گئی پھر کہا تجھے ایک طلاق ہو تو اب دوسری ہو گئی اس مثال میں بائن سے صریح مل گئی ہے  
 اور علیٰ ہذا القیاس۔ عت اور بائن صریح سے لمباتی ہو اور بائن سے نہیں ملتی یعنی ایک بائن طلاق دینے  
 کے بعد دوسری بائن طلاق نہیں دیا جاسکتی کیونکہ نکاح تو ایک ہی سے جاتا رہتا ہے) ان جب پہلی بائن  
 طلاق معلق ہو تو یعنی کسی شرط پر موقوف ہو مثلاً یون کہہ کہ اگر تو گھر میں جائے تو بائن ہو پھر کہا کہ تو بائن ہو میں اس بائن  
 کہنے سے اسکو طلاق ہو گئی اب وہ عدت میں تھی کہ گھر میں چلی گئی تو اس سے اس پر دوسری طلاق بھی پڑ جائے گی رع

### باب تفویض ان طلاق

(عورت یا اسکے ذیل کو طلاق سے بچا جائے)

ت اگر کوئی طلاق کی نیت کرے اپنی بیوی سے یہ کہے کہ تو اختیار لے اور اسے وہیں بیٹھے اختیار لے لیا  
 تو اسے ایک طلاق بائنہ ہو جائیگی (اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں تھی تو طلاق نہیں ہوگی) اور اس لفظ سے تین  
 طلاقوں کی نیت کو یعنی درست نہیں ہو اور اگر وہ خاوند کے اتنا کہنے سے کھڑی ہو گئی یا اور کسی کام میں لگ گئی  
 تو وہ اختیار چھوڑ دیا اور (اس اختیار کے ثابت ہونے میں) میان بیوی میں سے ایک کے کلام میں نفیس  
 یا اختیار کا لفظ نہ ہو نا شرط ہو اگر ان میں کا دونوں میں سے کسی نے کوئی لفظ نہ کہا تو عورت کو طلاق کا

اختیار نہ ہوگا) پس اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو اختیار کر اسے جوابدہ یا کہ میں اپنے نفس کو اختیار کر دوں گی کیا میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو (اس پر) ائنہ (طلاق) پڑ جائیگی اور اگر عورت سے (تین دفعہ) کہا کہ اختیار کر اختیار کر اختیار کر وہ بولی میں نے پہلے کو اختیار کیا یا بیچ کے کو اختیار کیا یا اخیر کے کو اختیار کیا یا یہ کہا کہ میں ایک اختیار کر لیا تو (خاوند کی) بلا نیست کے اسپر تین طلاقیں پڑ جائیگی اور اس عورت نے یہ جوابدہ یا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دے لی یا میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو ایک طلاق سے بائن ہو جائیگی اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ ایک طلاق کی بابت تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے یا کہا تو ایک طلاق کو اختیار کرے تو اُسے یہ جوابدہ یا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو اسپر ایک وحی طلاق پڑ جائے گی و اسکی وجہ یہ ہو کہ شوہر نے صریح طلاق کا لفظ بولا ہو اور صریح طلاق میں وجہ کا حکم ہے۔ فتح فضل اگر کسی نے تین طلاقیں کی نیت کر کے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے جوابدہ یا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک ہی دفعہ اختیار کر لیا تو اسپر تین طلاقیں پڑ جائیگی اور اگر اس عورت نے یہ جوابدہ یا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دے لی یا کہا میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو وہ ایک طلاق سے بائن ہو جائیگی و وجہ یہ ہو کہ اعتبار مرد کے سوچ دینے کا ہوتا ہے نہ کہ عورت کے طلاق دے لینے کا اور چونکہ مرد نے بائن طلاق سوچی تھی لہذا وہی رہی رعیت اور اگر کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ آج اور کل کے بعد (یعنی پرسون) تیرا اختیار تیرے ہاتھ ہے تو اس کہنے میں رات داخل نہ ہوگی (یعنی رات کے وقت اسکو اختیار نہیں رہیگا) اور اگر اُس نے اس روز کے اختیار کو رد کر دیا (کہ میں اپنے ہاتھ اختیار نہیں کرتی) تو اس روز کا اختیار باطل ہو جائیگا اور کل کے بعد (یعنی پرسون) کا اختیار اسکو رہیگا اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ آج کا اور کل کا تیرا اختیار تیرے ہاتھ ہے تو اسپر تین رات بھی داخل ہوگی (اور یہ اختیار اسوقت سے لیکر کل غروب آفتاب تک رہیگا) اور اگر اس عورت نے اس روز کا اختیار پھیر دیا تو اسکو کل کا اختیار بھی نہیں رہیگا (کیونکہ یہ دونوں روز کا اختیار واحد ہے) اور اگر اختیار دے جانے کے بعد وہ عورت دن بھر بیٹھی رہی کھڑی نہیں ہوئی یا کھڑی تھی بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی اب تک یہ لگایا یا پہلے کہ لگے ہوئے تھی اب سیدھی بیٹھ گئی یا مشورہ کرنے کے لیے اپنے باپ کو بلایا یا گواہ کرنے کے لیے گواہوں کو بلایا یا سواری پر بٹھی وہ سواری کھڑی ہو گئی (یا اُس نے کھڑی کر لی) تو (ان سب صورتوں میں) اسکا اختیار باقی رہیگا اور اگر (اختیار دے جانے کے بعد) سواری چل دی (یا اُس نے چلا دی) تو اسکو اختیار نہیں رہیگا



اور کشتی مثل گھر کے ہی (یعنی اگر کشتی چلتی تو اس میں گھر کی طرح عورت کو اختیار رہتا ہی وہ مثل سوار کی  
 نہیں کر چلنے سے اختیار نہ رہے) **فصل** اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے لے  
 اور اُسے (یہ کہتے وقت) کچھ نیت نہیں کی یا ایک طلاق کی نیت کر لی تھی اور عورت نے طلاق دے لی  
 (یعنی یہ کہہ دیا کہ ہاں میں نے اپنے آپ کو ایک طلاق دے لی ہے) تو حبی طلاق پڑ جائیگی اور اگر عورت نے تین  
 طلاقیں دی ہیں اور شوہر نے بھی تین کی نیت کی تھی تو تینوں پڑ جائیں گی اور اگر عورت نے یہ جواب دیا کہ میں نے  
 اپنے آپ کو بائن طلاق دے لی ہے تب بھی حبی طلاق پڑ جائیگی اور اگر یہ کہہ دیا کہ میں نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا ہے تو  
 طلاق نہیں ہوگی اور مرد کو اس کہنے کے بعد پھرنے کا اختیار نہیں رہتا (یعنی مرد اس اختیار سے پھر نہیں سکتا) اور  
 یہ اختیار عورت کو اسی مجلس تک رہتا ہے کہ اگر مرد (اختیار دیتے وقت) اتنی بات اور کہہ دے کہ جب تو چاہے  
 (یعنی تو اپنے آپ کو طلاق دے لے جب تو چاہے تو پھر اس مجلس سے اٹھنے کے بعد بھی اختیار رہے گا) اگر  
 کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ تو میری عورت کو طلاق دیدے تو یہ اجازت اسی مجلس تک منحصر نہیں رہے گی  
 ہاں اگر اجازت دینے والے کا یہ ارادہ اور نیت ہو کہ جب تو چاہے (طلاق دیدے تو اس صورت میں اس  
 مجلس کے بعد اس کو طلاق دینے کی اجازت نہیں رہے گی۔ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاقیں  
 دے لے اور اُسے ایک دے لی تو وہ ایک پڑ جائیگی اور اگر شوہر نے ایک کو کہا تھا اور اُسے تین دے لیں تو وہ  
 نہیں پڑ جائیگی (بلکہ اس صورت میں ایک بھی نہیں پڑے گی) اور اگر بیوی سے یہ کہا تھا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاقیں  
 اگر تو چاہے اور اُسے ایک دی لی یا شوہر نے یہ کہا تھا کہ تو اپنے آپ کو ایک طلاق دے لے اگر تو چاہے اور اُسے  
 تین دے لیں تو (ان دونوں صورتوں میں) طلاق نہیں پڑے گی (نہ ایک نہ تین) اگر کسی نے اپنی بیوی  
 کو بائن طلاق دے لینے کی اجازت دی تھی یا حبی دے لینے کی اجازت دی تھی اور اُسے الٹا کر دیا  
 کہ بائن کی اجازت پر حبی دے لی یا حبی کی اجازت پر بائن (تو دونوں صورتوں میں) وہی طلاق پڑے گی  
 جسکی شوہر نے اجازت دی ہو۔ اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تجھے طلاق ہے اگر تو چاہے وہ بولی میں چاہتی  
 ہوں اگر تم چاہو شوہر نے طلاق کی نیت کر کے کہا میں تو چاہتا ہوں یا عورت نے جواب میں ایک مقدم  
 چیز کی بابت یہ کہا کہ ہاں میں چاہتی ہوں اگر فلاں کام ایسے ہو جائے تو (ان دونوں صورتوں میں)  
 عورت کا کہنا بیکار رہے گا (طلاق نہیں پڑے گی) اور اگر عورت نے یہ کسی ایسی چیز کی بابت کہا تھا کہ جو پہلے  
 ہو چکی تھی تو (حبی) طلاق پڑ جائیگی مثلاً یہ کہہ دیا کہ میں اپنے آپ کو طلاق دینا چاہتی ہوں اگر

زید آگیا ہو اور زید آگیا تھا تو اس صورت میں حرجی طلاق پڑ جائیگی۔ یعنی اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہو جسوقت تو چاہے یا جسوقت تک تو چاہے یا جب تو چاہے یا جب تک تو چاہے عورت نے اس اختیار کو جب ہی رو کر دیا (یعنی یہ کہہ دیا کہ میں نہیں چاہتی) تو یہ رد نہیں ہوگا اور نہ اس مجلس تک مختصر رہیگا (کیونکہ یہ الفاظ کل اوقات کو شامل ہیں اسلئے اسکو اختیار ہوگا کہ جسوقت چاہے اپنے کو طلاق دے جیسا کہ جب اختیار ہو تا کہ جب وہ اسکی تصریح کر دیتا) ہاں (ان الفاظ میں) وہ اپنے کو صرف ایک طلاق دے سکتی ہو اور اگر شوہر نے یوں کہا تھا کہ تجھے طلاق ہو جتنی بار تو چاہے تو (اس صورت میں) وہ اپنے آپکو تین طلاقیں الگ الگ دے سکتی ہو اکھٹی (ایک ہی دفعہ تینوں) نہیں دے سکتی اور اگر یہ عورت اسی اختیار سے دوسرے شوہر کے بعد بھی (اس پہلے شوہر کے اگر) طلاق دینے لگے تو وہ نہیں پڑ جائیگی اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ تجھے طلاق ہو جس جگہ تو چاہے یا جہاں تو چاہے (تو اس کہنے سے) وہ طلاق نہیں دے سکتی یہاں تک کہ یہیں بیٹھے طلاق دینی چاہے پیہ اور اگر یہ کہا تھا کہ جس طرح تو چاہے (اور عورت نے چاہا) تو حرجی پڑ جائیگی اور اگر عورت نے بائن چاہی یا تین چاہیں اور شوہر کی بھی نیت یہی تھی تو وہی پڑ جائیگی اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ تجھے طلاق ہو جسقدر تو چاہے یا جو تو چاہے تو اس صورت میں یہیں بیٹھے جو قدر چاہے اپنے کو طلاقیں دے لے (خواہ ایک خواہ دو خواہ تین) اور اگر عورت نے اس اختیار کو وہیں بیٹھے رو کر دیا تو وہ رد ہو جائیگا (بعد میں اگر وہ چاہے گی تو اسکو اختیار نہ ہوگا اگر شوہر نے یہ کہا کہ تین طلاقیں میں سے تو جے چاہے اپنے آپکو دے لے تو اسکو تین طلاقیں سے کم دے لینے کا اختیار ہوگا۔

### باب تعلیق الطلاق

طلاق کو معلق کرنا اسوقت ٹھیک ہوتا ہے کہ جب یہ تعلیق ملک (نکاح) میں ہو مثلاً اپنی منکوحہ سے یہ کہے کہ اگر تو فلاں سے ملیگی تو تجھے طلاق ہو یا یہ معلق کرنا ملک (نکاح) کے سبب کی طرف منسوب ہو مثلاً (اجنبیہ یعنی غیر عورت سے) کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہو (ان دونوں صورتوں میں) شرط پوری ہونیکے بعد طلاق پڑ جائے گی اور اگر کسی نے اجنبی عورت سے یہ کہا کہ اگر تو فلاں سے ملی تو تجھے طلاق ہو پھر اس سے خود ہی نکاح کر لیا اور وہ عورت اس شخص سے ملی تو اسے طلاق نہ ہوگی (کیونکہ یہ معلق کرنا ملک نکاح میں نہیں پایا گیا اور نہ اسکی طرف منسوب کیا گیا) اور شرط (یعنی معلق کرنے کے) الفاظ یہ ہیں اگر جب جب کہی۔ جو۔ جتنی بار۔ جسوقت۔ جے دفعہ پس ان الفاظ میں اگر شرط پائی جائیگی

۱۔ حاجائیگی (یعنی اگر شرط ان الفاظ سے ہوگی) تو قسم دینی معلق کرنے کی مدت ختم ہو جائیگی (کیونکہ لغت  
 کے لحاظ سے یہ الفاظ ہر دفعہ کے فعل کو شامل نہیں ہوتے بلکہ ایک ہی دفعہ فعل کا وجود ہونے سے شرط  
 ختم ہو جاتی ہے) سوائے ایک لفظ جنہی بار کے کیونکہ یہ عموم افعال کو (یعنی فعل کے ہر دفعہ ہونے کو)  
 ایسا ہی مقتضی ہے جیسا جو کا لفظ عموم اسما کو مقتضی ہوتا ہے (یعنی ہر ایک اسم کو شامل ہو جاتا ہے) پس  
 کوئی یون کہہ دے کہ میں جنہی بار عورت سے نکاح کروں اس پر طلاق ہو تو یہ جب کبھی نکاح کر لیا کہ ہمیشہ طلاق  
 پڑتی رہیگی اگرچہ دوسرے شوہر (یعنی حلالہ کرانے) کے بعد بھی نکاح کرے اور نکاح نہ رہنا اس معلق کرنے  
 کو باطل نہیں کرتا اسکی صورت یہ ہو کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا اگر تو گھر میں گئی تو تجھے طلاق  
 ہو یہ کہنے کے بعد اسے بائن طلاق دیدی جس سے نکاح جاتا رہا اب اس کے نکاح جاتے رہنے سے اسکا  
 پہلا معلق کرنا باطل نہیں ہوا مثلاً اسی عورت سے اس مرد نے بائن طلاق کے بعد اور اس کے گھر میں جانا  
 سے پہلے پھر نکاح کر لیا اس کے بعد وہ گھر میں گئی تو اس پر طلاق پڑ گئی کیونکہ ابھی شرط کا وجود نہیں ہوا تھا وہ  
 ابھی ایسی ہی باقی تھی اور نکاح جاتے رہنے سے مراد یہ ہو کہ ایک یا دو طلاقوں سے جاتا رہا ہو اور اگر تین طلاقوں  
 سے گیا ہو تو پھر یہ معلق کرنا بھی باطل ہو جائیگا عینی تیس اگر شرط ملک (نکاح) میں پوری ہو گئی  
 تو طلاق پڑ جائیگی اور قسم پوری ہو جائیگی (یعنی شرط کا حکم پورا ہو جائیگا) اور اگر ملک (نکاح) میں شرط  
 پوری نہ ہوگی تو طلاق نہیں پڑیگی اور قسم پوری ہو جائیگی (کیونکہ شرط کا وقوع ہو گیا ہے) اگر شرط کے پورے  
 ہونے میں میان بیوی میں جھگڑا ہو (مثلاً مرد کے ابھی شرط پوری نہیں ہوئی یعنی تو گھر میں نہیں گئی اور  
 عورت کے پوری ہو گئی یعنی میں گھٹن جا چکی ہوں) تو اس میں میان کا اعتبار کیا جائیگا ہاں اگر عورت  
 (اپنے دعوے کو) گواہوں سے ثابت کر دے تو پھر اس کے ہی کہنے پر عمل نہ کرے اور اگر شرط ایسی ہو کہ وہ  
 عورت ہی کے تہانے سے معلوم ہوتی ہو تو وہاں عورت کے حق میں اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا مثلاً  
 شوہر نے بیوی سے یون کہا تھا کہ اگر تجھے حیض آئے تو تجھے اور فلانی کو طلاق ہو یا یون کہا کہ اگر تجھے عفت  
 رکھے تو تجھے اور فلانی کو طلاق ہو پھر اس عورت نے بیان کیا کہ مجھے حیض آگیا ہے یا (دوسری صورت  
 میں) یہ کہا کہ میں تم سے محبت رکھتی ہوں تو فقط اس عورت کو طلاق ہو جائے گی (اس دوسری  
 کو نہیں ہوگی) اور اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ جب تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق ہو پھر عورت نے اپنے خون  
 آنا دیکھا تو صرف خون دیکھنے سے طلاق نہیں پڑے گی ہاں اگر وہ تین دن برابر آتا رہا تو طلاق ہی وقت

پڑے گی کہ جب اسے خون دیکھا ہوگا۔ اگر شوہر نے یہ کہا کہ اگر تجھے ایک حیض آئے تو تجھ پر طلاق ہے تو یہ طلاق اس وقت پڑے گی جب یہ (حیض سے) پاک ہو جائے گی (اس لیے کہ ایک حیض کھنے سے حیض کامل مراد ہوتا ہے اور کمال ختم ہونے پر ہوتا ہے اور اس کا اختتام پاک ہونے پر ہے) اگر شوہر نے یہ کہا کہ اگر تیرے لڑکا پیدا ہوا تو تجھے ایک طلاق ہے اور اگر لڑکی ہوگی تو دو طلاق اور (اتفاق سے) اسکے جوڑوان ہوئے اور یہ کسی کو معلوم نہیں ہوا کہ ان میں پہلے کو نسا ہوا ہے تو قاضی اس پر ایک طلاق پڑنے کا حکم دے گا اور اتفاق اور احتیاط کی رو سے دو طلاقیں سمجھی جائیں گی اور (دوسرا بچہ ہونے سے) اسکی عدت پوری ہو جائیگی اور ملک (نکاح) دو شرطوں میں سے پہلی کے لیے شرط ہے مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو زید اور عمرو سے بات کرے گی تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں چھ لڑے ایک طلاق پڑی اور اس نے اپنی عدت پوری کرنے کے بعد زید سے بات کی پھر اسی شخص نے اس سے نکاح کر لیا تو اب اسے عمرو سے بات کی اس وقت اس پر وہ تینوں طلاقیں مع اس ایک کے پڑ جائیں گی کیونکہ میان زید اور عمرو سے باتیں کرنی دو شرطیں ہیں اور ان میں سے پہلی شرط پوری ہونیکے وقت ملک نکاح موجود ہے اور اگر ایسا ہو کہ زید سے بات کرنے کے وقت تو نکاح میں ہو اور عمرو سے بات کرنے کے وقت نکاح میں نہ ہو تو طلاق نہیں پڑے گی عینی و مسکین میں تین طلاقیں اس وقت دیدنیاتین طلاقوں کے معلق کرنے کو باطل کر دیتا ہے (یعنی پہلے تو تین طلاقیں کسی شرط پر معلق کر دی تھیں پھر تین طلاقیں اس وقت دیدیں تو اس سے پہلی شرط باطل ہو جائیگی اگر کسی نے تین طلاقوں کو یا آزاد کرنے کو صحبت کرنے پر معلق کر دیا مثلاً یہ کہا کہ اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں یا اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو تو آزاد ہو پھر اس سے صحبت کی (تو دخول کے) بعد زیادہ ٹھیرنے سے اسے زانی خوچی دینی واجب نہ ہوگی اور اگر وہ معلق طلاق جی ہو تو اس سے زیادہ ٹھیرنے سے رجعت ثابت نہ ہوگی ان اگر صحبت کرتے ہوئے ایک دفعہ ذکر کو نکال کر پھر داخل کر دیا تو رجعت ثابت ہو جائے گی۔ اگر شوہر بیوی سے کہے کہ اگر میں تیرے اوپر فلان عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہے پھر اس منکوحہ کو بائن طلاق دیکر اسکی عدت میں اس فلانی سے نکاح کر لیا تو اس پر طلاق نہیں پڑے گی اسکی وجہ یہ ہے کہ بائن طلاق کے بعد نکاح کا حکم نہیں رہتا لہذا شرط پوری نہ ہوئی اگرچہ اسکی منکوحہ عدت میں تھی ان اگر جی طلاق کی عدت میں ہوتی اور اسکا ارادہ رجعت کر نہ لیا ہوتا تو طلاق ہو جاتی۔ ط م ع ت اگر مرد نے (بیوی سے) یون

اور اگر ایسا ہو کہ زید سے بات کرنے کے وقت تو نکاح میں ہو اور عمرو سے بات کرنے کے وقت نکاح میں نہ ہو تو طلاق نہیں پڑے گی

کہا کہ تجھے طلاق ہے انشاء اللہ (یعنی انشاء اللہ کو) ملا کر (کہا) تو اس سے بھی طلاق نہیں پڑتی اگرچہ عورت اسکے انشاء اللہ کہنے سے پہلے ہی مر جائے اور اگر مرد نے یون کہا کہ تجھے تین طلاقیں ہیں مگر ایک تو (اس صورت میں) دو پڑ جائیں گی اور اگر یون کہا کہ تجھے پرتین طلاقیں ہیں مگر دو تو ایک پڑ گئی اور اگر تینوں ہی کو متشفیٰ کر لیا یعنی یون کہا کہ تجھے پرتین طلاقیں ہیں مگر تین تو تینوں پڑ جائیں گی۔

### باب طلاق طہری

ت اگر کسی نے اپنی (موت کی) بیماری میں اپنی بیوی کو رجعی طلاق دی یا بائن دی یا تین طلاقیں دین اور یہ ابھی عدت میں تھی کہ وہ مر گیا تو یہ وارث ہوگی اور اگر عدت کے بعد مرے تو وارث نہ ہوگی اور اگر شوہر نے بیوی کے کہنے (اور طلاق مانگنے) سے اسکو بائن طلاق دیدی یا اسکو اختیار دیدیا تھا اور اسنے اپنے آپ کو اختیار کر لیا تو (ان دونوں صورتوں میں) وہ وارث نہ ہوگی (کیونکہ وہ اپنا حق کھوئے پر رضا مند ہو چکی ہو) اور اگر بیوی نے میان سے یہ کہا تھا کہ مجھے ایک رجعی طلاق دیدو اور اسنے (اٹھی ہو) تین دیدیں تو اب وہ وارث ہوگی (کیونکہ یہاں اپنا حق کھونے پر اسکی رضا مندی ظاہر نہیں ہوئی اور رجعی طلاق سے نہ نکاح جاتا ہے نہ عورت میراث سے محروم ہوتی ہو) اور اگر میان نے بیوی کے کہنے سے اپنی بیماری میں اسکو بائن طلاق دیدی یا صحت کی حالت میں اسکو بائن کر دینے اور عدت پوری ہو جانے پر دونوں میں سے ایک نے دوسرے کی تصدیق کر لی تھی پھر میان نے اپنے ذمہ اس عورت کا قرض پوچھا تو اگر کر لیا یا اسکو کچھ روپیہ پیسہ دینے کی وصیت کر دی تو اس قرض خواہ عورت کو وہ ملیگا جو وصیت اور ترکہ میں سے کم ہوگا (اگر وصیت کا روپیہ ترکہ کے روپیہ سے کم ہو تو وصیت پوری کر دی جائیگی ورنہ ترکہ دیدیا جائیگا) اگر کوئی جنگ میں دوسرے کے مقابلہ میں لڑنے کے لیے میدان میں اُتر آیا کوئی شخص قصاص میں مارے جانے یا سنگسار کیے جانے کو بلایا گیا اور اسوقت اسنے (یا پہلے نے) اپنی بیوی کو بائن طلاق دیدی پس اگر یہ شوہر اس صورت سے مارا گیا یا وہ شخص میدان جنگ میں قتل کیا گیا تو یہ عورت وارث ہوگی ان ترکہ کہیں گھر گیا تھا یا صحت جنگ میں تھا (اور اسنے اپنی بیوی کو بائن طلاق دیدی) تو وراثت نہیں ہوگی اسکی وجہ یہ ہے کہ پہلی دونوں صورتوں میں تو مرنا یقینی تھا اور مرد عورت کو ترکہ دینے سے بھاگتا تھا اور بھاگنے والے کی بیوی وارث ہوتی ہے تو بخلاف اس صورت کے کہ اس میں مرد یقینی نہیں ہو عورت اور اگر بیمار نے اپنی بیوی کی طلاق کسی اجنبی آدمی کے کام پر معلق کر دی یا ایک

لیجئے اگر یہ طلاق رجعی ہے تو عدت میں ہی طلاق دینا جائز ہے لیکن اگر یہ طلاق بائن یا تین ہے تو عدت کے بعد دینا جائز ہے



وقت آنے پر معلق کی اور یہ دونوں باتیں یعنی (شرط کا وجود اور معلق کرنا اسکی بیماری ہی میں ہوں یا اُسے اپنے کسی کام پر معلق کر لی اور یہ تعلیق اور شرط بھی بیماری ہی میں ہوں یا نہ شرط ہی کا وجود بیماری میں یا اُس عورت ہی کے کسی کام پر معلق کر دی جو اُسے لاچاری کرنا ہو) مثلاً یہ کہا کہ اگر تو کھانسی یا پیے گی تو تجھے بائن طلاق ہو اور برابر یہ کہ یہ دونوں باتیں (یعنی تعلیق اور شرط دونوں) بیماری کی حالت میں ہوں یا نہ شرط ہی ہو تو ان سب صورتوں میں عورت وارث ہوگی اور انکے سوا اور صورتوں میں وارث نہیں ہوگی اگر شوہر نے اپنی بیماری میں عورت کو بائن طلاق دیدی تھی پھر وہ اچھا ہو کر اسکے بعد مر گیا یا بائن طلاق دیدی تھی اور وہ عورت مرتد ہو کر بعد ازاں مسلمان ہوئی اور اب یہ مر تو (دونوں صورتوں میں) یہ عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر عورت (طلاق ملنے کے بعد) اپنے شوہر کے لڑکے سے گٹھ گئی یا شوہر سے لعان کیا یا شوہر نے اپنی بیماری میں اس سے ایلا کیا (ایلا اور لعان کی تفصیل آگے آئیگی) تو وہ ان سب صورتوں میں وارث ہوگی اور اگر ایلا وصحت کی حالت میں کیا تھا اور اسکی مدت اس کی بیماری میں ختم ہوئی تو یہ عورت وارث نہ ہوگی اسکی وجہ یہ ہے کہ ایلا نہ بن کر اس طلاق کے ہی جو کچھ زمانہ گزرنے پر معلق ہو گیا اس شوہر نے یہ کہہ دیا کہ جب چار مہینے گزر جائیں تو تجھے بائن طلاق ہے اور وصحت کی حالت میں طلاق معلق کر دینے کی صورت میں عورت وارث نہیں ہوتی امام زفر کا اس میں خلاف ہو رہا

### باب الرجوع

پہلے نکل کو عدت میں بدستور قائم رکھنے کا نام (شرع میں) رجعت ہے اور یہ رجعت عدت کے اندر اس صورت میں درست ہوتی ہے کہ جب مرد نے تین طلاقیں نہ دی ہوں اور عورت اگرچہ رضا مند نہ ہو مگر جب اس سے یہ کہہ دیا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے یا اور دن سے کہہ دیا کہ میں نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی ہے یا ایسے افعال کر بیٹھا جن سے حرمت دامادی ثابت ہو جاتی ہو (مثلاً صحبت کر لی یا پیار لے لیا یا شہوت سے چھو لیا یا اسکی شرمگاہ کو دیکھ لیا) تو ان تینوں صورتوں میں (رجعت ہو جائیگی) اگر رجعت قول اور فعل دونوں سے ہوتی ہو اور اس پر دو گواہ کر لینے مستحب ہیں۔ اگر شوہر نے عدت گزرنیکے بعد (عورت سے) کہا کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت ہو جائے گی ورنہ نہیں ہوگی جیسے اس صورت میں نہیں ہوتی کہ شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے اُسے جب ہی جواب میں کہا کہ میری تو عدت ختم ہو چکی ہے (تو اس صورت میں بالاتفاق

ملنے کا اظہار کرے یہ بھی جائز ہے کہ ایک اور دو سے رجعت ہو کر تین یا اس صورت میں بھی رجعت کا اثر نہ ہوگا



شاید اسے شوہر کی طبیعت سے پھر جائے اور شوہر کے لیے مستحب یہ ہو کہ اسے بد دن اطلاع کیے اس کے پاس نہ جایا کرے اور جب تک اس سے رجعت نہ کرے اسے سفر میں بھی نہ لے جائے اور رجعی طلاق محبت کر نیکی حرام نہیں کرتی رہا ان عدت کے بعد محبت ندام ہو جاتی ہے۔ **فصل** بابت طلاق والی عورت سے عدت میں اور عدت کے بعد اسے شوہر کو نکاح کر لینا جائز ہے مگر اس عورت سے جو میں طلاق سے بائن ہو بشرطیکہ آزاد (یعنی خمرہ) ہو یا لونڈی ہو کر دو طلاقوں سے بائن ہو گئی ہو یا شک کہ ایک دوسرا شخص صحیح نکاح کر کے اس سے محبت کرے اسی کو حلال کہتے ہیں۔ اگرچہ وہ قریب البلوغ ہی ہو اور اس کے طلاق دینے کے بعد اسکی عدت گزر جائے تب یہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جائے گی نہ کہ ملک کے باعث محبت کرنے کے سبب۔ مثلاً شوہر کے اپنی منکوحہ لونڈی کو دو طلاق دینے کے بعد اسکی عدت کا آقا اس سے محبت کرے تو یہ اپنے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوگی کیونکہ یہ حرمت تو دوسرے شوہر کے نکاح ہی سے ختم ہوتی ہے اور چونکہ آقا دوسرا شوہر نہیں ہے اس لیے اس کے محبت کرنے سے یہ حرمت بھی نہیں جاتی یعنی ت اور حلال کرنے کی شرط پر نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ وہ عورت پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جاتی ہے مثلاً عورت سے یون کے کہ میں تجھے اس شرط پر نکاح کرتا ہوں کہ تجھ کو پہلے شوہر کے لیے حلال کر دوں اور دوسرا شوہر پہلے شوہر کی تین طلاقوں کو بالکل نیست و نابود کر دیتا ہے۔ یعنی محبت کرنے کے ذریعہ سے اور اگر اسے محبت نہیں کی تو پھر بالاتفاق نیست و نابود نہیں کرتا اور نیست و نابود کا یہ مطلب ہے کہ اگر یہ عورت شامی دس شوہر کے طلاق دینے کے بعد پھر پہلے شوہر سے نکاح کرے تو وہ پھر تین طلاقوں کا مالک ہو یا گویا پہلے تھا۔ یعنی ت اگر تین طلاق مالی عورت اپنے پہلے شوہر اور دوسرے شوہر کی عدت کے گزرنے کو بیان کرے اور زمانہ بھی اتنا ہو کہ اس میں یہ دونوں عدتیں پوری ہو سکیں تو شوہر کو اس کا اعتبار کر لینا جائز ہے اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ سچ ہی کہتی ہے را در اعتبار کر لینے سے مراد یہ ہے کہ اس صورت میں اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

### باب الاطلاق

**ف** لغت میں اطلاق کے معنی قسم کھانے کے ہیں اور شریع میں یہ ہیں جو معتقد نے ذکر کیے ہیں۔ ع ت چار ہیں یا اس سے زیادہ اپنی بیوی کے قریب نہ جانے یعنی محبت نہ کرنے پر قسم کھالینے کا نام ایلا ہے مثلاً کوئی اپنی بیوی سے یون کہے کہ خدا کی قسم چار چھٹے میں تیرے قریب نہ جاؤں گا یا

مثلاً ایک لونڈی کسی کے نکاح میں تھی ایک شوہر نے اسے دو طلاق دینے میں جس شوہر کے لیے وہ حرام ہوگی بعد اسکا لونڈی کے کھانے اور

خدا کی قسم میں تیرے قریب نہ جاؤں گا پس اگر یہ اسی (چار مہینے کی) مدت میں (جس کی قسم کھائی تھی) اس عورت سے صحبت کر بیٹھا تو (قسم کا) کفارہ دے اور ایلا رجاتا رہا اور اگر اس عرصہ میں اس نے صحبت نہ کی تو اس عورت پر ایک طلاق بائن پڑ جائیگی اور قسم (دوسرے سے) ساقط ہو جائے گی (یعنی اس کا کفارہ لازم نہ آئے گا) اگر چار مہینے کی قسم کھائی ہو اور اگر کسی نے ہمیشہ کی قسم کھائی (مثلاً یون کما خدا کی قسم میں بھی تیرے قریب نہ جاؤں گا) تو وہ قسم بدستور رہتی ہے مثلاً اگر اس نے عورت سے دوبارہ اور سب بارہ نکاح کر لیا اور بلا رجوع کیے دونوں مدتیں گذر گئیں تو اب وہ اخیر کی دو طلاخون سے بائن ہو جائیگی (یعنی اگر ہمیشہ کی قسم کھا کر دوسری مرتبہ اس سے نکاح کیا اور چار مہینے کے اندر اس سے صحبت کر لی تو اب کفارہ دے اور اگر اس عرصہ میں صحبت نہ کی تو یہ عورت اب دوسری طلاق سے اور بائنہ ہو گئی پھر اگر تیسری دفعہ اس سے نکاح کیا اور چار مہینے کے اندر اس سے صحبت کر لی تو پھر پہلی طرح قسم کا کفارہ دے اور اگر صحبت نہیں کی تو اب اس پر تیسری طلاق پڑ لگی (یعنی اب اس عورت سے دوسرے شوہر کے بعد نکاح کرے تو اب اس سے چار مہینے صحبت نہ کرنے سے) اس پر طلاق نہ پڑے گی لیکن اب بھی اگر یہ صحبت کرے تو قسم کا کفارہ دے کیونکہ کفارہ مہینے کے حق میں ہے) قسم باقی تھی (اگرچہ طلاق پڑنے کے حق میں وہ باقی نہیں رہی) اور چار مہینے سے کم کی قسم کھانے میں ایلا نہیں ہوتا۔ اگر کسی نے اپنی بیوی سے یون کما کہ خدا کی قسم دو مہینے تک اور ان دو مہینے کے بعد اور دو مہینے تک میں تیرے قریب نہ جاؤں گا تو یہ ایلا ہے کیونکہ یہ چار مہینے ہو گئے اگرچہ ان کو دو دفعہ کر کے کما گیا۔ اور اگر وہ یہ بات کما کر بکیرن (یا ایک ساعت) ٹھہر گیا پھر یہ کما کہ خدا کی قسم پہلے دو مہینوں کے بعد اور دو مہینے میں تیرے قریب نہ جاؤں گا یا یہ کما کہ خدا کی قسم میں ایک روز کم ایک سال بھر تیرے قریب نہ جاؤں گا یا بھرہ میں یہ کما کہ خدا کی قسم اب میں مکہ میں نہ جاؤں گا اور اس کی بیوی مکہ ہی میں تھی تو ان تینوں صورتوں میں یہ ایلا نہ ہو گا۔ اگر شوہر نے عورت کے قریب جانے کو حج کرنے یا روزے رکھنے یا صدقہ دینے یا بکیرن آزاد کرنے یا طلاق دینے پر مطلق کر دیا (مثلاً یون کما اگر میں تیرے قریب جاؤں تو مجھ پر حج کرنا واجب ہے یا روزہ رکھنا یا صدقہ دینا یا آزاد کرنا واجب) یا میں تیرے قریب جاؤں تو میری عورت پر طلاق ہے وہ عورت نکاح ہو یا اور کوئی ہو یا رجعی طلاق والی سے ایلا کر لیا تو ان سب صورتوں میں ایلا ہو جائیگا اور یہ شخص ایلا کر نوا لا ہے ہاں بائن طلاق والی

یعنی قسم کا مہینہ ایلا نہیں ہوتا اگرچہ وہ بدستور ہو جائے

ابن خلیفہ کا بیان

ف مصنف نے جو خلع کی تعریف کی ہے یہ مطلق خلع کی برابر ہے کہ اس کے ساتھ مال ہو یا نہ ہو مگر بان  
خلع کا لفظ ہونا ضروری ہے کیونکہ مال کے عوض طلاق دینے ہی کو خلع نہیں کہتے بلکہ اس سے بان کن  
طلاق پڑنے میں یہ خلع کے حکم میں ہے پس خلع کی صحیح تعریف یہ ہے کہ عورت سے کچھ لیکر خلع کے  
لفظ سے نیکاح توڑ دیا جائے اور اسکی شرطیں وہی ہیں جو طلاق کی ہیں کہ شوہر مکلف ہو اور عورت منکوحہ  
ہو یعنی دفعت خلع نیکاح سے علیحدہ ہو جانے کا نام ہے اس سے (یعنی خلع کرنے سے) اور کچھ مال  
کے عوض طلاق دینے سے (ہمارے نزدیک) بان کن طلاق پڑتی ہے اور عورت کے ذمہ وہ مال نیا لازم  
ہو جاتا ہے اور اگر زیادتی مرد کی طرف سے ہو تو پھر اسے کچھ لینا مکروہ (محرم) ہے بلکہ حرام ہے کہ اسے ایسی  
حالت میں لینا حرام ہی ہے) بان اگر عورت کی طرف سے زیادتی ہو اور خاندان کا کتنا نہ کہتی ہو تو اسے  
لینا مکروہ نہیں ہے اور جو چیز مہر ہو سکتی ہو وہی خلع کا بدل (یعنی عوض) بھی ہو سکتی ہے مثلاً کم از کم



دوسرے یا اس سے زیادہ ایسا اگر عورت سے شرط یا سوریامدار پر طلع کر لیا یا ان چیزوں کے بدلے میں اسے طلاق دیدی تو طلع کی صورت میں اس پر بائن طلاق و طلاق کی صورت میں جس طلاق اس پر مفت پڑیگی جیسا کہ عورت اپنی خالی مٹھی بھیچ کر شوہر سے یہ کہہ دے کہ جو کچھ میری ہاتھ میں ہے اس پر تو مجھ سے طلع کرے اور اسکے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا اور شوہر نے طلع کر لیا تو مفت طلاق پڑ جاتی ہے یا ان اگر عورت آنا اور کہہ دے کہ جو مال یا جو دم (یعنی اس پر طلع کرے جو مال یا جو دم میرے ہاتھ میں ہیں) تو مال کنے کی صورت میں عورت اپنا شوہر کو واپس کر دے (اگر وہ بے چارے نہ ہو) اور دم کنے کی صورت میں تین رم اسکو دے۔ اگر کسی نے بیوی کے بدلے ہوئے غلام پر اس شرط پر طلع کر لیا کہ وہ عورت اسکی ذمہ دار نہیں ہو تو وہ ذمہ داری سے بری نہ ہوگی اگر عورت نے شوہر سے یہ کہا کہ تم مجھے ایک ہزار روپیہ کے عوض تین طلاقیں دیدو اس پر اسے ایک طلاق دیدی تو ہزار کی تہائی اسے ملتی ہے اور ایک ہی طلاق سے وہ عورت بائن ہو جائیگی یا ان اگر عورت یوں کہے کہ تین طلاقیں مجھے ایک ہزار روپیہ دیدو اور وہ ایک دے تو اس صورت میں جس طلاق مفت پڑیگی اسکی وجہ یہ ہو کہ پہلی صورت میں تو بدلہ کا لفظ تھا وہ عورت ایک ہزار کے بدلے میں تین طلاقیں لیتی تھی وہاں ایک ہزار کو تین پر بانٹ دیا گیا بخلاف اس دوسری صورت کہ تین پر کا لفظ ہے جو شرط کے معنی میں ہو گیا عورت ایک ہزار روپیہ دینے میں تین طلاقیں یعنی شرط طہری ہیں اور چونکہ اسکی شرط پوری نہیں ہوئی لہذا اسکے ذمہ کچھ نہیں آیا یعنی اسے اگر میان بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو ایک ہزار روپیہ کے بدلے میں یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دے دے اور عورت ایک لے لی تو کوئی طلاق نہ پڑیگی کیونکہ مرد و عورت کی علیحدگی سے اسی شرط پر رضا مند ہوا ہے کہ اسے پورے ایک ہزار مل جائیں اور چونکہ ایک طلاق سے یہ شرط پوری نہیں ہوئی لہذا علیحدگی بھی نہیں ہو سکتی اگر شوہر نے کہا کہ مجھے ایک ہزار کے بدلے طلاق دے یا ایک ہزار پر طلاق ہے اور عورت نے روہین بیٹھے اس بات کو قبول کر لیا تو یہ ایک ہزار لے دینا لازم ہوگا اور وہ بائن ہو جائیگی اور اگر اسے قبول نہ کیا تو نہ اس پر طلاق پڑیگی نہ کچھ دینا لازم ہوگا اگر کسی نے بیوی سے یوں کہا کہ تجھے طلاق ہے اور تجھے ایک ہزار میں یا آقا نے اپنے غلام سے کہا کہ تو آزا ہے اور تجھے ایک ہزار عورت کو درست ہے مرد کو درست نہیں ہے مثلاً میان بیوی سے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلے میں طلاق ہے اس شرط پر کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے عورت نے قبول کر لیا تو یہ بائن درست

یہ شرط طہری ہے جو شرط کے معنی میں ہو گیا عورت ایک ہزار روپیہ دینے میں تین طلاقیں لیتی تھی وہاں ایک ہزار کو تین پر بانٹ دیا گیا بخلاف اس دوسری صورت کہ تین پر کا لفظ ہے جو شرط کے معنی میں ہو گیا عورت ایک ہزار روپیہ دینے میں تین طلاقیں یعنی شرط طہری ہیں اور چونکہ اسکی شرط پوری نہیں ہوئی لہذا اسکے ذمہ کچھ نہیں آیا یعنی اسے اگر میان بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو ایک ہزار روپیہ کے بدلے میں یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دے دے اور عورت ایک لے لی تو کوئی طلاق نہ پڑیگی کیونکہ مرد و عورت کی علیحدگی سے اسی شرط پر رضا مند ہوا ہے کہ اسے پورے ایک ہزار مل جائیں اور چونکہ ایک طلاق سے یہ شرط پوری نہیں ہوئی لہذا علیحدگی بھی نہیں ہو سکتی اگر شوہر نے کہا کہ مجھے ایک ہزار کے بدلے طلاق دے یا ایک ہزار پر طلاق ہے اور عورت نے روہین بیٹھے اس بات کو قبول کر لیا تو یہ ایک ہزار لے دینا لازم ہوگا اور وہ بائن ہو جائیگی اور اگر اسے قبول نہ کیا تو نہ اس پر طلاق پڑیگی نہ کچھ دینا لازم ہوگا اگر کسی نے بیوی سے یوں کہا کہ تجھے طلاق ہے اور تجھے ایک ہزار میں یا آقا نے اپنے غلام سے کہا کہ تو آزا ہے اور تجھے ایک ہزار عورت کو درست ہے مرد کو درست نہیں ہے مثلاً میان بیوی سے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلے میں طلاق ہے اس شرط پر کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے عورت نے قبول کر لیا تو یہ بائن درست



زان یا شرمگاہ ہے تو ظہار ہو جائے گا اور اسمین بہن بھوپھی۔ رضاعی مان مثل سگی مان کے ہیں (یعنی ان کی مشابہت سے بھی ظہار ہو کر حرمت ثابت ہو جائے گی) اگر کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ تیرا سر یا تیری شرمگاہ یا تیرا منہ یا تیری گردن یا تیرا آدھا بدن یا تیرا تہائی بدن مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے ہے تو یہ ایسا ہی ہے کہ جیسا یون کے کہ تو مجھ پر ایسی ہے (غرض یہ ہے کہ ان اعضاء کی مشابہت سے بھی ظہار ہو جاتا ہے) اگر بیوی سے یون کہا کہ تو مجھ پر ایسی ہے جیسی میری مان اور اس کہنے سے اس نے عزت اور بزرگی کی نیت کی یا ظہار کی نیت کی یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو شیخین کے نزدیک اس کا کٹنا نفو ہوگا اور اگر کسی نے ظہار یا طلاق کی نیت کر کے بیوی سے یون کہا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کے حرام ہے تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر طلاق یا ایلا کی نیت کر کے بیوی سے یون کہا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے حرام ہے تو یہ را امام ابو حنیفہ کے نزدیک ظہار ہی ہوگا اور ظہار اپنی بیوی کے سوا کسی غیر عورت سے نہیں ہو سکتا اگر کسی نے ایک عورت سے بغیر اس کی اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر اس سے ظہار کر لیا اس کے بعد اس عورت نے نکاح کی اجازت دی تو یہ ظہار بالکل بیکار ہو گیا اگر کسی نے اپنی چند بیویوں سے یہ کہا کہ تم مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے ہو تو یہ ان سب سے ظہار ہو جائیگا اب یہ ہر ایک کی طرف سے ایک ایک کفارہ دے۔

**فصل ظہار کا کفارہ** یہ ہے کہ صحبت کرنے سے پہلے ایک بردہ آزاد کر دے (خواہ مرد ہو یا عورت ہو یعنی غلام ہو یا لونڈی ہو بڑا ہو یا چھوٹا ہو مسلمان ہو یا کافر ہو) ان ایسے کو آزاد کرنا کافی نہیں ہو سکتا جو نہ ظہار ہو یا جس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوں یا ہاتھوں کے دونوں انگلیاں کٹے یا دونوں پیر کٹے ہوں یا دیوانہ ہو یا مدبر ہو یا ام ولد ہو یا ایسا مکاتب جو اپنے بدل کتابت میں سے کچھ ادا کر چکا ہو اور اگر اس نے بھی کچھ ادا نہیں کیا تھا یا کسی نے اپنے قرابت دار کو اس کفارہ کی نیت کر کے خرید لیا یا اپنا نصف غلام کفارہ میں آزاد کر دیا تھا اور پھر باقی نصف بھی کفارہ ہی میں آزاد کر دیا تو تینوں صورتوں میں یہ آزاد کرنا درست (اور کافی) ہو جائے گا۔ اگر ظہار کر کے نیوالے نے کفارہ میں (اور غلام شترک آزاد کر دیا اور باقی کا قصداً من ہو گیا یا اپنا آدھا غلام کفارہ میں) آزاد کر دیا تھا پھر اس عورت سے صحبت کر لی جس سے ظہار کیا تھا اور باقی غلام آزاد کیا تو دونوں صورتوں میں یہ کفارہ ادا نہ ہوگا کیونکہ کفارہ جب ادا ہوتا ہے کہ صحبت سے پہلے پورے بردے کی آزادی ظہور میں جائے

راہ کو نکال دے وقت کے بعد عورت  
رضاعی مان یا شرمگاہ یا تیری گردن یا تیرا آدھا بدن یا تیرا تہائی بدن مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے ہے تو یہ ایسا ہی ہے کہ جیسا یون کے کہ تو مجھ پر ایسی ہے (غرض یہ ہے کہ ان اعضاء کی مشابہت سے بھی ظہار ہو جاتا ہے) اگر بیوی سے یون کہا کہ تو مجھ پر ایسی ہے جیسی میری مان اور اس کہنے سے اس نے عزت اور بزرگی کی نیت کی یا ظہار کی نیت کی یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو شیخین کے نزدیک اس کا کٹنا نفو ہوگا اور اگر کسی نے ظہار یا طلاق کی نیت کر کے بیوی سے یون کہا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کے حرام ہے تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر طلاق یا ایلا کی نیت کر کے بیوی سے یون کہا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے حرام ہے تو یہ را امام ابو حنیفہ کے نزدیک ظہار ہی ہوگا اور ظہار اپنی بیوی کے سوا کسی غیر عورت سے نہیں ہو سکتا اگر کسی نے ایک عورت سے بغیر اس کی اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر اس سے ظہار کر لیا اس کے بعد اس عورت نے نکاح کی اجازت دی تو یہ ظہار بالکل بیکار ہو گیا اگر کسی نے اپنی چند بیویوں سے یہ کہا کہ تم مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے ہو تو یہ ان سب سے ظہار ہو جائیگا اب یہ ہر ایک کی طرف سے ایک ایک کفارہ دے۔

سید احمد شریف دکنی لکھنؤ کی ایک تصویریں مین در سر کو تھے چونکہ اس تصویر میں

اور کھانا کھلانے کا ہو یعنی اگر کسی نے چار مہینے کے روزے رکھ لیا دوسری کفار سے کی کچھ تعین نہیں کی یا ایک سو بیس فقیر دن کو کھانا کھلا دیا اور کچھ تعین نہیں کی تو دونوں کفار سے پورے ہو جائیں گے اور اگر کسی نے دو ظہاروں کے کفار سے مین ایک بروہ آزاد کیا یا دو مہینے کے روزے رکھ لیے تو یہ فقط ایک ہی ظہار کا کفارہ ہوگا اور اگر ایک کفارہ ظہار کا تھا اور ایک قتل کا اور اسے ایک کفارہ بتا تعین ادا کیا تو اس صورت میں ایک بھی ادا نہ ہوگا کیونکہ یہاں دونوں کفار سے ایک جنس نہیں ہیں لہذا یہاں کفارہ دینے سے پہلے تعین ہونی چاہیے ان جہاں دونوں ایک جنس ہوں ہاں دینے کے بعد کی نیت کافی ہو جاتی ہے

### باب لعان کا بیان

لعن جس سے میان بیوی میں جدائی ہو جاتی ہے لعن سے مشتق ہے لغت میں سے معنی لعنت کرنے اور کارنے اور دھتکارنے کے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو آگے مہنت نے ذکر کیے ہیں عن لعن (میان بیوی کی) چند گواہیوں کو کہتے ہیں جو چند قسموں سے مضبوط کی گئی ہوں ان میں لعنت کا لفظ بھی شامل ہو یہ گواہیاں مرد کے حق میں قائم مقام تہمت لگانے کی سزا کے ہوتی ہیں اور عورت کے حق میں زنا کی سزا کے قائم مقام ہیں اگر شوہر نے بیوی پر زنا کی تہمت لگائی اور یہ دونوں مسلمان پر گواہی دینے کے قابل ہیں یعنی آزاد عاقل اور مسلمان ہیں اور وہ عورت اس شاکلی ہو کہ اسکو تہمت لگانے کو سزا ملتی ہو یا شوہر نے بیوی سے بچہ ہو نیکا انکار کر دیا یعنی اسکے بچے کی بابت یہ کہہ دیا کہ میرا نہیں ہے اور عورت نے اپنے شوہر کو اس تہمت کی سزا دلوانے کا دعویٰ کیا تو ایسی صورت میں (دونوں پر) لعن کرنا واجب ہے اب اگر شوہر لعن سے بچا نکار کرے تو اسے قید کیا جائے تاکہ با تو لعن کرے اور یا اپنے آپ کو بھڑٹا بھڑٹائے تو پھر اس پر تہمت لگانے کی حد جاری کی جائے اور اگر شوہر نے لعن کر دیا تو پھر عورت پر بھی لعن کرنا واجب ہے اگر عورت اسکار کرے تو اسکو بھی قید میں رکھا جائے تاکہ وہ لعن کرے یا اپنے شوہر کے کہنے کی تعمیل کرے اگر اسکا کہنا تہمت نہیں ہو بلکہ میں ہی خطا وار ہوں اور آپ زنا کی سزا سہرے آدرا کر شوہر اس لائق نہ ہو کہ اسکی گواہی کا اعتبار کیا جائے مثلاً کافر ہو یا غلام ہو یا پہلا سزا یافتہ ہو تو اس کو تہمت لگانے کی سزا دیدی جائے اور اگر مرد گواہی دینے کے لائق ہو مگر وہ عورت ایسی نہیں ہے کہ اس پر تہمت لگانے والے کو سزا دیدی جائے تو پھر مرد و عورت دونوں پر لعن کر دیا جائے تاکہ وہ تہمت لگانے میں سچا ہے ان تفریق و تمیز کیجئے اور لعن کی صورت وہی ہے جو قرآن شریف بیان کی ہے

لعنہ کر کے کہتے ہیں کہ اس کو لعن کرنا ہے اور اس سے سزا دلوانے کا دعویٰ ہے اور اس سے سزا دلوانے کا دعویٰ ہے اور اس سے سزا دلوانے کا دعویٰ ہے



ف وہ یہ ہو کہ اول شوہر قاضی کے روبرو کھڑا ہو کر چار مرتبہ اسطرح کہے کہ میں خدا کی قسم کھا کے کہتا ہوں کہ میں نے جو اس عورت کے زنا کرانے کو کہا ہو میں اس میں ہٹیک سچا ہوں اور بائچین مرتبہ کہے کہ اگر میں اس بار سے میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر خدا کی لعنت ہو اسکے بعد چار ہی مرتبہ عورت اسطرح کہے کہ میں خدا کو حاضر ناظر جان کر اس بات کی قسم کھاتی ہوں کہ اس مرد نے جو مجھ پر زنا کی تہمت لگائی ہو اس میں ہٹیک سچا ہوں اور بائچین مرتبہ اسطرح کہے اگر یہ مرد اس بار میں سچا ہو تو مجھ پر خدا کا غضب نازل ہوت پس جب میان بیوی اور دونوں لہان کر چکیں تو پھر ان کا حاکم کے جد اگر دینے سے نکاح ٹوٹ جائیگا اور اگر شوہر نے سچہ کے ذریعہ سے تہمت لگائی تھی (کہ یہ سچہ میرا نہیں ہے) تو حاکم اس سچہ کا مرد سے نسب ٹوٹ کر اسکو اسکی باقی کیساتھ کرے اور اگر لہان کے بعد شوہر اپنے آپ کو جھوٹا بیان کرے تو اسکو حد قذف لگائی جائے (یعنی تہمت لگانیکی سزا دیجائے) اور اسکو اس عورت سے نکاح کر لینا جائز ہو اور اسی طرح اگر کسی نے غیر عورت پر تہمت لگائی تھی اس میں اسے سزا ہوئی یا کسی عورت نے زنا کیا تھا اور زنا کی لئے سزا مل گئی تو ان دونوں صورتوں میں (مرد کو اس عورت سے نکاح کر لینا جائز ہو اور گونگے دشوہر کے تہمت لگانے اور حل کا انکار کر دینے سے لہان لازم نہیں ہوتا) اسکی وجہ یہ ہو کہ قابل لہان تہمت زبان سے ہوتی ہو اور گونگا زبان سے کچھ نہیں کہہ سکتا اور یہی وجہ حل کے انکار کرنے میں ہو کہ وہ بھی پوری تہمت نہیں ہو کیونکہ شاید حل نہ کسی بیماری سے پیٹ پھول گیا ہو یا اگر شوہر بیوی سے یہ کہے کہ تو نے زنا کیا ہو اور یہ حل زنا ہی کا ہو تو اسپر دونوں لہان کرین (کیونکہ صریح تہمت ہو) اور حاکم اس حل کو اس مرد سے جدا کرے اگر کوئی شخص اپنے گھر میں بچہ پیدا ہونے پر اہل بار کبا دی دے جانے کے وقت کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہو یا جینے کے وقت کی کار آمد خیرین خریدنے کے وقت ایسا کہہ دے تو اسکا یہ کہنا معتبر ہوگا (یعنی یہ بچہ اسکا نہیں رہیگا مگر لہان دونوں صورتوں میں کرنا ہوگا اور اس دہبار کبا دی اور خریداری کے بعد انکار کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا اگر جوڑوان بچے ہوئے اور شوہر نے پہلے بچہ کا انکار کیا کہ یہ میرا نہیں ہو اور دوسرے کا اقرار کیا تو اسکو تہمت لگانیکی سزا دیجائے اور اگر اسکے برعکس کیا (کہ پہلے کا اقرار دوسرے کا انکار کیا) تو لہان کرے اور دونوں صورتوں میں یہ دونوں بچے اسی کے شمار ہونگے۔

یا سبھا العنین

ست دشرع میں عین اسکو کہتے ہیں جو عورتوں سے صحبت نہ کر سکے یا کنواریوں سے نہ کر سکے اور

سزا لگائی تو ان دونوں صورتوں میں (مرد کو اس عورت سے نکاح کر لینا جائز ہو اور گونگے دشوہر کے تہمت لگانے اور حل کا انکار کر دینے سے لہان لازم نہیں ہوتا) اسکی وجہ یہ ہو کہ قابل لہان تہمت زبان سے ہوتی ہو اور گونگا زبان سے کچھ نہیں کہہ سکتا اور یہی وجہ حل کے انکار کرنے میں ہو کہ وہ بھی پوری تہمت نہیں ہو کیونکہ شاید حل نہ کسی بیماری سے پیٹ پھول گیا ہو یا اگر شوہر بیوی سے یہ کہے کہ تو نے زنا کیا ہو اور یہ حل زنا ہی کا ہو تو اسپر دونوں لہان کرین (کیونکہ صریح تہمت ہو) اور حاکم اس حل کو اس مرد سے جدا کرے اگر کوئی شخص اپنے گھر میں بچہ پیدا ہونے پر اہل بار کبا دی دے جانے کے وقت کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہو یا جینے کے وقت کی کار آمد خیرین خریدنے کے وقت ایسا کہہ دے تو اسکا یہ کہنا معتبر ہوگا (یعنی یہ بچہ اسکا نہیں رہیگا مگر لہان دونوں صورتوں میں کرنا ہوگا اور اس دہبار کبا دی اور خریداری کے بعد انکار کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا اگر جوڑوان بچے ہوئے اور شوہر نے پہلے بچہ کا انکار کیا کہ یہ میرا نہیں ہو اور دوسرے کا اقرار کیا تو اسکو تہمت لگانیکی سزا دیجائے اور اگر اسکے برعکس کیا (کہ پہلے کا اقرار دوسرے کا انکار کیا) تو لہان کرے اور دونوں صورتوں میں یہ دونوں بچے اسی کے شمار ہونگے۔

وہیون سے کر سکے۔ اگر کوئی عورت اپنے شوہر کو دیکھے کہ اسکا ذکر لگتا ہو یا ہر وہ صحبت نہیں کر سکتا تو انکو  
حاکم اسی وقت علیہ علیہ کر دے (یعنی ان کا نکاح توڑ دے) اور اگر شوہر عینین یا خفی ہو تو اسے ایک  
برس روز کی ہمدت دیجائے اگر برس میں اسنے ایک دفعہ صحبت کر لی تو وہاں ورنہ اگر عورت درخواست  
کرے تو حاکم انکو علیہ علیہ کر دے اب وہ عورت بابت نہ ہو جائیگی (یعنی نکاح نہیں رہیگا) اور اگر برس روز  
پورا ہو چکے بعد مرد نے کہا کہ میں نے صحبت کر لی ہو اور عورت اسکا انکار کرتی ہے اور عورتین (دیکھنے  
والی) کہتی ہیں کہ باکرہ ہو اس سے ابھی صحبت نہیں ہوئی با تو اس عورت کو وہیں بیٹھے رہنے تک اختیار  
دیا جائیگا کہ چاہے اس شوہر کے رہے چاہے نہ رہے اور باکرہ نہیں ہو پہلے خاوند کر چکی ہو تو شوہر سے  
قسم لیکر اسکے کہنے کا اعتبار کر لیا جائے اور اگر عورت نے اپنے عینین ہی شوہر کو پسند لیا تو اب اسکا حق رجلا  
ہو چکا باطل ہو گیا اور میان بیوی میں سے ایک کو دوسرے کی عیب کی وجہ سے اختیار نہ دیا جائے و یعنی  
خواہ کیسا ہی عیب ہو مثلاً دونوں میں ایک دیوانہ ہو جائے یا خون بگڑ جائے یا بدن پر پیو دھبے ہو جائیں  
یا عورت کی شرمگاہ کے اوپر گوشت ابھر آئے جسکو روق کہتے ہیں اس میں اس میں سے صحبت نہیں ہو سکتی یا  
وہاں بڑی ہو جائے کہ وہ بھی صحبت کو مانع ہوتی ہو اور اسکو قرن کہتے ہیں امام شافعی کا کہن خلاف ہر وہ مرتبہ  
ہیں کہ ان پنج امراض میں سے کوئی ایک اختیار دیدیا جائے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نکاح سے مقصود صحبت ہوتی ہو اور  
یہ عیوب اسکو بالکل فوت نہیں کرتے ہاں خلل انداز ہوتے ہیں اور اس خلل کو اتنا دخل نہیں دیا جاسکتا عینین

### باب لعدة

ت عدت اس انتظار کا نام ہو جو عورت پر لازم ہو جانا ہر حرہ (یعنی آزاد عورت) کی طلاق بھانے یا  
نکاح فسخ ہو جانے کے بعد میں حیض ہیں (اگر اسے حیض آتا ہو) یا تین مہینے ہیں اگر حیض نہ آتا ہو (یعنی  
بچی ہو یا بڑھیا ہو) اور شوہر مر جانے کی عدت چار مہینے اور دس دن ہیں اور لونڈی کی عدت اگر اسے  
حیض آتا ہو دس دن حیض ہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو حرہ کی عدت کا نصف ہو و یعنی تین مہینوں میں سے  
دو مہینہ مہینہ اور چار مہینے دس دن ہیں سے دو مہینے پانچ دن مگر عدت میں یہ شرط ہے کہ جہاں رہتے  
ہو سے طلاق ملی یا شوہر مر ہے وہیں عدت گزارے اگر کہیں مجبوراً جانا پڑ جائے تو دن کو جا کر رات کو  
خضر رہنے گھر آ جائے ورنہ عدت ٹوٹ جائیگی مت اور حاملہ عورت کی عدت دس حالت میں سمجھ جن لینا  
ہے۔ اگر کسی نے اپنے مرض لو قات میں بیوی کو طلاق دیدی تھی پھر اسی عرصہ میں مر گیا جسکو شرع میں

صلح عدت کا عین ہے اور حاملہ عورت کی عدت تین مہینے ہیں اگر اسے حیض آتا ہو یا تین مہینے اگر حیض نہ آتا ہو (یعنی بچی ہو یا بڑھیا ہو) اور شوہر مر جانے کی عدت چار مہینے اور دس دن ہیں اور لونڈی کی عدت اگر اسے حیض آتا ہو دس دن حیض ہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو حرہ کی عدت کا نصف ہو و یعنی تین مہینوں میں سے دو مہینہ مہینہ اور چار مہینے دس دن ہیں سے دو مہینے پانچ دن مگر عدت میں یہ شرط ہے کہ جہاں رہتے ہو سے طلاق ملی یا شوہر مر ہے وہیں عدت گزارے اگر کہیں مجبوراً جانا پڑ جائے تو دن کو جا کر رات کو خضر رہنے گھر آ جائے ورنہ عدت ٹوٹ جائیگی مت اور حاملہ عورت کی عدت دس حالت میں سمجھ جن لینا ہے۔ اگر کسی نے اپنے مرض لو قات میں بیوی کو طلاق دیدی تھی پھر اسی عرصہ میں مر گیا جسکو شرع میں

غار کھین (تو اس کی بیوی طلاق اور وفات کی مدتوں میں سے جو بڑی ہو وہ پوری کرے  
 یعنی اگر تین حیض چار مہینے دس دن سے زیادہ دنوں میں آتے ہیں تو انکا انتظار کرے اور اگر کم میں آتے  
 ہیں تو چار مہینے دس دن عدت میں رہے اور جو لونڈی رجبی طلاق کی عدت میں آزاد ہو بائن طلاق کی  
 اور موت کی عدت میں آزاد نہ ہو تو وہ (عدت کے حکم میں) مثل حرہ کے ہو اور جس عورت کو عدت کے  
 دین میں ہونے کے بعد حیض آنے لگے تو اس کی عدت حیض ہی کے حساب سے ہوگی اور جس عورت کا نکاح فاسد ہو  
 یا جن سے شبہ میں صحبت کر لگئی ہو ان دونوں کی اور ام ولد کی عدت شہرہ کے مرنے وغیرہ میں حیض ہی سے شمار کیا جاتی ہے  
 دہینوں کا اعتبار نہیں ہوتا اگر کسی نابالغ کے مرنے کے وقت اس کی عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت حمل کا جن لینا  
 ہو اور اگر اسکے مرنے کے بعد حاملہ ہوئی ہو تو اس کی عدت دہینوں کے حساب سے ہی رہتی ہے چار مہینے دس دن  
 ہیں اور ان دونوں صورتوں میں یہ بچہ اس نابالغ کا شمار نہیں کیا جائیگا۔ اگر کسی عورت کو حیض کی حالت  
 میں طلاق دیکھائے تو وہ حیض عدت میں شمار نہیں ہوگا بلکہ اسکے علاوہ تین حیض ہونے چاہئیں اگر  
 عدت والی عورت سے شبہ میں صحبت کر لی جائے تو اس پر دوسری عدت واجب ہے اور ان دونوں مدتوں  
 میں داخل ہو جائیگا یعنی ایک دوسری میں آ جائیگی اور جو حیض اس صحبت کے بعد آئیگا وہ دونوں  
 مدتوں میں شمار ہوگا ہاں اگر پہلی عدت ختم ہو گئی ہو تو اب دوسری عدت پوری کرے اور عدت طلاق  
 یا موت کے بعد سے شروع ہوتی ہے اور نکاح فاسد میں طہرگی کے بعد سے یا اس وقت سے شروع ہوتی ہے  
 کہ جب مرد اس عورت سے صحبت نہ کر نہکا پختہ قصد کرے۔ اگر عورت دعوے کرے کہ میری عدت  
 گزر چکی ہے اور شوہر اسے چھوٹی بتائے تو اس صورت میں عورت سے قسم بیکر اسی کے کہنے کا اعتبار کیا  
 جائیگا اگر کسی نے اپنی عدت میں بیٹھی جو رو سے نکاح کر لیا اور صحبت کرنے سے پہلے اسے پھر طلاق دیدی  
 تو اس عورت کو پورا مہر دنیا اسپر واجب ہوگا اور عورت پر اب نئے سرے سے عدت کرتی لازم ہوگی۔ اگر  
 کوئی ذمیہ عورت کو طلاق دیدے تو اس پر عدت واجب نہیں ہے مگر اگر عورت بالغ مسلمان ہو اگرچہ لونڈی  
 ہو اور اس کو بائن طلاق لچاسے یا اس کا شوہر مر جائے تو وہ عدت میں اس طرح سوگ کرے کہ نہ اپنا بناؤ سنگار  
 کرے نہ خوشبو اور تیل لگائے نہ سرمہ لگائے ان کی عدت سے سرمہ یا وریٹل کا استعمال جائز ہے اور نہ ہندی  
 لگائے نہ کسی اور زعفرانی کپڑے پہنے اور اگر کوئی آزادی کی عدت میں ہو مثلاً آقائے اپنی ام ولد کو آزاد  
 کر دیا ہو اور وہ اس کی عدت میں ہو یا نکاح فاسد کی عدت میں ہو تو وہ سوگ نہ کرے اور عدت والی

لے نہیں جو عدت طلاق کے بعد نہ کرے اور عورت کوئی عورت سے شبہ میں صحبت کر لے تو اس کی عدت طلاق کے بعد سے شروع ہوتی ہے اور نکاح فاسد میں طہرگی کے بعد سے یا اس وقت سے شروع ہوتی ہے کہ جب مرد اس عورت سے صحبت نہ کر نہکا پختہ قصد کرے۔ اگر عورت دعوے کرے کہ میری عدت گزر چکی ہے اور شوہر اسے چھوٹی بتائے تو اس صورت میں عورت سے قسم بیکر اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے اپنی عدت میں بیٹھی جو رو سے نکاح کر لیا اور صحبت کرنے سے پہلے اسے پھر طلاق دیدی تو اس عورت کو پورا مہر دنیا اسپر واجب ہوگا اور عورت پر اب نئے سرے سے عدت کرتی لازم ہوگی۔ اگر کوئی ذمیہ عورت کو طلاق دیدے تو اس پر عدت واجب نہیں ہے مگر اگر عورت بالغ مسلمان ہو اگرچہ لونڈی ہو اور اس کو بائن طلاق لچاسے یا اس کا شوہر مر جائے تو وہ عدت میں اس طرح سوگ کرے کہ نہ اپنا بناؤ سنگار کرے نہ خوشبو اور تیل لگائے نہ سرمہ لگائے ان کی عدت سے سرمہ یا وریٹل کا استعمال جائز ہے اور نہ ہندی لگائے نہ کسی اور زعفرانی کپڑے پہنے اور اگر کوئی آزادی کی عدت میں ہو مثلاً آقائے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا ہو اور وہ اس کی عدت میں ہو یا نکاح فاسد کی عدت میں ہو تو وہ سوگ نہ کرے اور عدت والی

عورت سے صراحت نکاح کرنے کو نہ کیا جائے (مثلاً کوئی یہ کہہ دے کہ میرا ارادہ تجھ سے نکاح کرنے کا ہے) ہاں اشارہ کنایہ سے اس پر اپنے نکاح کا ارادہ ظاہر کر دینا درست ہے اور جو عورت طلاق کی عدت میں ہو وہ گھر سے باہر نہ نکلے اور جو شوہر کے مرنے کی عدت میں ہو اسکو دن میں اور شروع رات میں نکلنا درست ہے (بشرطیکہ رات کا زیادہ حصہ اپنے گھر ہی میں گزارے) اور یہ دونوں اسی گھر میں عدت گزاریں جس میں عدت ان پر واجب ہوئی ہو (یعنی جس میں طلاق یا شوہر کی موت ہوئی ہو) ہاں اگر کوئی اس میں سے نکال دے یا وہ ڈھسے جائے اگر کسی عورت کو سفر میں طلاق ملی یا اسکا شوہر مر گیا اور یہاں سے یعنی اس عورت کے اور اسکے شہر کے درمیان تین منزل سے کم فاصلہ ہو تو یہ اپنے شہر چلی آئے اور اگر تین منزل کا فاصلہ ہو تو اب اسے اختیار ہے چاہے اپنے شہر چلی آئے اور چاہے جہاں جا رہی ہو وہاں چلی جائے برابر ہو کہ اسکے ساتھ کوئی ولی محرم ہو یا نہ ہو اور اگر کسی شہر میں تھی تو وہیں عدت میں بیٹھ جائے اور عدت کے بعد وہاں سے کسی (اپنے) محرم کے ساتھ آئے۔

### باب بیوت النسیء

ت اگر کوئی ایسے کہ اگر تین فلانی عورت سے نکاح کر لیا تو اس پر طلاق ہو پھر اس سے نکاح کر لیا اور نکاح سے چھ مہینے کے بعد اس عورت کے اولاد ہو گئی تو یہ اولاد اسی کہنے والے کی ہوگی اور اس عورت کو پورا مہر دینا اس پر لازم ہوگا اور جی طلاق کی عدت والی عورت کی اولاد اسکے شوہر کی ہوتی ہے اگرچہ وہ (طلاق ہونے سے) دو برس کے بعد جنے جب تک وہ عورت عدت گزرنیکا اقرار نہ کرے اور اس بچہ کا دو برس سے زیادہ میں ہونا باعث رجعت ہے اگر دو برس سے کم میں ہو تو رجعت نہیں ہے اگر کوئی عورت بائن طلاق کی عدت میں تھی اور اسکے دو برس سے کم میں اولاد ہو گئی (اور اسے بھی عدت پوری ہو نیکا اقرار نہیں کیا) تو یہ اولاد اسکے شوہر کی ہوگی (اور اگر دو برس سے کم میں نہ ہوئی) بلکہ دو برس میں یا زیادہ میں ہوئی ہے تو وہ اس شوہر کی نہ ہوگی ہاں اگر وہ شوہر اسکا دعویٰ کرے اگر کوئی قریب بلبوغ لڑکی طلاق کی عدت میں ہو اور تین مہینے سے کم میں اسکے اولاد ہو جائے تو وہ اولاد اسکے شوہر کی ہوگی اور اگر تین مہینے سے زیادہ میں ہو تو اسکے شوہر کی نہ ہوگی (برابر ہے کہ طلاق جی ہو یا بائن ہو) جو عورت اپنے شوہر کے مرنے کی عدت میں ہو اور دو برس سے کم میں اسکے اولاد ہو جائے یا جو عورت اپنی عدت پوری ہو جائیکا اقرار کرتی ہو اور اقرار کے وقت سے لیکر چھ مہینے

یہ بیوت النسیء کے نام سے مشہور ہے

سے کم میں اسکے اولاد ہو جائے تو ان دونوں کی اولاد اسکے شوہر دکنی ہوگی اور چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہوئی  
 تو شوہر کی نہ ہوگی جو عورت (طلاق یا موت کی) مدت میں ہو اور اسکی اولاد کا اسکے شوہر نے (یا اسکے  
 وارثوں نے) انکار کر دیا ہو کہ یہ سیری نہیں ہے تو وہ اولاد دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی  
 گواہی سے یا اوصاف اسکا حمل ظاہر ہونے سے یا شوہر کے اس حمل کا اقرار کر لینے سے یا (شوہر کے مرنے کے  
 بعد) وارثوں کے اس عورت کی تصدیق کر لینے سے یہ اولاد اسی شوہر کی ہوگی اور منکوحہ عورت کا بچہ  
 اسکے شوہر کا (سوقت ہوگا کہ جب چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہو اگرچہ شوہر چپ رہے اور اگر وہ انکار کرے  
 تو پھر ایک عورت کی گواہی اس بچہ کی ولادت پہ ہونی چاہیے وہ بچہ اسکے شوہر کا قرار دیا جائیگا۔ اگر عورت  
 بچہ پیدا ہو اور پھر میان بیوی میں اختلاف ہو جائے عورت کہے کہ تیرا مجھ سے نکاح ہوئے چھ مہینے ہوئے ہیں  
 اور شوہر کہے ابھی چھ مہینے نہیں ہوئے تو اس صورت میں عورت کے کہنے کا اعتبار کرینگے اور اسکو قسم میں  
 دینگے اسی پر فتویٰ ہے اور یہ لڑکا اسی شوہر کا شمار کیا جائیگا اگر شوہر نے بیوی کی طلاق اسکے بچہ ہونے پہ  
 معلق کر دی (یعنی یہ کہہ دیا کہ اگر تیرے بچہ ہو تو پھر طلاق ہے) اور ایک عورت نے اسکے بچہ پیدا ہونے پر گواہی  
 دی تو اسکی گواہی قبول نہ ہوگی اور اس پر طلاق نہیں پڑے گی ہاں اگر شوہر اسکے حمل کا اقرار کرے تو بلا لڑکا  
 طلاق پڑ جائیگی اور حمل رہنے کی مدت زیادہ سے زیادہ دو بیس میں اور کم از کم چھ مہینے پس اگر کسی نے توڑ دیا  
 نکاح کر کے اسے طلاق دیدی پھر اسکو خرید لیا اور خریدنے کے وقت سے لیکر چھ مہینے سے کم میں اسکے بچہ ہو گیا تو یہ  
 بچہ اسی شخص کے سر پر لگے گا اور اگر چھ مہینے سے کم میں نہیں ہوا (بلکہ زیادہ میں ہوا) تو اسکے گھر میں پڑے گا۔ اگر کوئی  
 اپنی لونڈی سے کہے کہ اگر تیرے پیشاں میں بچہ ہو تو وہ میرا ہے پھر ایک عورت نے اسکے بچہ ہوئی گواہی دی تو یہ  
 لونڈی اس شخص کی ام ولد ہو جائے گی۔ اگر کوئی شخص کسی لڑکے کو کہہ دے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور بعد میں حائضہ  
 اس لڑکے کی ماں دعویٰ کرے کہ میں اسکی بیوی ہوں اور یہ مجھ سے اسکا بیٹا ہے تو یہ (ماں پوت) دونوں  
 اس مرد سے کہے وارث ہونگے اور اگر اس عورت کا حرحہ ہوا کسی کو معلوم نہیں اور میت کا وارث (یعنی بیٹا)  
 یہ کہتا ہے کہ تو میرے باپ کی ام ولد ہے (نکاحی بیوی نہیں ہے) تو اب اسے میراث نہیں ملے گی۔

سچ کی پرورش کر نیکی لیے سب سے زیادہ خدا ارسل کی مان ہے (کھاج ٹوٹ کر) جدائی ہوئی پہلے ہی اور اسکے بعد بھی پھر (اگر مان نہ ہو تو) نانی نانی نہ ہو تو داوی اگر یہ بھی نہ ہو تو سکی بہن نہ ہو تو مان شرمیلی



ہیں یہ نہ ہو تو باپ شریکی ہیں اگر یہ بھی نہ ہو تو پھر اسی (سکی سوتیلی کی) ترتیب سے خالائین اگر خالائین بھی نہ ہوں تو اسی ترتیب سے پھر پھیمان اور جو عورت بچہ کے غیر محرم سے نکاح کرے تو اسکا حق جاتا رہیگا یعنی جس اب اس عورت نے دوسرا نکاح کیا ہو وہ اس بچہ کا قریبی رشتہ دار نہیں ہے تو اب اس بچہ کی پرورش کرنے میں اس عورت کا حق نہیں رہا ہے اور اگر ان میں جدائی ہو جائے تو اسکا حق پھر لوٹ آئیگا اور اگر بچہ کی پرورش کرنے کے لیے یہ عورتیں نہ ہوں تو پھر اُس کے حقدار علی الترتیب عہبی ہیں (یعنی جتنا عصبہ کوئی قریب ہوگا اتنا ہی مقدم ہوگا) مان اور نانی بچہ کو پرورش کرنے کی حقدار اس وقت تک ہیں کہ وہ اپنی ضروریات کو خود کرنے لگے اسکے لیے رٹ کے کے حق میں انڈا اسات برس مقرر کر دئے گئے ہیں اگر جب وہ سات برس کا ہو جائے تو پھر انکی پرورش میں رکھنے کی ضرورت نہیں ہے اور لڑکی کی بابت یہ ہو کہ اسکو حیض آنے لگے اور مان اور نانی کے سوا اور ون کا حق (لڑکی کی پرورش میں) اس وقت تک ہے کہ اسے شہوت ہونے لگے (مثلاً کم از کم نو برس کی ہو جائے اور اسی پر فتویٰ ہے) تو لڑکی اور ام ولد کا دلپے پرورش کرنے میں کوئی حق نہیں ہے جب تک کہ یہ دونوں آزاد نہ کر دیجائیں (کیونکہ یہ دونوں اپنے آقا کی خدمت کے شغل کی وجہ سے اس کام کو انجام نہیں دے سکتیں) اور ذی عورت اپنے مسلمان بچہ کی سب سے زیادہ حقدار ہے جب تک کہ اسے دین کی سمجھ نہ آئے (ذمیہ کا بچہ مسلمان سطح ہو سکتا ہے کہ اسکا شوہر مسلمان ہو) اور بچہ کو اس بارے میں کچھ اختیار نہیں ہوتا اور طلاق دی ہوئی عورت اپنی اولاد کو سفر میں نہ لے جائے ان اپنے اس وطن کو جہاں اسکا نکاح ہوا تھا الیجا لے میں چندان ہرج نہیں ہے۔

### باب النفقة

نفقہ لغت میں اسکو کہتے ہیں جو آدمی اپنی مالی بچان پر خرچ کرے یہ لفظ خوراک پوشاک وغیرہ سب کو شامل ہے۔ فقہ مرد اپنی بیوی کا کھانا کپڑا اور لون کی حیثیت کے موافق واجب ہے اگرچہ بیوی اپنا مہر وصول کرنے کی غرض سے شوہر کو صحبت نہ کرنے دے ان جو عورت شوہر کے کہنے میں نہ ہو اسکی ذیاجات اگر سے نکلی جائے یا ایسی کم عمر ہو کہ وہ اس سے صحبت نہ کر سکے یا قرضدار ہو نیکیہ سبب سے قید میں چلی گئی ہو یا کسی نے زبردستی چھین لی ہو یا غیر آدمی کسی سے تفریح کرنے چلی گئی ہو یا یہ کہ اس سے شہنائت کی بھی نوبت نہ آئی ہو تو انکا کھانا کپڑا شوہر کے ذمہ نہیں ہے اور اگر شوہر مالدار ہے تو بیوی کی خدمت کرنے والے کا بھی کھانا کپڑا اسے اور اگر شوہر کھانا کپڑا نہ دے سکے (کسی وجہ سے مجبور ہو) تو اس سے شوہر کے ان میں علیحدگی نہ لی جائے

ان عورت کو مرد کے نام سے قرض لیکر کھانسی کی اجازت دیجائے۔ اگر شوہر پہلے تنگ دست تھا اور اب مالدار ہو گیا تو اب اسے اس مالدار کی حیثیت کا کھانا کپڑا دینا چاہیے اگرچہ اسپر مفلسی کے کھانے کپڑے کا حکم ہو چکا ہو اور جو دن گزر گئے ہوں اور انہیں شوہر نے کچھ نہ دیا ہو تو ان کا خرچہ دینا واجب نہیں رہتا ان حاکم کے حکم کرنے یا شوہر کے خود ہی رضامند ہو جانے سے لازم ہو جاتا ہے اور میان بیوی میں واپس کے مرجانے سے حکم شدہ نفقہ ساقط ہو جاتا ہے اور جو نفقہ عورت پیشگی لے چکی ہو اور پھر شوہر کا انتقال ہو جائے تو وہ اس سے واپس نہیں لیا جاسکتا اور غلام کو اس کی بیوی کے نفقہ میں فروخت کر دیا جائے (مگر وہ غلام ایسا ہو کہ اسکے آقا نے اس کو نکاح کو نیکی اجازت دیدی ہو) اور لڑکی منکوحہ کا نفقہ رات کو شوہر کے پاس بھیج دینے سے واجب ہوتا ہے یعنی اگر لڑکی کا آقا اس سے اپنی خدمت نہ لے اور اسے اسکے شوہر کے پاس رات کو بھیج دے تو شوہر کے ذمہ ان نفقہ ہو جائیگا) اور بیوی کے رہنے کے لیے شوہر پر ایک مکان دینا بھی واجب ہے جو عین نہ شوہر کے گھر کے آدمی رہتے ہوں اور نہ بیوی کے ان عورت کے گھر گنبد والوں کو اسے دیکھنا اور اس سے باتیں کرنا جائز ہے اگر کوئی شخص بے پتہ کہیں چلا جائے اور اس کا روپیہ ایسے شخص کے پاس ہو جو اس کا روپیہ اور اس کی بیوی ہو نیک اقرار کرتا ہو تو حاکم کو چاہیے کہ اس کی بیوی اور چھوٹے بچوں اور اسکے ماں باپ کا اسکے روپیہ میں سے کچھ مقرر کر دے اور (احتیاطاً) عورت سے ایک ضامن لے لیا جائے اور یہی (یعنی روٹی کپڑا اور رہنے کا مکان) طلاق کی عدت والی عورت کو بھی (عدت تک) دینا واجب ہے نہ کہ اس عورت کو جو شوہر کے مرینگی عدت میں ہو یا شوہر کی نافرمانی کرنے پر اس سے علیحدگی ہو گئی ہو اور عورت کا بائنہ طلاق پڑنے کے بعد مرتد ہو جانا اسکے نفقہ کو ساقط کر دیتا ہے نہ کہ شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر قابو دیدینا (یعنی اپنی ہم بستری کا اسے موقع دیدینا نفقہ کو ساقط نہیں کرتا) اور آدمی پر اپنے محتاج بچوں کا بھی نفقہ واجب ہے اور بچہ کی ماں پر دودھ پلانے میں زبردستی نہ کیا جائے (یعنی اگر وہ نہ پلائے تو بچہ کا باپ اسپر زبردستی نہ کرے) ان ماں کے پاس کسی دودھ پلانے والی کو نہ رکھ دے اور اگر بچہ کی ماں اسکے باپ کے نکاح میں ہو یا عدت میں ہو تو اس کو دودھ پلانے کا معاوضہ نہ دے اور عدت کے بعد اگر وہ اور انوں سے زیادہ خواہ نہ مانگے تو سب سے بہتر یہی ہے اور آدمی پر اپنے ماں باپ دادا دادی اور نانائے بھی کھانا کپڑا دینا واجب ہے اگر وہ محتاج (عاجز) ہوں (اگر کھاتے پیتے ہوں تو واجب نہیں ہے) اور رشتہ داروں میں (دین کے مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں رہتا سولے درشتوں یعنی) میا بیوی

ہونے اور باپ بیٹا ہونے کے وقت کہ ان دونوں میں باوجود دین کے اختلاف کے بھی نفقہ واجب رہتا ہے اور دین مختلف ہو نیکی یہ معنی ہیں کہ مثلاً شوہر مسلمان ہو اور بیوی اہل کتاب میں سے ہو یا نصرانی ہو یا مان باپ کافر ہوں بیٹا مسلمان ہو یا بیٹا کافر ہو مان باپ مسلمان ہوں تو تب بھی انکار کوئی کثیر لازم نہیں ہے۔  
**مات** اولاد کے اپنے مان باپ کو نفقہ دینے میں اور باپ کو اپنی اولاد کو نفقہ دینے میں اور کوئی (رشتہ دار) شریک نہیں ہو سکتا (یعنی اوروں پر واجب نہیں ہے اولاد پر مان باپ کا واجب ہے اور مان باپ پر اولاد کا) اور جو قریب کا دی رحم محرم حاجت مند اور کمائے سے عاجز ہو تو اس کا روٹی کپڑا میراث کے حصہ کے موافق (مشار) پر واجب ہے اگر وارث مالدار ہو اور باپ کو اپنے روٹی کپڑے کے خرچ کے لیے اپنے بیٹے کے اسباب کسب لینا درست ہے اسکی زمین کو بیچا درست نہیں ہے اگر (کسی نے اپنا روپیہ کسی کے پاس مان نہ رکھ دیا تھا اور) اس کے پاس اسکی بلا اجازت اس کے مان باپ کا خرچ اٹھا یا تو اس میں اس کا منہ دار ہو گا اور اگر مان باپ وہ روپیہ خرچ کر لیا تو اس کے پاس لے کر بیٹے کا رکھا ہوا تھا تو وہ دیندار نہ ہو گے (کیونکہ ان کا خرچ تو حکم حاکم سے پہلے ہی اس کے ذمہ ہے پس انھوں نے پناہ دینی وصول کر لیا اگر مان باپ کے نفقہ کا اولاد پر یا اولاد کے نفقہ کا باپ پر یا اور کسی قرابت دار کے نفقہ کا حاکم نے حکم دیدیا تھا اور ایک دست گذر گئی کہ وہ نفقہ کسی دوسرے کو نہ ملا تو اب وہ ساقط ہو گیا مان اگر حاکم نے (انکو) قرض لیکر کھانے کی اجازت دیدی ہو (تو اس صورت میں دینا چڑیکا اور غلام کو بیڑی روٹی کپڑا اسکے آقا پر واجب ہے اگر وہ دینے سے انکار کرے تو غلام کو اپنی کمائی میں سے لے لینا چاہیے اور اگر وہ کما نہ سکتا ہو تو اس کو فروخت کر دینی کا حکم دیدیا جائے

### کتاب العتاق

**عتق** اور عتاق کے معنی قوت کے ہیں شراب کا نام بھی عتیق اس میں زیادہ قوت ہی ہونے کی وجہ سے ہے اور کعبہ کو بھی عتیق اسکی قوت ہی کے سبب کہتے ہیں کہ کوئی شخص اس پر غالب نہیں آ سکتا اور اسکے شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مصنف نے بیان کئے ہیں۔ **عتاق** (یعنی آزادی) ایک الیق قوت شرعیہ کا نام ہے جو مملوک میں غلامی پر جلتے رہنے اور (آقا کی) ملک سے باہر ہونے کے بعد حاصل ہوتی ہے اگر وہ مکلف (یعنی آزاد عاقل بالغ) اپنے مملوک سے اتنا کہہ دے کہ تو مجھے (آزاد ہے) تو وہ آزاد ہو جائیگا یا کوئی اور ایسا لفظ کہہ دے جس سے سارا بدن مراد لیا جاتا ہو مثلاً یوں کہ تیرا سر آزادی تیرا منہ آزادی تیری گردن آزادی وغیرہ وغیرہ) یا یہ کہہ دے کہ تو آزاد ہے۔ تو آزاد کیا گیا ہے۔ تو حر کر دیا گیا ہے یا میں نے تجھے حر کر دیا ہے یا میں نے تجھے آزاد کر دیا ہے تو ان سب صورتوں میں وہ آزاد ہو جائیگا برابر ہے کہ اس نے

والے نے نیت کی ہو یا نہ کی ہو یا آزاد کرنے کی نیت کر کے یوں کہہ دے کہ اس میں تیرا مالک نہیں رہا یا اب تو میرا غلام نہیں رہا یا لونڈی نہیں رہی یا اب تجھے میرا اختیار نہیں رہا یوں کہہ دے کہ یہ میرا بیٹا یا بیٹی یا لونڈی کی بابت کہے یہ میری مان ہو یا یہ کہے کہ یہ میرا آقا ہو یا اسطرح پکارے کہ او میرے آقا اور یا او آزاد تو ان سب الفاظ سے آزاد ہو جائیگا ان اگر یوں پکارے کہ اے بیٹے۔ اے بھائی۔ یا اس کہے اب تجھے میری حکومت نہیں رہی (لونڈی کی بابت) وہ الفاظ کہے جن سے طلاق پڑھائی ہو کہ تو مثل آزاد کے ہو تو ان الفاظ سے آزاد نہ ہوگا اور اگر یہ کہہ کہ تو نہیں ہو مگر آزاد تو اس سے بھی آزاد ہو جائیگا اور اگر کوئی (اپنے) قریب (ذی رحم) محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جائیگا اگرچہ مالک ہو یا لا لڑکا یا دیوانہ ہو یا اگر کوئی (اپنے لونڈی غلام سے) یوں کہے کہ تو اللہ کی خوشنودی کے لیے آزاد ہو شیطان کی خوشنودی کے لیے آزاد ہو یا بت کے لیے آزاد ہو یا کسی کے زیر دست کر بیٹے آزاد کر دی یا نشہ بین آزاد کر دے تب بھی آزاد ہو جائیگا۔ اگر آزادی (اپنے) مالک ہونے پر یا کسی اور شرط پر ملے کہ تو قلعیق درست ہو جائے گی (اور یہ شرط پوری ہونے پر وہ آزاد ہو جائیگا) اگر کسی نے اپنی حاملہ لونڈی کو آزاد کر دیا تو (وہ اور اسکا بچہ) دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر بچہ کو آزاد کیا تو فقط وہی آزاد ہوگا اور مالک ہونے آزاد ہونے۔ غلام ہونے۔ مدبر یا ام ولد ہونے یا مکاتبتین بچہ اپنی مان کے تابع ہو جائے یعنی اگر اسکی مان کسی چیز کے خریدنے یا بیہ ہونے کے ذریعہ سے مالک ہوئی یا آزاد وغیرہ ہوئی تو بچہ کا بھی یہی حکم ہوگا اور لونڈی کا جو بچہ اسکے آقا سے ہو وہ آزاد ہے۔

**باب بعد الذی یقیق بعضہ**

ت اگر کوئی شخص اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دے مثلاً چوتھائی یا تہائی یا نصف تو وہ سارا آزاد نہیں ہوتا بلکہ جتنا اسنے کیا ہوتا ہوا ہے پھر جتنا آزاد ہونے سے رہ جائے اس مقدار کے بدلے روپیہ کما کر یہ اپنے آقا کو دے اور یہ مثل مکاتبت کے ہوتا ہوا مکاتبت کا بیان آگے آئیگا مگر اس میں اور مکاتبت میں اتنا فرق ہے کہ اگر مکاتبت کمانے سے عاجز ہو جائے تو وہ پھر غلام ہو جاتا ہوا ہے بخلاف اسکے کہ اسکا جتنا حصہ آزاد ہو گیا ہو وہ عاجزی کی صورت میں بھی غلام نہیں ہو سکتا اگر کسی نے مشترک غلام میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اب اسکے شریک کا اختیار ہو جاتا ہے وہ آزاد کر دی جائے یا اپنے حصہ کی قیمت اس غلام سے کو لے اس صورت میں اس غلام کا ترکہ ان دونوں شریکوں کو پہنچے گا یا یہ اگر کسی

یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دے مثلاً چوتھائی یا تہائی یا نصف تو وہ سارا آزاد نہیں ہوتا بلکہ جتنا اسنے کیا ہوتا ہوا ہے پھر جتنا آزاد ہونے سے رہ جائے اس مقدار کے بدلے روپیہ کما کر یہ اپنے آقا کو دے اور یہ مثل مکاتبت کے ہوتا ہوا مکاتبت کا بیان آگے آئیگا مگر اس میں اور مکاتبت میں اتنا فرق ہے کہ اگر مکاتبت کمانے سے عاجز ہو جائے تو وہ پھر غلام ہو جاتا ہوا ہے بخلاف اسکے کہ اسکا جتنا حصہ آزاد ہو گیا ہو وہ عاجزی کی صورت میں بھی غلام نہیں ہو سکتا اگر کسی نے مشترک غلام میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اب اسکے شریک کا اختیار ہو جاتا ہے وہ آزاد کر دی جائے یا اپنے حصہ کی قیمت اس غلام سے کو لے اس صورت میں اس غلام کا ترکہ ان دونوں شریکوں کو پہنچے گا یا یہ اگر کسی

کہ اپنے حصہ کی قیمت) اس آزاد کر نیوالے سے وصول کرے اگر وہ مالدار ہو اور وہ اسے دیکر پھر غلام  
وصول کرے اس صورت میں اسکا ترک اس آزاد ہی کر نیوالے کا ہوگا اور اگر ایک غلام میں دو شریک تھے  
اور ہر ایک نے دوسرے کے حصہ کے آزاد کرنے پر گواہی دی (یعنی ہر ایک نے یہ کہا کہ میری شریک  
نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے تو اب یہ غلام دونوں کے حصہ کا روپیہ لکھا کر دے (خواہ وہ امیر ہوں یا  
غریب ہوں) اور اگر دو شریکوں میں سے ایک نے اس غلام کی آزادی کو غلام کے کل کوئی فعل کر دیا  
پہلے کیا (مثلاً یوں کہہ دیا کہ اگر زید کل گھر میں آئے تو تو آزاد ہے) اور دوسرے نے اسکا انکار کیا (یعنی یہ  
کہہ دیا کہ اگر زید کل گھر میں نہ آئے تو تو آزاد ہے) اور وہ کل گزر گئی اور اسکا آنا نہ معلوم نہیں ہوا تو اس صورت  
میں نصف غلام آزاد ہو جائیگا اور وہ اپنے باقی نصف کی قیمت دونوں کو لکھا کر دیگا (اور اس کے ترکہ ان  
دونوں کو لے لے گا) اگر (دو میں سے) ہر ایک نے اپنا اپنا غلام آزاد کرنے کی (مثلاً پہلی صورت کی) قسم کھائی تو  
کوئی غلام آزاد ہوگا (اس صورت میں بھی حق کی قسم کھانیے اسکو کسی شرط پر معافی کر دینا ہی ملاوٹ ہے  
اس گذشتہ صورت میں تعاقب دونوں میں صرف اتنا ہے کہ پہلی صورت میں غلام سا بھی کا تھا اور اس میں دونوں  
کے ایک ایک دو غلام ہیں مثلاً اگر کوئی شخص دوسرے کی شرکت میں اپنے بیٹے کا مالک ہو گیا (یعنی کسی شرکت  
میں اپنے بیٹے کو خرید لیا) تو (اس میں سے) اسکا حصہ فوراً آزاد ہو جائیگا اور یہ باپ اپنی سا بھی کے حصہ کا  
حصہ منہ ہوگا اس سا بھی کو چاہیے کہ یا تو (اپنا حصہ بھی) آزاد کر دے یا اپنے حصہ کی قیمت لکھو لے ایک غلام  
میں سے ادھا ایک اجنبی نے خرید لیا تھا اور بعد میں باقی کا ادھا اس غلام کے باپ نے خرید لیا تو اب اس  
اجنبی کو اختیار ہے چاہے اپنے حصہ کا روپیہ باپ سے وصول کرے اور چاہے بیٹے سے لے لے اگر باپ اپنے بیٹے  
کا نصف اس شخص سے خرید لیا جو سائے کا مالک تھا تو (امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک) یہ باپ بیٹے  
والے کا ضامن ہوگا۔ ایک غلام تین مالدار آدمیوں کی شرکت میں تھا ان میں سے اول ایک نے اسکو مدبر  
کر دیا پھر دوسرے نے اسکو آزاد کر دیا (اور تیسرا بھی خاموش ہے) تو خاموش اس مدبر کر نیوالے سے اپنے  
حصہ کی قیمت وصول کرے اور یہ اسکو قیمت دیکر آزاد کر نیوالے سے اس غلام کے مدبر ہونے کی تہائی قیمت  
لے لے کہ وہ قیمت جہاں سے اپنے سا بھی خاموش رہنے والے کو بھری تھی۔ ایک لونڈی میں دو شریک تھے ایک  
دوسرے سے کہا کہ یہ لونڈی تیری ام ولد ہے اور اسے انکار کیا کہ میری ام ولد نہیں ہے (تو یہ لونڈی اب ایک روز نہیں  
انکار کر نیوالے کی خدمت کرے گی اور ایک روز بھٹی میں بیٹھی ہو جائے گی کہ ام ولد کی قیمت نہیں ہوتی اسلئے اگر اسے



دو شرکین میں سے ایک اپنا حصہ زکوٰۃ دینا تو یہ دوسرے کا غنا میں نہ ہوگا اس کی صورت یہ ہے کہ ایک  
 نوڈی دوا دیوں کی شرکت میں مٹی اسکے اولاد ہوئی تو اولاد پر دونوں نے دعویٰ کیا ایک کہتا ہے میرا ہے  
 دوسرا کہتا ہے میرا ہے اس صورت میں یہ نوڈی ان دونوں کی ام ولد ہو گئی پھر ان میں سے ایک اسکے زکوٰۃ دیا تو  
 اسکے زکوٰۃ کرنے سے اولاد میں دنیا پڑیگا۔ طاعت ایک آدمی کے تین غلام تھے اُس نے ان میں سے دو کو مخاطب  
 کر کے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو اسکے اتنا کہتے ہی ان میں سے ایک ابھڑا اور تیسرا (جو نہیں پہچانتا)  
 تھا اب (اکٹھرا ہوا اور آقا نے پھر اس طرح کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہو اور تیسرا ہی مر گیا یہ بیان کیا  
 کہ میرے نزدیک فلاں آزاد ہو تو اس صورت میں تین جو تھا می تو اس غلام کی آزاد ہو گئی جو دونوں فقیرین  
 وہیں کھڑا ہوا اور نصف نصف ان دونوں میں سے آزاد ہوا بیگنا اور اگر یہ بات اسے مرض الموت میں ہی مٹی اور  
 بیان کرنے سے پہلے مر گیا تو سارے ترک کا) ایک تھائی ہی حساب تقسیم کر دیا جائیگا ورنہ اپنی گریہ بات  
 اسے اپنے منہ کی بیماری میں ہی مٹی تو یہ غنزل وصیت کے ہوئی اور یہ قاعدہ ہے کہ وصیت ترکہ کی تھائی میں جائیگی  
 ہو اگر ہی ہو گیا اس شخص کے پاس سوائے ان تین غلاموں کے اور کچھ نہ تھا اور یہ تینوں ایک ہی قیمت کے تھے  
 اور اس شخص کے وارثوں نے ان غلاموں کے حق میں اسکا کہنا پورا نہ کیا تو اب اسکی وصیت کو تھائی ترکہ  
 میں جاری کر کے ان غلاموں پر اسی مذکورہ حساب سے تقسیم کر دینگے مثلاً ہر غلام کے سات سات حصے  
 کرینگے پس جو غلام دونوں دفعہ وہیں رہا تھا اسکے تین حصے آزاد ہوینگے اور اسے چار حصوں کی قیمت لگا کر دینی  
 ہوگی اور باقی دونوں کے جو حصے انھیں پانچ پانچ حصوں کی قیمت لگا کر دینی ہوگی اور بھی پنا آزاد  
 کر دینا۔ دیکھ کر دنیا۔ ہر کہ دینا۔ یا مر جانا بہم آزاد کرنا کیا بیان ہوتا ہے نہ کہ صحبت کرنا مثلاً کسی کے دو غلام  
 تھے اس نے دونوں کو خطاب کر کے یہ کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو تو یہ آزاد کرنا بہم ہوا پھر اس نے خود ہی نہیں  
 ایک بچہ یا آزاد کر دیا دیکھ کر دیا کسی کو ویسے ہی دیدیا یا ایک مر گیا تو اب یہ دوسرا آزاد ہو جائیگا اور  
 ان افعال کے سبب یہ سمجھا جائیگا کہ اس نے اس وقت اسی کو آزاد کیا تھا اور اگر اپنی دونوں بیویوں سے یہ کہا تھا اور  
 پھر ایک کو صحبت کر لی تو یہ اس امر کی دلیل نہیں ہوگی کہ دوسری نوڈی آزاد ہو طوع سے ان صحبت کرنا اور  
 مر جانا بہم طلاق میں بیان ہوتا ہے مثلاً کسی کی دو بیویاں تھیں ان سے کہا کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہے پھر  
 ان میں سے ایک کو صحبت کر لی یا ایک مر گئی تو طلاق دوسری ہی پر پڑ جائیگی طوع سے کسی نے اپنی نوڈی  
 سے کہا کہ اگر تو پہلے لڑکا جنے تو آزاد ہو اسے لڑکا اور لڑکی دونوں جن دیے اور یہ دوام نہیں کہ ان میں سے پہلے کنسلید

اگر ایہ تو یہ لڑکا غلام رہے گا اور لڑکی اور اس کی ماں نصف نصف آزاد ہو جائیگی اگر دو آدمی (کسی شخص یا) گواہی دین کہ اس نے اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہو یا اپنی دو لونڈیوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہو تو (امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک) یہ گواہی لغوی ہوگی ان اگر یہ گواہی وصیت میں یا مہم طلاق میں ہو تو معتبر ہوگی مثلاً دو آدمی گواہی دین کہ فلان شخص نے اپنے مرض الموت میں اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہو تو یہ گواہی بالاتفاق قبول ہوگی یا دو شخص سبائے گواہی دین کہ فلان شخص نے اپنی بیویوں میں سے ایک کو طلاق دیدی ہو تو یہ بھی بالاتفاق مقبول ہوگی بس

ما الحكم القبيح

فہرستان آزاد کرنے پر قسم کھانے سے یہی مراد ہوگی کہ آزاد کرنے کو کسی شرط پر معلق کر دے مثلاً اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اگر میں گھر میں جاؤں تو اس روز جتنے میرے مملوک (غلام) ہوں سب آزاد ہیں تو اس کہنے کے بعد جتنے غلام اسکی ملک میں آئینگے اسکے گھر میں جانے سے وہ سب آزاد ہو جائینگے اور اگر اس روز کا لفظ نہیں کہا تو نہیں ہونگے (یعنی اس کہنے کے بعد جبکہ یہ مالک ہوگا وہ آزاد نہ ہونگے بلکہ وہی آزاد ہونگے جو اس وقت اسکی ملک میں ہونگے) اور مملوک کا لفظ محل کو شامل نہیں ہوتا (مثلاً اگر کسی نے یوں کہا کہ) میرے جتنے مملوک ہیں یا جسکا میں مالک ہوں وہ کل کے بعد آزاد ہو یا میرے مرئی کے بعد آزاد ہو تو اسکا یہ کہنا فقط اسی کو شامل ہوگا جسکا یہ اس قسم کے (یعنی اس کہنے کے) وقت مالک ہوا اگر کوئی نوٹڈی علی علی علی تو نوٹڈی آزاد ہوگی محل نہیں ہوگا) ان اس دوسری صورت میں اسکے تہائی مال میں سے وہ مملوک بھی آزاد ہو جائیگا جسکا یہ اس شرط لگانے کے بعد مالک ہوا ہو۔

باب العشق على الخليل

مگر کسی نے اپنے غلام کو مال پر آزاد کر دیا یعنی یون کہا کہ مثلاً تو ایک ہزار پر یا ایک ہزار کے بدلہ میں آزاد ہو اور اسے منظور کر لیا تو یہ غلام ابھی آزاد ہو گیا اور اگر اسکی آزادی کو روپیہ داکرنے پر قائم حلق کر دیا تھا (یعنی مثلاً یون کہا کہ یا تھا کہ اگر تو اتنا روپیہ مجھے دیدے تو تو آزاد ہو) تو اسے رد لالہ حال سے (مادون فی التجارۃ ہو جائیگا اور تخلیہ سے آزاد ہو جائیگا) ایسے موقع پر تخلیہ سے یہ مراد ہوتی ہو کہ غلام اپنے آقا کے سامنے اسی طرح روپیہ رکھ دے کہ وہ اٹھ بڑھا کر لے لے سکے اس غلام کو آقا کے اٹھین میں ضروری نہیں ہے یعنی اگر آقا نے اپنے غلام سے یون کہا کہ تو ایک ہزار روپیہ کے عوض میں سے

اسکو تجارت کرنے کی اجازت ہو جائے گی اور جب قابل بنی زبان سے اسکا تجارت کرنے کی اجازت ملے گی تو ۱۲ ادا یہ وصول ہونے لگے گا۔

مرثیہ بعد از ادوی تو غلام کی طرف سے اسکا منظور کرنا آقا کے مرثیہ کے بعد معتبر ہوگا (آقا کے مرنے سے پہلے منظور کر لینے کا اعتبار نہ کیا جائیگا اور نہ یہ آزاد ہوگا) ان اگر وارث یا آقا کا وصی آزاد کرے (اگر کسی نے اپنے غلام سے یون کہا کہ میری ایک سال خدمت کرنے پر تو آزاد ہو اور غلام نے اسکو منظور کر لیا تو وہ بھی آزاد ہو جائے گا اور اسکو آقا کی (ایک سال) خدمت کرنی لازم ہوگی کیونکہ وہ اس کو منظور کر چکا ہو) اور اگر آقا خدمت کرنے سے پہلے مر گیا تو اس غلام کو اپنی قیمت دینی واجب ہوگی (اور اگر غلام مر جائے تو اسکی قیمت اسکے ترکہ میں لیجائیگی) اگر کسی نے ایک لونڈی کے آقا سے کہا کہ تم اس اپنی لونڈی کو ایک ہزار روپیہ عوض میں اس شرط پر آزاد کر دو کہ تم اسکا نکاح مجھ سے کرو تو اسنے (اسکے کہنے پر لونڈی کو آزاد کر دیا اور ابھین لونڈی سے کہا کہ میں تیرا نکاح اس سے کرتا ہوں تو) لونڈی نے اس سے نکاح کر لیا سے انکار کر دیا تو یہ لونڈی مفت آزاد ہو جائے گی اور اگر یون کہے کہ اسکو ایک ہزار میں میری طرف سے آزاد کر دو تو اب یہ ہزار روپیہ اسکی قیمت پر اور اسکے ہر مثل پر بانٹ دئے جائیں گے اور جو کچھ قیمت کے مقابلہ میں آجیگا بس وہ ہی اس کہنے والے کو دینا واجب ہوگا۔

### باب التذہیر

فت نصت میں تذہیر کے معنی انجام کار میں غور کرنے کے ہیں اور شرعی معنی میں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں یعنی مت لونڈی غلام کی آزادی کو فقط اپنی موت پر متعلق کر نیکا نام (شرع میں) تذہیر ہو مثلاً آقا یون کہے کہ جب میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو یا کہے جہن میں مر جاؤں یا کہے میرے بعد میں (تو آزاد ہو) یا کہے کہ تو مدبر ہو یا کہے کہ میں نے تجھے مدبر کر دیا اور مدبر وہ مدبر کا حکم یہ ہے کہ اب نہ بک سکتا ہو اور نہ ہب ہو سکتا ہے ان آقا اس سے اپنی خدمت کرتا رہی یا اپنے کو ضرورت خدمت کی نہ ہو تو دوسرے کے ان نوکر رکھائے اور اگر مدبرہ لونڈی ہو تو اس سے صحبت کر لیا کرے اور اگر چاہے تو اور کسی سے اسکا نکاح کرے اور جب یہ آقا مر جائے گا تو اسکے تہائی مال میں سے مدبر آزاد ہو جائیگا اب اگر آقا فقیر تھا کہ اس مدبر غلام لونڈی کے سوا اور مال اسکے پاس نہ تھا تو یہ مدبر اپنی قیمت کے برابر تہائی مال کا آقا کے وارثوں کو دینا اور اگر آقا قرضدار تھا تو اسے اپنی ساری قیمت مل کر وینی بڑی اور اگر آقا نے اپنی لونڈی غلام سے یون کہا کہ اگر میں اپنی اس بیاری میں مر جاؤں یا اپنے اس سفر میں مر جاؤں یا وٹل میں ہوں اندر اندر مر جاؤں یا تو فلان شخص کے مرثیہ کے بعد آزاد ہو تو اب آقا کو اس کا جہن

مرثیہ کے بعد آزاد ہو تو غلام کی طرف سے اسکا منظور کرنا آقا کے مرثیہ کے بعد معتبر ہوگا (آقا کے مرنے سے پہلے منظور کر لینے کا اعتبار نہ کیا جائیگا اور نہ یہ آزاد ہوگا) ان اگر وارث یا آقا کا وصی آزاد کرے (اگر کسی نے اپنے غلام سے یون کہا کہ میری ایک سال خدمت کرنے پر تو آزاد ہو اور غلام نے اسکو منظور کر لیا تو وہ بھی آزاد ہو جائے گا اور اسکو آقا کی (ایک سال) خدمت کرنی لازم ہوگی کیونکہ وہ اس کو منظور کر چکا ہو) اور اگر آقا خدمت کرنے سے پہلے مر گیا تو اس غلام کو اپنی قیمت دینی واجب ہوگی (اور اگر غلام مر جائے تو اسکی قیمت اسکے ترکہ میں لیجائیگی) اگر کسی نے ایک لونڈی کے آقا سے کہا کہ تم اس اپنی لونڈی کو ایک ہزار روپیہ عوض میں اس شرط پر آزاد کر دو کہ تم اسکا نکاح مجھ سے کرو تو اسنے (اسکے کہنے پر لونڈی کو آزاد کر دیا اور ابھین لونڈی سے کہا کہ میں تیرا نکاح اس سے کرتا ہوں تو) لونڈی نے اس سے نکاح کر لیا سے انکار کر دیا تو یہ لونڈی مفت آزاد ہو جائے گی اور اگر یون کہے کہ اسکو ایک ہزار میں میری طرف سے آزاد کر دو تو اب یہ ہزار روپیہ اسکی قیمت پر اور اسکے ہر مثل پر بانٹ دئے جائیں گے اور جو کچھ قیمت کے مقابلہ میں آجیگا بس وہ ہی اس کہنے والے کو دینا واجب ہوگا۔

جائزہ پہلی قسم کے مدبر کو مدبر مطلق کہتے ہیں اور اس دوسری قسم کے مدبر کو مدبر مقید کہتے ہیں۔ دونوں قسم میں سے کسی فرق ہو کہ پہلی قسم کے کو بیچنا ناجائز اور اس کو جائز اور اگر آقا کے بیچنے سے پہلے وہ شرط و قید میں آگئی (جس پر اس نے اس کی آزادی کو منقاع کیا تھا تو یہ مدبر آزاد ہو جائیگا۔

### باب الاستیلاء

ف الاستیلاء کے لغوی معنی مطلق اولاد طلب کرنے کے ہیں اور شرعی معنی اپنی اولاد سے اولاد چھڑکے ہیں۔ یعنی اگر لونڈی کے (اس کے) آقا سے اولاد ہو جائے اور آقا اس کا اقرار کر لے کہ یہ میری ہی لفظ سے ہو تو پھر یہ لونڈی دوسرے کی ملکیت میں نہیں جاسکتی (یعنی نہ آقا کے بیچ سکتا ہو اور نہ ہبہ کر سکتا ہو) اس سے صحبت کرتا رہی اپنی خدمت کرتے جائے یا کسی کے ہاں نوکر رکھا ہے یا چاہے تو کسی سے نکاح کرے اب اگر اس پہلے بچے کے بعد اسکے دوسرا بچہ ہو جائے تو یہ بلا آقا کے دعویٰ کیے آقا ہی کا ہو گا بخلاف پہلے کے اور آقا کے مرثیے کے بعد یہ لونڈی اسکے کل مال سے آزاد ہو جائے گی اگر آقا قرضدار بھی ہو گا تو یہ اسکے قرض خواہ کو اپنی قیمت لے کر نہیں دے گی (اور ایسی لونڈی کو ام ولد کہتے ہیں) اگر کسی نصرانی کی ام ولد مسلمان ہو جائے تو اسے اپنی (تمنائی) قیمت لے کر آقا کو دینی پڑے گی اگر کسی نے ایک لونڈی سے نکاح کر لیا تھا اور نکاحۃ رہی (کی حالت میں اس سے اولاد ہو گئی اور بعد میں کسی وجہ سے) یہ شخص اس لونڈی کا مالک بن گیا تو (ہمارے نزدیک) یہ لونڈی اس کی ام ولد ہو اگر دو آدمیوں کی شرکت کی ایک لونڈی تھی اور اسکے بچہ (ہونے) پر ایک شریک نے دعویٰ کر دیا کہ یہ میرے لفظ سے ہے تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور یہ لونڈی اس کی ام ولد ہوگی اور اس شخص پر اس لونڈی کی نصف قیمت اور صحبت کی نصف اجرت لازم ہوگی اس بچہ کی قیمت میں بی بی بچہ کی اور اگر ایسی مشیر کہ لونڈی پر دونوں شرکاء نے اتفاق دعویٰ کر دیا تو یہ بچہ دونوں ہی کا قرار دیا جائیگا اور یہ لونڈی دونوں کی ام ولد ہوگی اور ان میں سے ہر ایک کے ذمہ صحبت کی نصف اجرت لازم ہوگی ہاں بچہ اگر بیس میں ہے ایک دوسرے کو بچہ اور بیس میں اور یہ لڑکا ان دونوں کا ایک بچہ ہوگی کیلچ وارث ہوگا اور اگر یہ مر گیا تو اسکے ترکہ کو وہ دونوں وھون آدھ بانٹ لینگے اگر کوئی ان کا متاع (غلام) کی لونڈی کے بچہ پر دعویٰ کرے (کہ یہ میرے لفظ سے ہے) اور وہ مکاتیب کی تصدیق کرے تو وہ بچہ اس دعویٰ ہی کا ہوگا اور اس دعویٰ کو صحبت کرنے کی اجرت اور بچہ کی قیمت لے کر نکال دینی پڑیگی اور لونڈی اس کی ام ولد نہیں ہوگی اور اگر مکاتیب نے اس کی تکذیب کر دی (کہ بھوٹا کہتا ہے) تو وہ بچہ اس کا ثابت نہ ہوگا۔

## کتاب الایمان

مستخرج کی دونوں طرفوں (مثنوی) سے ایک کو مقسم ہے کے ذکر سے مضبوط کرنا نام شریع  
میں قسم جو آپ اگر کسی نے گذشتہ بات پر جان بوجھ کر بھولی قسم کھائی تو اسکا نام غوس ہو اور اگر اپنے غالب  
گمان پر کھائی تو اسکا نام لغوی پہلی میں گنہگار ہوتا ہو اور دوسری قسم میں نہیں ہوتا اور اگر آئندہ کرنے پر  
کھائی تو اسکا نام منعقدہ ہو اور فقط اس میں قسم کے خلاف کرنے پر کفارہ آتا ہو خواہ وہ خلاف کسی کی زیر قسم  
سی ہو چاہے بقول کہ ہو اور قسم اللہ کی رحمن کی رحیم کی۔ اللہ کی عزت اسکی بزرگی اور اسکی کبریائی کی ہوتی ہو  
ہو اور یہ الفاظ کہنے سے بھی ہو جاتی ہے کہ میں قسم کھاتا ہوں۔ میں حلف اللہ ہا ہوں کہ گواہ کرتا ہوں کہ یہ نہ ہے  
کہ خدا کی قسم کھاتا یا اسکو گواہ کرتا ہوں اگر کوئی یوں کہے کہ میں اللہ کے بقا کی یا اللہ کی یا اللہ کے محمد  
کی یا اسکے بیان کی قسم کھاتا ہوں یا کہے (اگر میں ایسا کروں) محمد پر نذر ہے یا اللہ کی نذر ہے یا کہے اگر  
میں ایسا کروں تو کافر ہوں تو ان الفاظ سے بھی قسم ہو جاتی ہو ان اللہ کے علم کی اسکے غصہ کی اسکے  
غضب کی۔ اسکی رحمت کی۔ نبی کی۔ قرآن مجید کی۔ کعبہ کی۔ اللہ کے حق کی قسم کھانے سے قسم نہیں ہوتی  
اور نہ یہ کہنے سے ہو کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھے اللہ کا غضب ہو یا اسکا غصہ ہو یا میں زانی ہوں یا چور ہوں  
یا شراب خوار ہوں یا سو خوار ہوں اور (عربی زبان) میں قسم کے حروف یہ ہیں ب۔ و۔ ث۔ ف۔ مثلاً کوئی  
یوں کہے کہ لا فعلین کذا واللہ لا فعلین کذا اور مثنوی تینوں کے ہیں کہ خدا کی قسم میں ایسا  
کام ضرور کروں گا اس صحافت معلوم ہو گیا کہ اللہ اور اللہ کہنے سے قسم منعقد ہو جاتی ہے بعض آدمی معمولی  
باتوں میں دونوں لفظ کہتے ہیں انکو قسم ہو جاتی ہو اسکی ضرورت احتیاط رکھی جائے۔ مترجم عفی عنہت بھی  
یہ حروف پوشیدہ بھی ہوتے ہیں (جیسے کوئی اللہ کے اور اس کے اللہ ہو) اور قسم کا کفارہ ایک غلام یا اونٹنی  
آزاد کرنا یا دس غریبوں کو کھانا کھلانا یا جیسا کہ ان دونوں کا ذکر ظہار (کے کفارہ سے) میں ہو چکا ہو یا دس غریبوں کو  
انسانا تیرا کہادی جس سے ازکابلن آدھی سیڑی آدھ ڈھک جائے پس اگر کوئی نہیں ہو ایک بھی نہ کرے تو وہ لگا توڑیں  
رکھی اور قسم کے خلاف کرنے سے کفارہ نہ دے اور جو شخص کوئی گناہ کا کام کرنے پر قسم کھائے تو اس پر وجہ ہے کہ  
اس قسم کو توڑ کر اسکا کفارہ دیدے (مثلاً اس پر قسم کھائے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا یا روزہ نہ رکھوں گا علیٰ ہذا القسم  
تو اسکا کفارہ ہی دھم لے لینا لازم ہے) اور کافر پر کفارہ وجہ نہیں ہوتا اگرچہ وہ مسلمان ہو کر اپنی قسم چھوٹی کرے  
اگر کوئی اپنی جہیز کو (لیجئے) حرام کرے تو وہ حرام نہیں ہوتی لیکن ان اگر یہ سکاپنے لیے مباح کرنی چاہے تو کھادوی  
سلہ یعنی قسم کھاتا ہو خواہ وہ اللہ کے پاک ناموں میں سے کوئی نام ہو یا صفات میں سے کوئی صفت ہو یا ۱۴ از حاشیہ اصل لفظا سلہ سے جو قسم کے کفارہ





یا اس کمرے میں یا اس محلہ میں نہ ہو گا اور خود بان سے مکمل کیا گیا ملکہ اسباب رکھ کر کادی دہن ہو تو یہ  
 ہو گیا بخلاف شہر کے قس یعنی اگر قس کھائی بھی کہ میں اس شہر میں یا اس گونہ میں رہو گا اور خود بان مکمل کر  
 لیا گیا اسباب در گھر کے آدمی دہن ہونے دے تو یہ حانت ہو گا اگر کسی یون قس کھائی کہ میں (گھر سے) نہ ہو گا  
 پھر کے کئے سے لوگ سے لائے تو حانت ہو گا اور اگر کے کئے سے نہیں بلکہ اسکی نارضا مندی سے یا بروقی  
 اٹھالائے ہیں تو حانت ہو گا جیسا کہ کوئی یون قس کھا کہ میں گھر سے صرف جنازے ہی میں جائیکے لیے ہو گا  
 پھر وہ جنازے میں جائیکے لیے نکلا اور ساتھ ہی کوئی اپنا کام بھی کر لے تو حانت نہیں ہوتا کیونکہ وہ گھر سے تو  
 جنازے ہی کیلئے نکلا ہی اگر کسی نے یون قس کھائی کہ میں مکر کا سفر نہ کرے گا یا مکہ میں نہ جاؤں گا پھر وہ مکہ کا ارادہ  
 کر کے جلد یا مکر راستہ میں سے لوٹ آیا تو حانت ہو گیا بان اگر قس کے وقت یہ کہا تھا کہ میں مکہ میں جاؤں گا تو حانت  
 ہو گا جب تک کہ مکہ میں نہ پہنچ جائے اگر اس قس کھائی کہ میں میرے پاس جاؤں گا اور نہ کیا ہوا تھا کہ گیا تو حانت  
 وقت حانت ہو گیا اگر یون قس کھائی کہ میں زبیر کے پاس جاؤں گا اگر چہ سے یا یا جائیگا تا اس جائے جانے سے  
 تندرست رہنا مراد لیا جائیگا اور اگر اسے اس سو قدرت ہوئی کہ قس کرتی تھی تو حاکم اسکا اعتبار نہ کر گیا بان اللہ کے  
 نزدیک سچا ہو گا اگر اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو میری بے اجازت باہر نہ نکل دو ورنہ تجھ پر طلاق ہو تو اس میں حین دفعہ  
 باہر نکلنے کے لیے اجازت کا ہونا شرط ہے ورنہ جب تک طلاق پڑ جائیگی (بخلاف اسکے کہ یوت کہا ہو کہ تو باہر نکلے  
 یہ کہ میں حسب ازلت دون یا جب تک کہ میں اجازت نہ دوں تو اس میں صحت میں فقہ ایک فقہ اجازت شرط ہے  
 ایک عورت گھر سے نکلنا چاہتی تھی کہ اس کے شوہر نے یہ کہا اگر تو نکلی تو تجھ پر طلاق ہو یا وہ غلام کو مارنا چاہتی تھی کہ  
 اس نے کہا اگر تو نے غلام کو مارا (تو وہ آزاد ہے) تو یہ قسم (یعنی طلاق یا آزادی) اس نکلنے یا مارنے کے ساتھ  
 مقید ہوگی جیسے کوئی کسی سے کہے کہ بیٹھو کھا نا کھا کوہ جواب میں کہے اگر میں کھا نا کھاؤں تو میرا غلام آزاد  
 ہے) تو اسکو اسی کھانے سے تعلق ہو گا اور حانت ہو لے میں اپنے غلام کی سواری میں اپنی سواری  
 کے ہے اگر ان کی نیت کر لی ہو اور غلام قرضدار نہ ہو تو اس مسئلہ کی صورت یہ ہو سکتا آقا کے  
 کہ اگر میں گھوڑے پر سوار ہوں تو میرا غلام آزاد ہے اور نیت یہ کہ یہ کہ خواہ میرا گھوڑا ہو خواہ میرے غلام کا  
 ہو تو اب اگر یا اپنے یا اپنے غلام کے گھوڑے پر سوار ہو گا تو دون صورتوں میں یکساں حانت ہو گا  
 یعنی دونوں صورتوں میں اس کا غلام آزاد ہو جائیگا بشرطیکہ وہ غلام قرضدار نہ ہو اگر وہ قرضدار ہو یا  
 یا اس کے آقا نے اپنے ہی گھوڑے کی نیت کی تو حانت نہ ہو گا۔ مینی دفعہ

ترجمہ اردو کنز الدقائق

## باب الحیثین فی الاکل والشرب واللبس والکلام

کھانے پینے پہننے اور باتیں کرنے پر قسم کھانے کا بیان

مت اگر کسی نے ایک درخت کی طرف اشارہ کر کے قسم کھائی کہ میں اس درخت کو نہ کھاؤں گا تو وہ اس درخت کا پھل کھانے سے حائث ہوگا بشرطیکہ وہ پھلدار ہو اور اگر کچے یا پکے چھوہار سے کھانے یا دودھ پینے کی تعیین کر دی تھی یعنی یون قسم کھائی تھی کہ میں کچے یا پکے چھوہار سے نہ کھاؤں گا یا دودھ نہ پیوں گا تو یون کو معین کو بھی صورت میں یون کے کھانے سے در یون کی صورت میں سوکھے چھوہار سے کھانے سے اور دودھ کی صورت میں وہی کھانے سے حائث ہوگا بخلاف اس کے کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس لڑکے سے نہ ہونوگا اور جب وہ لڑکا جوان ہو گیا تو اس سے بولا یا یہ کہ میں اس جوان سے نہ ہوں گا اور جب وہ جوان بڑھا ہو گیا تو اس سے بولا یا یون قسم کھائی ہو کہ میں اس سلطان کو نہ کھاؤں گا اور جب وہ پورا بکرا ہو گیا تو اس سے کھایا تو ان تینوں میں حائث ہو جائیگا اگر کسی نے ربا تعیین یہ قسم کھائی کہ میں کچا چھوہار نہ کھاؤں گا اور پھر اسے پکا ہوا کھا لیا تو وہ حائث نہیں ہوا کیونکہ حیرت سے قسم کھائی تھی وہ نہیں کھایا اور اگر اس طرح قسم کھائی کہ میں کچے یا پکے چھوہار سے نہ کھاؤں گا یا پکے کھاؤں گا نہ کچے تو وہ مذنب چھوہار کھانے سے حائث ہو جائیگا مذنب اس چھوہار سے کہتے ہیں جو ڈھیل کی طرف سے کچا ہو باقی کچا ہو یا اڈ بکرا ہو جسے اردو میں گدرا کہتے ہیں۔ یعنی اگر کسی یون قسم کھائی کہ میں کچے چھوہار سے نہ خریدوں گا اور پھر اسے کچے چھوہاروں کے ایسے خوشے خریدے جن میں کچے بھی تھے تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ اگر گوشت نہ کھائے پر قسم کھائی تھی تو وہ پھل کھانے سے حائث ہوگا کیونکہ قسموں کا دار و مدار عرف پر ہے اور عرف میں پھل کھانے کو گوشت کھانا نہیں کہتے سو را آدمی کا گوشت و کھجی اور جھڑی گوشت رکے حکم میں ہیں۔ یعنی اگر کوئی یون قسم کھائے کہ میں گوشت نہ کھاؤں گا اور پھر وہ سوکھا یا آدمی کا گوشت کھائے یا کھجی یا جھڑی کھائے تو وہ حائث ہو جائیگا کیونکہ یہ چاروں گوشت کا حکم رکھتے ہیں مگر صحیح ہے کہ آدمی اور سور کا گوشت کھانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان دونوں کا کھانا متعارف نہیں ہے اور قسموں کا دار و مدار عرف پر ہے اور اسی پر قوی ہے اور محیط میں کہ اگر گوشت نہ کھانے پر قسم کھائی تو ہماری عرف میں کھجی اور جھڑی کھانے سے حائث ہوگا کیونکہ یہ دونوں گوشت نہیں شمار ہوتے اور ایل کو فہ کے نزدیک حائث ہو جائیگا۔ یعنی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں چربی نہ کھاؤں گا اور پھر پٹھ

یہ کہ اگر کسی نے ایک درخت کی طرف اشارہ کر کے قسم کھائی کہ میں اس درخت کو نہ کھاؤں گا تو وہ اس درخت کا پھل کھانے سے حائث ہوگا بشرطیکہ وہ پھلدار ہو اور اگر کچے یا پکے چھوہار سے کھانے یا دودھ پینے کی تعیین کر دی تھی یعنی یون قسم کھائی تھی کہ میں کچے یا پکے چھوہار سے نہ کھاؤں گا یا دودھ نہ پیوں گا تو یون کو معین کو بھی صورت میں یون کے کھانے سے در یون کی صورت میں سوکھے چھوہار سے کھانے سے اور دودھ کی صورت میں وہی کھانے سے حائث ہوگا بخلاف اس کے کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس لڑکے سے نہ ہونوگا اور جب وہ لڑکا جوان ہو گیا تو اس سے بولا یا یہ کہ میں اس جوان سے نہ ہوں گا اور جب وہ جوان بڑھا ہو گیا تو اس سے بولا یا یون قسم کھائی ہو کہ میں اس سلطان کو نہ کھاؤں گا اور جب وہ پورا بکرا ہو گیا تو اس سے کھایا تو ان تینوں میں حائث ہو جائیگا اگر کسی نے ربا تعیین یہ قسم کھائی کہ میں کچا چھوہار نہ کھاؤں گا اور پھر اسے پکا ہوا کھا لیا تو وہ حائث نہیں ہوا کیونکہ حیرت سے قسم کھائی تھی وہ نہیں کھایا اور اگر اس طرح قسم کھائی کہ میں کچے یا پکے چھوہار سے نہ کھاؤں گا یا پکے کھاؤں گا نہ کچے تو وہ مذنب چھوہار کھانے سے حائث ہو جائیگا مذنب اس چھوہار سے کہتے ہیں جو ڈھیل کی طرف سے کچا ہو باقی کچا ہو یا اڈ بکرا ہو جسے اردو میں گدرا کہتے ہیں۔ یعنی اگر کسی یون قسم کھائی کہ میں کچے چھوہار سے نہ خریدوں گا اور پھر اسے کچے چھوہاروں کے ایسے خوشے خریدے جن میں کچے بھی تھے تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ اگر گوشت نہ کھائے پر قسم کھائی تھی تو وہ پھل کھانے سے حائث ہوگا کیونکہ قسموں کا دار و مدار عرف پر ہے اور عرف میں پھل کھانے کو گوشت کھانا نہیں کہتے سو را آدمی کا گوشت و کھجی اور جھڑی گوشت رکے حکم میں ہیں۔ یعنی اگر کوئی یون قسم کھائے کہ میں گوشت نہ کھاؤں گا اور پھر وہ سوکھا یا آدمی کا گوشت کھائے یا کھجی یا جھڑی کھائے تو وہ حائث ہو جائیگا کیونکہ یہ چاروں گوشت کا حکم رکھتے ہیں مگر صحیح ہے کہ آدمی اور سور کا گوشت کھانے سے وہ حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان دونوں کا کھانا متعارف نہیں ہے اور قسموں کا دار و مدار عرف پر ہے اور اسی پر قوی ہے اور محیط میں کہ اگر گوشت نہ کھانے پر قسم کھائی تو ہماری عرف میں کھجی اور جھڑی کھانے سے حائث ہوگا کیونکہ یہ دونوں گوشت نہیں شمار ہوتے اور ایل کو فہ کے نزدیک حائث ہو جائیگا۔ یعنی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں چربی نہ کھاؤں گا اور پھر پٹھ



تھا مگر وہ گرا دیا گیا یا اس لئے آج کے پینے کی قید نہ لگائی اور نہ کوڑے میں بانی ہے تو ان سب صورتوں میں وہ  
 حاشیہ نہ ہو گا اور اگر رائے آج کے پینے کی قید نہ لگائی تھی اور اس کوڑے میں بانی تھا پھر وہ گرا دیا گیا تو حاشیہ  
 ہو جائیگا اور کفارہ دینا پڑے گا، ایک آدمی نے قسم کھائی کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا کہ انا کہ اس پتھر کو  
 سونا کروں گا تو وہ یہ کہتے ہی حاشیہ ہو جائے گا اور اسے کفارہ دینا چاہیے اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں سے  
 سے نہیں بولوں گا پھر اسکو سوتے میں اس طرح پکارا کہ اسکی آنکھ کھل گئی (تو یہ حاشیہ ہو گیا یا بولتے کہا تھا کہ  
 اس کی بدولت اجازت اس سے نہ بولوں گا اور اسے اجازت دیدی مگر اسے اجازت دینے کی خبر نہیں ہوئی  
 اور اس نے اس سے گفتگو کی تو یہ حاشیہ ہو گیا اگر بولن قسم کھائی کہ میں فلاں سے مینے پھر نہ بولوں گا تو یہ  
 حاشیہ اسی وقت سے شروع ہو جائیگا جب وقت سے قسم کھائی ہے اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں کلام نہ کروں گا  
 پھر اسے قرآن شریف پڑھا یا تسبیح پڑھی تو وہ حاشیہ ہو گا کیونکہ یہ عرف میں کلام کرنا نہیں ہو بلکہ اسکو  
 تراویح کرنا یا تسبیح پڑھنا کہتے ہیں اور یہ قرآنی ہے اگر کوئی یوں کہے کہ میں فلاں سے جس دن کلام کروں میرا غلام  
 آزاد ہو تو اس صورت میں رات و دن مراد ہو سکے یعنی اگر یہ دن کو بولیکا تب بھی درات کو بولیکا تب بھی  
 اسکا غلام آزاد ہو جائیگا اور اگر اسے یہ کہتے وقت خاص میں بولے کہ میں فلاں سے تو اسکا اعتبار کر لیا جائیگا  
 اور اگر بولے کہ میں فلاں سے رات کو کلام کروں گا تو میرا غلام آزاد ہو تو یہ قسم رات ہی کے کلام کرنے پر  
 ہوگی۔ اگر کوئی یوں کہے کہ اگر میں فلاں آدمی سے کلام کروں تو میرا غلام آزاد ہو مگر یہ کہ زیادہ جائے یا یہاں تک  
 کہ زیادہ آجائے یا اس کے اگر یہ کہ زیادہ اجازت ہے یا یہاں تک کہ زیادہ اجازت ہے اور پھر بید کے آئے یا اس کے  
 اجازت دینے سے پہلے کلام کر لیا تو وہ رات سب صورتوں میں حاشیہ ہو جائے گا اور اگر بید کے آئے یا اس کے  
 اجازت دینے کے بعد کلام کیا تو حاشیہ نہ ہو گا اور اگر بید کر گیا تو یہ قسم ہی جاتی رہیگی اگر کسی نے یہ قسم کھائی  
 کہ میں فلاں سے کھانا نہ کھاؤں گا یا اس کے مگر میں نہ چاؤں گا یا اسکا کپڑا نہ پہنوں گا یا اس کے گھوڑے پر سوار نہ ہوں گا یا  
 اس کے غلام سے کلام نہ کروں گا اگر اسنے ان چیزوں کی طرف اشارہ کر کے کہا تھا اور یہ چیزیں اس شخص کی ملکیت  
 سے تھیں گئیں تب اسنے ایسا کیا کہ وہ کھانا کھایا یا اس گھوڑے پر سوار ہوا یا اس کپڑا پہنایا یا اس گھوڑے پر سوار ہوا  
 وغیرہ تو یہ حاشیہ نہ ہو گا جیسا کہ اگر اسکی نئی خریدی ہوئی چیزوں سے یہ ایسا کرے تو بالاتفاق حاشیہ نہیں  
 ہوتا اور اگر اشارہ نہیں کیا تھا تو ان چیزوں سے اس کی ملکیت زائل ہونے کے بعد ان کا منہ کرنے سے  
 حاشیہ نہ ہو گا اور اس صورت میں اسکی نئی خریدی ہوئی چیزوں کے ساتھ ایسا کرنے سے حاشیہ ہو جائیگا

یہ سب صورتیں ہیں جن میں حاشیہ ہو گا اور اگر کسی نے ان میں سے کسی ایک کی قسم کھائی تو وہ حاشیہ ہو گا



(کیونکہ حانت ہونیکے شرابی یعنی اُن چیزوں کا اس شخص کی طرف منسوب ہونا اور اس کی مالک ہونا تھا یہاں موجود ہے)  
 اور اگر کسی نے اشارہ کر کے کہا کہ میں فلا نے کے ابن دوست یا اسکی اس بیوی سے گفتگو نہ کرو گا تو انکی دوستی  
 اور بیاہ نکاح نہ رہنے کے بعد بھی انکے ساتھ گفتگو کرنے سے حانت ہو جائیگا ہاں اگر اشارہ نہ کیا ہو تو وہ دوستی  
 اور بیاہ نہ رہنے کے بعد گفتگو کر نیسے) حانت نہ ہوگا اور اس صورت میں مثل سابق کے اس شخص کے لئے دوستی  
 اور بی بیوی کے ساتھ گفتگو کرنے سے حانت ہو جائیگا اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں اس چادر ولے سے بات  
 نہ کروں گا اور اس چادر ولے نے وہ چادر بی بیوی تب اسے اس سے بات کی تو یہ حانت ہو گیا اگر کسی نے اپنی قسم  
 میں زمانہ اور صین کو معر نہ بولا یعنی الزمان اور الحین کہا یا انکو نہ بولا یعنی زمان یا صین کہہ دیا تو ان دونوں  
 صورتوں میں اس چچہ چینی مراد ہونے (مثلاً یوں کہا کہ میں ایک ماں تک یا الزمان تک بات نہ کروں گا اگر کروں  
 تو ایسا ہو تو گویا اسنے چچہ چینی کے ہیں) اور اگر والد ہر یا الابد کہا تو اس سے تمام عمر مراد ہے اور دہر کا لفظ مجمل ہے  
 اسکی کوئی مقدار معین نہیں) اور اگر لایام یا ایام کثیرہ کہا یا الشہور کہا یا السنون کہا تو اس سے دس مراد ہیں  
 (یعنی ایام اور ایام کثیرہ سے دس دن اور الشہور سے دس چینی اور السنون سے دس برس) اور اگر ان کو  
 نہ کہہ (یعنی بدون الف لام کے) کہیگا تو تین مراد ہوں گے۔

باب اليمين في الطلاق والعناق

ت اگر کسی نے اپنی بیوی یا اپنی لڑکھنڈی سے یوں کہا کہ اگر تو مجھ جتنے جوچہ پر طلاق ہے یا تو آزاد ہے تو مرا ہوا بچہ ہونے سے حانت ہو جائیگا یعنی اسکی بیوی پر طلاق پڑ جائیگی اور لڑکھنڈی آزاد ہو جائے گی بخلاف اسکے کہ یوں کہا ہو کہ وہ بچہ آزاد ہے اتواس صورت میں اس بچہ کا زندہ پیدا ہونا شرط ہے نہ مر ہوا بچہ آزاد ہوگا نہ وہ شخص حانت ہوگا اگر کسی نے یوں کہا کہ جس غلام کا میں قتل مالک ہوں وہ آزاد ہے پھر وہ ایک غلام کا مالک ہوا تو وہ آزاد ہو جائیگا اور اگر ایک ساتھ دو کا مالک ہوا پھر میرے کا ہوا تو ان میں سے ایک بھی نہیں آزاد ہوگا ان اگر نے یہ کہا ہو کہ میں کیلے غلام کا میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہوگا تو اس صورت میں یہ تیسرا آزاد ہو جائیگا جو دو کے بعد خرید رہے کیونکہ یہ خریدے جانے میں اکیلا ہے اگر کسی نے یوں کہا کہ جس غلام کا میں سب سے آخر میں مالک ہوں وہ آزاد ہے پھر اسے ایک ایک کر کے دو غلام خریدے اسکے بعد رہا تو یہ بچے خرید ہوا غلام اسوقت سے آزاد ہوگا جو وقت سے آقا اس کا مالک ہوا تھا۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ جو غلام مجھے فلان بات کی خوشی سنائے وہی آزاد ہے پھر اسکو تین غلاموں نے یکے بعد دیگرے

[illegible]

اس بات کی خوشی سنائی تو ان میں سے پہلا غلام یعنی جسے پہلے خوشی سنائی ہی آزاد ہو جائیگا اور اگر تیسرا  
نے ایک ساتھ ہی خوشی سنائی تھی تو تینوں آزاد ہو جائیں گے اور کفارے کی داغ بیل کے لیے اپنے باپ کو خرید لینا جائز  
ہے یعنی ایک شخص کے ذمہ مثلاً دسے کا کفارہ تھا اور اسے اُس کفارے کی داغ بیل کی نیت کر کے اپنے باپ کو  
خرید لیا تو اس کا باپ آزاد اور کفارہ ادا ہو جائیگا اور یہی حکم ہر ذی رحم محرم کا ہے جو خریدتے ہی آزاد ہو جائے  
بشرطیکہ خریدتے کے وقت کفارہ ادا کر نیکی نیت ہو یعنی وغیرہ تان (کفارے کے لیے) ایسے شخص کا  
خریدنا کافی نہیں ہو سکتا جسکے آزاد کر نیکی قسم کھائی ہو مثلاً دوسرے کے غلام سے کہہ دیا تھا کہ اگر میں تجھے  
خریدوں تو تو آزاد ہو کفارہ ادا ہونے کی نیت کر کے اسے خرید لیا تو اسے آزاد ہونے سے کفارہ ادا نہ ہوگا  
اور نہ اپنی ام ولد کو کفارہ کے لیے خریدنا کافی ہو سکتا ہے اگر کوئی کہے کہ اگر میں لونڈی کو محرم بناؤں تو  
وہ آزاد ہے تو اس کا یہ کہنا ٹھیک ہو جائے گا اگر وہ لونڈی (اسکے یہ کہنے کے وقت) اسکی ملک میں ہو اور اگر  
اُس وقت اسکی ملک میں نہیں ہے تو یہ کہنا ٹھیک نہ ہوگا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ میرے کل ملک آزاد ہیں تو اس  
کے سے اُسکے سارے غلام اور اسکی ام ولد لونڈیاں اور اسکے مذکر غلام آزاد ہو جائیں گے اور اسکے مکاتب آزاد  
نہو گے کیونکہ مکاتب پر مملوک نہیں ہوتا اگر کسی اپنی چند بیویوں سے یوں کہنا کہ اسکو طلاق ہی یا اسکو اور  
اسکو تو اس صورت میں تیسری کو جسکی طرف سے بیچ بھجھا شاہ کیا ہی طلاق ہو جائیگی اور پہلی دو میں شوہر کو  
اختیار دیا جائے گا کہ ان دونوں میں سے جوسی کو چاہے طلاق کے لیے خاص کرے اور یہی حکم آزاد کردار اور  
افراد کر نیکا ہے مثلاً اپنے چند غلاموں سے کہنا کہ یہ آزاد ہے یا یہ اور یہ تو یہ کچھلا آزاد ہو جائیگا اور پہلے یوں  
اسکو اختیار دیا جائے گا کہ ان میں سے جسکی آزادی چاہے بیان کرے اسطرح کسی نے یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ  
فلانے کے ایک کنہار ہیں یا فلانیکے اور فلانے کے لیے توجہ کا آخر میں ذکر ہوا ہے اسکے لیے پانسو کا اقرار ثابت  
ہو جائیگا اور باقی کے پانسویں سے اختیار ہے کہ پہلے دونوں میں سے جسکے لیے چاہے اقرار کرے۔ یعنی

**باب النہین فی البیوع والشرا والتزوج والحج والصلوة والصوم وغیرہ**

خرید و فروخت۔ بیع حج۔ شرا اور دوسرے وغیرہ کی بابت نہین کھانے کا بیان

وہ امور کہ جنکے خود کرنے سے آدمی حانت ہو جائے اور اگر دوسرے سے کہہ کر کرے تو حانت نہ ہو یہ ہیں  
بیچنا۔ خریدنا۔ ٹھیکہ دینا۔ فردوری پر کام لینا۔ مال دیکر صلح کرنا۔ تقسیم کرنا۔ تقدمات میں جواب دہی کرنا۔ اولاد کو  
مارنا۔ مثلاً کسی قسم کھائی کہ میں یہ چیز نہ بیچو گے اور پھر اسے دوسرے سے کہہ کر یعنی اپنا وکیل کر کے بیوا دی

ملوک کا اطلاق لازمی غلام و دو قسم ہوتا ہے

یا اس طرح خریدنے وغیرہ کی قسم کھائی تھی اور پھر دوسرے کے ذریعہ سے خرید والی تو یہ حانت نہ ہو گات اور وہ  
 امور کہ جن کے خود کرنے یا دوسرے کے ذریعہ کرنے دونوں صورتوں میں حانت ہو جاتا ہو یہ بین نکاح کرنا اطلاق  
 دینا خلع کرنا آزاد کرنا مکاتب کرنا عدا قتل کرنے سے صلح کرنا سپہ کرنا صدقہ دینا قرض دینا قرض لینا  
 غلام یا لونڈی کو مارنا فرج کرنا مکان بنانا سینا اپنی چیز دوسرے کے پاس مانٹ رکھنا یا دوسرے کی  
 اپنے پاس امانت رکھنا اپنی چیز مانگے دینا یا دوسرے کی چیز مانگی لینا قرض داکرنا اپنا قرض وصول کرنا  
 کپڑا پہننا کوئی چیز سواری پر لا ڈنا مثلاً قسم کھائی کہ میں یہ چیز سواری پر نہ لاؤں گا اور پھر دوسرے سے لے لے لے تو  
 حانت ہو گیا جیسا کہ اگر خود لا دتا تو حانت ہو جاتا اور دعویٰ میں بیع شراب اجارہ ہنایہ خیاطہ بنا کے بعد  
 لام کا آزاد جسکے معنی واسطے کے ہیں واسطے ہوتا ہے کہ یہ فعل اسی شخص کے ساتھ مخصوص ہے جیسے قسم کھائی گئی ہو یعنی  
 اسکی اجازت سے ہوا ہے برابر ہے کہ اسکی ملک ہو یا نہ ہو مثلاً ان بحث دت ثوبا (فبک) اس مثال کے  
 یہ معنی ہیں کہ اگر میں تیرے واسطے یا تیرے لیے کپڑا بیچوں تو میرا غلام آزاد ہو گا مطلب یہ ہے کہ میری اجازت  
 سے بیچوں گویا اس موقع پر لام آنا اسی شخص کی اجازت ہونے پر دلالت کر گیا برابر ہے کہ وہ چیز مثلاً اس مثال  
 میں کپڑا اسکی ملک ہو یا نہ ہو اس مثال میں لام بیع کے بعد ہے اس طرح اور وہیں بیچے مثلاً کے ان اثبت  
 دت ثوبا (فبک) یعنی اگر میں تیرے لیے کپڑا خریدوں تو میرا غلام آزاد ہو جائے ان اجرت دت دار (فبک) اگر میں  
 تیرے لیے مکان کر لے پر دونوں تو میرا غلام آزاد ہے یا ان صحت دت خاتم (فبک) اگر میں تیرے لیے انگوٹھی  
 بناؤں تو میرا غلام آزاد ہے ہنایہ کے معنی زیور بنائے ہیں یا کہ ان خط دت ثوبا (فبک) اگر میں تیرے لیے کپڑا  
 سیلون تو میرا غلام آزاد ہے خیاطہ کے معنی سینے کے ہیں اور بنا کے معنی مکان بنانے کے معنی صینی  
 متا در یہی لام دخول ضربا کی شراب و کسی چیز کے بعد آنا یہ بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص کی ہو  
 وہ اسکا مالک ہو یا برابر ہو کہ وہ اجازت سے یا نہ سے مثلاً کے ان بحث دت ثوبا (فبک) یعنی اگر میں  
 کپڑا بیچوں تو میرا غلام آزاد ہے یہاں لام اسکی ملکیت ظاہر کرنے کے لیے عیس اگر اس کہنے کے بعد اسکا  
 بدو ان اجازت اسکا کپڑا بیچے یا تو اسکا غلام آزاد ہو جائیگا اسی پر دخول در ضربا غیرہ کو بھی قیاس کر لینا چاہیے  
 مثلاً دخول کی صورت میں کہ ان صحت دت دار (فبک) اگر میں تیرے مکان میں جاؤں تو میرا غلام آزاد ہے  
 یہاں بھی وہ مکان اسکی ملک ہونی چاہیے تا اور اگر کہنے والے نے نیت کے سوا کی یعنی غفلت میں تو فعل  
 کے بعد بولا اور نیت ان معنی کی جو چیز کے بعد لام آنے سے ہوتے ہیں یا اسکا عکس کیا تو اس صورت میں

نکاح کرنا اطلاق دینا خلع کرنا آزاد کرنا مکاتب کرنا عدا قتل کرنے سے صلح کرنا سپہ کرنا صدقہ دینا قرض دینا قرض لینا غلام یا لونڈی کو مارنا فرج کرنا مکان بنانا سینا اپنی چیز دوسرے کے پاس مانٹ رکھنا یا دوسرے کی اپنے پاس امانت رکھنا اپنی چیز مانگے دینا یا دوسرے کی چیز مانگی لینا قرض داکرنا اپنا قرض وصول کرنا کپڑا پہننا کوئی چیز سواری پر لا ڈنا مثلاً قسم کھائی کہ میں یہ چیز سواری پر نہ لاؤں گا اور پھر دوسرے سے لے لے لے تو حانت ہو گیا جیسا کہ اگر خود لا دتا تو حانت ہو جاتا اور دعویٰ میں بیع شراب اجارہ ہنایہ خیاطہ بنا کے بعد لام کا آزاد جسکے معنی واسطے کے ہیں واسطے ہوتا ہے کہ یہ فعل اسی شخص کے ساتھ مخصوص ہے جیسے قسم کھائی گئی ہو یعنی اسکی اجازت سے ہوا ہے برابر ہے کہ اسکی ملک ہو یا نہ ہو مثلاً ان بحث دت ثوبا (فبک) اس مثال کے یہ معنی ہیں کہ اگر میں تیرے واسطے یا تیرے لیے کپڑا بیچوں تو میرا غلام آزاد ہو گا مطلب یہ ہے کہ میری اجازت سے بیچوں گویا اس موقع پر لام آنا اسی شخص کی اجازت ہونے پر دلالت کر گیا برابر ہے کہ وہ چیز مثلاً اس مثال میں کپڑا اسکی ملک ہو یا نہ ہو اس مثال میں لام بیع کے بعد ہے اس طرح اور وہیں بیچے مثلاً کے ان اثبت دت ثوبا (فبک) یعنی اگر میں تیرے لیے کپڑا خریدوں تو میرا غلام آزاد ہو جائے ان اجرت دت دار (فبک) اگر میں تیرے لیے مکان کر لے پر دونوں تو میرا غلام آزاد ہے یا ان صحت دت خاتم (فبک) اگر میں تیرے لیے انگوٹھی بناؤں تو میرا غلام آزاد ہے ہنایہ کے معنی زیور بنائے ہیں یا کہ ان خط دت ثوبا (فبک) اگر میں تیرے لیے کپڑا سیلون تو میرا غلام آزاد ہے خیاطہ کے معنی سینے کے ہیں اور بنا کے معنی مکان بنانے کے معنی صینی متا در یہی لام دخول ضربا کی شراب و کسی چیز کے بعد آنا یہ بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص کی ہو وہ اسکا مالک ہو یا برابر ہو کہ وہ اجازت سے یا نہ سے مثلاً کے ان بحث دت ثوبا (فبک) یعنی اگر میں کپڑا بیچوں تو میرا غلام آزاد ہے یہاں لام اسکی ملکیت ظاہر کرنے کے لیے عیس اگر اس کہنے کے بعد اسکا بدو ان اجازت اسکا کپڑا بیچے یا تو اسکا غلام آزاد ہو جائیگا اسی پر دخول در ضربا غیرہ کو بھی قیاس کر لینا چاہیے مثلاً دخول کی صورت میں کہ ان صحت دت دار (فبک) اگر میں تیرے مکان میں جاؤں تو میرا غلام آزاد ہے یہاں بھی وہ مکان اسکی ملک ہونی چاہیے تا اور اگر کہنے والے نے نیت کے سوا کی یعنی غفلت میں تو فعل کے بعد بولا اور نیت ان معنی کی جو چیز کے بعد لام آنے سے ہوتے ہیں یا اسکا عکس کیا تو اس صورت میں

اس کا اعتبار کر لیا جائے گا جس میں اس کا نقصان ہو اور اگر اس کی نیت کے موافق مضیٰ لینے میں اس کا فائدہ ہو تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر میں اس غلام کو بیچوں یا خریدوں تو یہ آزاد ہو پھر اسے جا کر بیچ یا خرید لیا تو وہ حائث (اور غلام آزاد) ہو جائیگا اور یہی حکم بیع فاسد و بیع موقوف کا ہے ان کے بیچ باطل کے طور پر ہے یا خرید تو یہ حائث نہ ہوگا (نہ غلام آزاد ہوگا) اگر کوئی یوں کہے کہ اگر میں اس غلام کو نہ بیچوں تو میری عورت پر طلاق ہے اور پھر خود ہی اس غلام کو آزاد کر دیا یا دبر کر دیا تو یہ حائث ہو گیا (یعنی اس کی عورت پر طلاق پڑ گئی) ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے مجھ اور نکاح کر لیا ہے اسے جواب میں کہا کہ جو میری بیوی ہو اس پر طلاق (اور تو اس قسم دلانے والی پر طلاق پڑ جائیگی) کیونکہ جو میں یہ بھی ہے اور اگر کوئی اور ہوئی تو اس پر بھی) اگر کوئی یوں کہے کہ بیٹا فلانہ تک بار خاندان کچھ تک پیدل جانا میرے ذمہ ہے تو وہ پیدل جا کر حج کرے یا عمرہ کرے اور اگر اسے (آدھے سے زیادہ) راستہ سواری پر طے کیا تو یہ ایک بکری بیچ کر کے بخلاف اسکے کہ یوں کہا ہو کہ بیٹا فلانہ تک سفر کرنا یا جانا میرا ذمہ ہے (تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا) یا یہ کہا کہ حرم تک یا صفا تک یا مردہ تک پیدل جانا میرا ذمہ ہے (تو اس سے بھی پیدل کرنا لازم نہیں) ہوتا اگر کوئی کہے کہ اگر میں سال حج نہ کروں تو میرا غلام آزاد ہو پھر حج کر لینے کا دعویٰ کیا اور (دو گواہوں نے) گواہی دی کہ اسے (اس سال) کو فریضہ قربانی کی آیتوں اس گواہی کا اعتبار نہ کیا جائے گا اور غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اسے حج کر کے قربانی کو فریضہ میں آگرم ہو اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تو یہ روزے کی نیت سے ایک ساعت کا روزہ رکھ لینے سے حائث ہو جائیگا اور اگر یوں کہا تھا کہ میں ایک دن کا روزہ رکھوں گا یا ایک دن کا روزہ نہ رکھوں گا تو یہ سارے دن کا روزہ رکھنا حائث ہوگا اور اگر قسم میں یہ کہا کہ میں نماز نہ پڑھوں گا تو یہ ایک رکعت پڑھنے سے حائث ہو جائیگا اور اگر یوں کہا تھا کہ کوئی نماز نہ پڑھوں گا تو دو رکعت پڑھنے سے حائث ہوگا۔ اگر کسی (حلا ہے) نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر میں تیرا کھاتا ہوں تو وہ صدقہ ہے اسکے بعد اس نے خود روئی خریدی اور اس عورت نے اس کو کھانا اور اسے خود بتا اور بہن لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ کچھ اصدقہ ہے۔ سونکی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہنا دیو پینے کے حکم میں ہے۔ یعنی اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں زیور نہ پہنوں گا اور پھر اسے سونکی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہن لیا تو حائث ہو گیا۔ ان چاندی کی انگوٹھی زیور کے حکم میں نہیں آگرم اس قسم کھائی تھی کہ میں نہ پہنوں گا پھر وہ فرش پر یا دیو پر بے بیٹھ گیا یا اس پر سو یا اس پر قسم کھائی تھی کہ میں اس تخت پر نہ بیٹھوں گا پھر پیر و سر تخت بچھا لیا (اور اس پر بیٹھا) ان تینوں صورتوں میں حائث نہ ہوگا ان کے فرش پر بٹیک بٹوس بچھا یا ماتحت بر فرش پر یا ڈال لیا (اور اس پر بیٹھا) تو حائث ہوگا۔



# باب الہمین فی الضرب و تقتل و غیر ذلک

مارنے یا جان سے مار ڈالنے وغیرہ قسم کھانیکا بیان

ت اگر کسی نے قسم کھا کر دوسرے سے کہا کہ اگر میں تجھ کو ماروں یا تجھے پڑا پناؤں یا تجھے بیات کر دوں یا تیرے پاس آؤں (تو میرا غلام آزاد ہو) تو یہ قسم اس مخاطب کی زندگی تک رہیگی (اگر اس کی مرئی بعد یہ کام کرے گا تو حانت ہوگا) بخلاف اسکے کہ اس پر قسم کھائی کہ میں فلاں کو غسل دوں گا یا نہ اٹھاؤں گا یا اسی بات پر نہ لگاؤں گا (کیونکہ ان تینوں صورتوں میں اگر اسکے مرنے کے بعد بھی اسے غسل دیا جائے یا اٹھا لیا جائے یا ہاتھ لگا لیا جائے تو حانت ہو جائیگا) اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اپنی عورت کو نہ ماروں گا پھر اسکے بال کھینچے یا گلا گھونٹا یا دانت توڑ دے تو یہ حانت ہو گیا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ اگر میں فلاں شخص کو نہ ماروں تو میری عورت پر طلاق ہو اور وہ اسکے یہ کہنے سے پہلے ہی مر چکا تھا تو اگر اسکو (قسم کے وقت) اسکو مرئی خبر تھی تو یہ حانت ہو گیا اور اگر خبر نہیں تھی تو حانت نہیں ہوا۔ اگر کوئی قسم میں تعزیر کا لفظ کہے تو اس سے ایک مہینہ سو دن مراد ہونگے اور اگر مدت دراز کے تو ایک مہینہ اور اس سے زیادہ مراد ہوگا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں نزدیک قرض ہی داکر دوں گا اور پھر ایسے روپے دیے جو کھوٹے ہیں یا چلتے نہیں ہیں یا دوسرے شخص کے ہیں تو اسکی قسم پوری ہوگئی لیکن اگر رائگے دیے یا سناٹہ دے تو قسم پوری نہیں ہوتی اور قرض کے عوض اگر قرضخواہ کے ہاتھ یہ کوئی چیز بچدے تو یہ قرض داکر نیکی حکم میں ہی (یعنی اس صورت میں بھی اسکی قسم پوری ہو جائیگی) نہ کہ اسکا ہبہ کرنا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اپنا قرض متفرق نہ لوں گا اور پھر اسے تھوڑا سا روپیہ لیا تو یہ حانت نہیں ہوا جب تک کہ سارا قرض متفرق نہ لے اور ضروری تفریق سے (جیسے روپے گننے یا توڑنے میں ہوتی ہو) قسم نہ ٹوٹے گی۔ ایک شخص نے کہا کہ اگر میرے پاس مال ہو مگر سو روپے یا اسکے سوا اور کچھ تو میرا غلام آزاد ہو تو اگر اسکے پاس سو روپے یا سو سے کم ہو گئے تو یہ حانت نہ ہوگا (اگر زیادہ ہوگا تو حانت ہو جائیگا) اگر کوئی کہے کہ میرا بیٹا نہ لگاؤں تو یہ قسم کبھی نہ ٹوٹے گی (یعنی اگر اس طرح کہنے کے بعد ایک بار بھی کہے تو قسم کے خلاف ہوگا) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں کچھ ضرور کروں گا تو ایک دفعہ کے کر نیسے قسم پوری ہو جائیگی اگر حاکم نے کسی سے اس قسم کھائی کہ تو میں ہر بد معاش کے حال کی اطلاع دیا کر جو اس شہر میں آئے تو قسم اس حاکم کی حکومت تک رہیگی (اسکے وقت پر نیکی بعد بھی جانی سکی) اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں سے کیلئے ہبہ کر دوں گا اور پھر اسے ہبہ کر دی تو اس سے ہبہ کی بات قبول کیے بغیر اسکی پوری ہو جائیگی خلاف بیع کے (یعنی اگر بیع میں قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں سے ہاتھ نہ دوں گا اور پھر بیچ دے)

یعنی کسی بات پر قسم کھانے کو حانت ہو جائیگا اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کو غسل دوں گا یا نہ اٹھاؤں گا یا اسی بات پر نہ لگاؤں گا (کیونکہ ان تینوں صورتوں میں اگر اسکے مرنے کے بعد بھی اسے غسل دیا جائے یا اٹھا لیا جائے یا ہاتھ لگا لیا جائے تو حانت ہو جائیگا) اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اپنی عورت کو نہ ماروں گا پھر اسکے بال کھینچے یا گلا گھونٹا یا دانت توڑ دے تو یہ حانت ہو گیا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ اگر میں فلاں شخص کو نہ ماروں تو میری عورت پر طلاق ہو اور وہ اسکے یہ کہنے سے پہلے ہی مر چکا تھا تو اگر اسکو (قسم کے وقت) اسکو مرئی خبر تھی تو یہ حانت ہو گیا اور اگر خبر نہیں تھی تو حانت نہیں ہوا۔ اگر کوئی قسم میں تعزیر کا لفظ کہے تو اس سے ایک مہینہ سو دن مراد ہونگے اور اگر مدت دراز کے تو ایک مہینہ اور اس سے زیادہ مراد ہوگا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں نزدیک قرض ہی داکر دوں گا اور پھر ایسے روپے دیے جو کھوٹے ہیں یا چلتے نہیں ہیں یا دوسرے شخص کے ہیں تو اسکی قسم پوری ہوگئی لیکن اگر رائگے دیے یا سناٹہ دے تو قسم پوری نہیں ہوتی اور قرض کے عوض اگر قرضخواہ کے ہاتھ یہ کوئی چیز بچدے تو یہ قرض داکر نیکی حکم میں ہی (یعنی اس صورت میں بھی اسکی قسم پوری ہو جائیگی) نہ کہ اسکا ہبہ کرنا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اپنا قرض متفرق نہ لوں گا اور پھر اسے تھوڑا سا روپیہ لیا تو یہ حانت نہیں ہوا جب تک کہ سارا قرض متفرق نہ لے اور ضروری تفریق سے (جیسے روپے گننے یا توڑنے میں ہوتی ہو) قسم نہ ٹوٹے گی۔ ایک شخص نے کہا کہ اگر میرے پاس مال ہو مگر سو روپے یا اسکے سوا اور کچھ تو میرا غلام آزاد ہو تو اگر اسکے پاس سو روپے یا سو سے کم ہو گئے تو یہ حانت نہ ہوگا (اگر زیادہ ہوگا تو حانت ہو جائیگا) اگر کوئی کہے کہ میرا بیٹا نہ لگاؤں تو یہ قسم کبھی نہ ٹوٹے گی (یعنی اگر اس طرح کہنے کے بعد ایک بار بھی کہے تو قسم کے خلاف ہوگا) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں کچھ ضرور کروں گا تو ایک دفعہ کے کر نیسے قسم پوری ہو جائیگی اگر حاکم نے کسی سے اس قسم کھائی کہ تو میں ہر بد معاش کے حال کی اطلاع دیا کر جو اس شہر میں آئے تو قسم اس حاکم کی حکومت تک رہیگی (اسکے وقت پر نیکی بعد بھی جانی سکی) اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں سے کیلئے ہبہ کر دوں گا اور پھر اسے ہبہ کر دی تو اس سے ہبہ کی بات قبول کیے بغیر اسکی پوری ہو جائیگی خلاف بیع کے (یعنی اگر بیع میں قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں سے ہاتھ نہ دوں گا اور پھر بیچ دے)



مگر مشتری نے ابھی قبول نہیں کی تو اسکی قسم پوری نہیں ہوئی تاکہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ریحان  
 نہ سونگھو گا تو وہ گلاب و چمیلی کے پھول سوگھنے سے حانت نہوگا (کیونکہ ریحان میں شہوار کا لکڑا لکڑا کا نام ہے جو نہ  
 نہ ہو اور گلاب و چمیلی میں تنہ ہوتا ہے) اگر کسی نے بنفسہ یا گلاب گھنے پر قسم کھائی تو یہ قسم ان دونوں کے پھولوں کی  
 بتی پر ہے نہ کہ لکڑی یا عرق یا ٹھنڈیوں کے سوگھنے پر اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں نکاح نہ کروں گا اور پھر  
 فضولی نے اسکا نکاح کر دیا (فضولی اس پر ہنسی دی کہ تو کہتے ہو جو خود بخود کسی سے نکاح کرے) اور اسنے زبانی اجازت  
 دیدی تو چانت ہو گیا اور اگر فعل سے اجازت دی (مثلاً اس عورت کو کہو دیدیا اس سے صحبت کر لی تو حانت نہیں ہوئی  
 اگر کوئی شخص کسی گھر کا مالک ہو یا کرایہ پر سے رکھا ہو یا عاریتہ سے لیا ہو) تو (قسم میں) وہ گھر اسی کا شمار ہوگا  
 مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کے گھر نہ جاؤں گا پھر وہ خاص اسی کو گھر میں یا اسکے کرایہ پر یا عاریتہ پر ہے چلا گیا  
 تو حانت ہو گیا تاکہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میرے پاس میں نہیں جاؤں گا (مثلاً فلاں کا گھر) یا فلاں کا گھر نہ جاؤں گا (مثلاً فلاں کا گھر)  
 تو حانت ہو گیا تاکہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میرے پاس میں نہیں جاؤں گا (مثلاً فلاں کا گھر) یا فلاں کا گھر نہ جاؤں گا (مثلاً فلاں کا گھر)

### کتاب النکاح

ف لنت میں حد کے معنی روکنے کے ہیں اسوجہ سے درناؤن کو عربی میں حد اوتکتے ہیں کہ وہ لوگوں کو روکنا  
 میں آنے جانے سے روکتے ہیں رعیت حد (شرع میں) اس سزا کا نام ہے جو خداوند عالم کی حق تلفی کا بدلہ  
 دینے کے لیے مقرر کی گئی ہو اور جو سزا ہندو کی حق تلفی پر ہو اسکو حد نہیں کہتے (اور زنا اس حد کا نام ہے جو  
 ایسی شرمگاہ میں ہو کہ نہ وہ زانی کی ملک ہو یعنی نہ بیوی ہو نہ لونڈی ہو) اور نہ ملک کا شہر ہو (مثلاً کسی نے اپنی  
 بیوی کے شہر میں کسی عورت سے صحبت کر لی تو وہ زنا نہ ہوگا) اور زنا چار آدمیوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے  
 جو زنا ہی کہہ کر گواہی دیں (یعنی چار گواہی دینی یا جمع کہہ کر گواہی دینے کے بعد حکم الشہد ج  
 کہہ کرے زنا کی ہا ہیت پوچھے کہ یہ تباؤ زنا کہتے کسکو میں) اسکی کیفیت پوچھے کہ زبردستی ہو یا خوشی خواہ) اسکی  
 جگہ پوچھے کہ کہاں ہو یا ہی) اسکا وقت پوچھے کہ اسوقت میں اس عورت کو دریافت کرے کہ وہ کون تھی) اگر وہ  
 سب اسکو بیان کر دیں (یعنی چار میں پورے سے آئے جائیں) اور یوں کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے ایسے  
 زنا کرتے دیکھا ہے جیسے مردانہ میں سلائی اور ان کو امون کے عادل ہونے کی بھی علی الاعلان اور خفیہ تحقیق کر لی  
 گئی تو اب حکم زنا ثابت ہو گیا حکم کر دے اور خود زانی کے چار بھائیوں میں چار دفعہ زنا کا اقرار کرے یہ بھی زنا ثابت  
 ہو جائے اور چار دفعہ اقرار کرے حکم اسکا اقرار کو ٹال دے اور اس سے وہی پانچوں امور زنا کی ہا ہیت اور تحقیق  
 وغیرہ دریافت کرے اگر وہ سب بیان کر دے تو اسکو سزا دے اور اگر نہ ہو تو اسکو سزا دے اور اگر نہ ہو تو اسکو سزا دے

یا منرا ہوتے ہوئے پھر جائے تو اسکو رکھ کر دے اور محب ہو کر زنا کا اقرار کر نیوالے سے انکار کرانیکے لیے احکام  
اسے سمجھائے (یعنی اسکے اقرار کے جواب میں کہے) کہ شاید تو نے بوسہ لیا ہو (تاکہ وہ بھی کہہ دے کہ ہاں میں نے بوسہ لیا  
تھا) یا شاید تو نے ہاتھ لگایا ہو یا شاید تو نے کسی شے سے صحبت کر لی ہو پس اگر وہ اس سمجھانے پر بھی پناہ نہ لے  
کتا رہے تو منرا کا حکم کر دے (پس اگر زانی محض ہو یعنی اپنی نکاحیت سے صحبت کر چکا ہو) تو اسکو کھلے میدان  
میں سنگسار کرے یہاں تک کہ وہ مرجائے اور سنگسار کرنا گواہ شروع کریں اور اگر وہ شروع کرنے سے انکار  
کریں تو یہ حد موقوف ہو جائیگی اور گواہوں کے بعد لام کرے پھر اور لوگ اور اگر زانی اقرار ہی ہو تو سنگسار  
کرنا احکام شروع کرے پھر اور لوگ اور اگر زانی محض نہیں ہو تو اسے سو کوڑے لگائے (یعنی اسکی حد سو کوڑے  
ہیں) اور غلام کے لیے پچاس اور کوڑا ایسا ہو کہ اسکے سر پر گرے ہو اور اوسط درجہ کی چوڑی اور حد  
جاری کرنے کے وقت اسے کپڑے اتار لیے جائیں اور کوڑے اسکے بدن پر متفرق جگہ ماریں سر اور منہ اور  
شرنگہ پر نہ ماریں اور سب حد و دین مرد کو کھڑا کر کے غیر عمد و دمارین ف غیر عمد و دسی مراد یہ ہے کہ اسکی زین پر  
نہ ڈالیں یا جلا دوڑا مار کر نہ ٹھیسے جس سے زخم ہو جائے یا یہ کہ جلا دینا ہاتھ سے نہ لگائے تاکہ چوڑ زیادہ لگے عینی  
ت اور عورت پر حد لگاتے وقت اس کے کپڑے نہ اتاریں ہاں اگر وہ پوشین یا ردی دار کپڑا پہنے ہوئے  
ہو تو اسکو اتار لیں (کیونکہ ان کے ہوتے چوڑ کم لگتی ہے) اور کوڑے عورت کے پھیلا کر ماریں اور سنگسار کرنے  
میں اسکے لیے (سینہ تک گہرا ایک گڑھا کھود لیا جائے مگر وہ کھلی گڑھ کی ضرورت نہیں اور آقا بن  
اجازت سلطان کے اپنے غلام (یا لونڈی) پر حد نہ لگائے اور سنگسار کر نہیں محض ہونیکے یعنی ہن کر زانی  
آزاد ہو ماقول الخ مسلمان ہو اور صحیح کلام کر کے اپنی بیوی سے صحبت کر چکا ہو (پھر زنا کیا ہو) اور عفت مرد و عورت  
دونوں میں ہو اور کوڑے مارنے اور سنگسار کرنے کو جمع نہ کیا جائے اور نہ کوڑے مارنے اور جلا وطن کرنا کو جمع کیا جائے  
یعنی اکٹھی دونوں سزاؤں میں نہ دی جائیں ہاں اگر کسی خاص مصلحت کو باعث احکام کی رائے ہو اور چند روز کیلئے  
جلا وطن کر دے تو درست ہے اور ہمار کو سنگسار تو کر دیا جائے لیکن اگر اسکو کوڑوں کی سزا دینی ثابت ہو  
جب تک وہ اچھا نہ ہو جائے یہ سزا نہ دی جائے (کیونکہ وہ جان سے مار ڈالنے کا مستحق نہیں ہوتا) اسلیئے اندیشہ ہے کہ  
شاید بیماری میں کوڑوں کی زد سے مر جائے لہذا تاخیر کرنی ضروری ہے بخلاف سنگسار کی کہ اس میں مقصود جان سے  
ہی مارنا ہوتا ہے اس میں تاخیر کرنے سے کوئی نفع نہیں ہے) اور حاملہ عورت جب تک بچہ نہ جنم لے اس پر بھی کوئی حد جاری  
نہ کی جائے۔ ہاں اگر کوڑوں کی سزا دینی ہو تو بچہ جنم نہ لے اور نفاس سے پاک ہونیکے بعد دی جائے۔

لے بیان سے متعلق شرائط - اصل شروع شدہ ہے ۱۰۰ منہ سے ۱۰۰ سیالان میں ہر دو اس حد سے ہر ایک حد کی سزا ہے ۱۰۰ اور اسکو کھلی گڑھ کی ضرورت نہیں اور آقا بن

ہو کر کوڑے مارے اور بچہ نہ جنم لے

## باب لوطی الذی یوجب لہ والذی لا یوجبہ

اس صحبت کا بیان جحد (جاری کرنے) کو واجب کرتی ہے اور جو وجہ نہیں کرتی

ت اگر صحبت کر نیک محل (یعنی وہ عورت) مشتبه ہو تو اس صحبت سے حد وجہ نہیں ہوتی اگر صحبت کر نیکو اسکے حرام ہونے پر ظن غالب ہو مثلاً کوئی اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سی یا اس عورت سے صحبت کرے جس کا شمار کناہ سے طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور نہ اس صحبت سے حد واجب ہوتی ہو کہ عین جلال ہو یا شبہ ہو اور مرد کو اسکے حلال ہونے پر ظن غالب ہو مثلاً وہ عورت جو تین طلاقوں کی سزا میں ہو یا اسکے باپ یا ماں یا بیوی یا قاقا کی لونڈی ہو اور نسب فقط پہلی صورت میں ثابت ہوگا (اس اور دوسری زمین نہ ہوگا) اگرچہ وہ عورت بھی کرے اگر کوئی اپنے بھائی یا چچا (تالے) کی لونڈی سے زنا کرے تو اس پر حد جاری کی جائے اگرچہ اسکو غالب گمان اسکے حلال ہو نیکو ہو اور اگر کوئی اپنے بستر سے پر غیر عورت کو دیکھ کر اس سے زنا کرے تو اس پر بھی حد جاری کی جائے (گو وہ یہ کہے کہ میں نے اسکو اپنی بیوی سمجھا تھا یا اگرچہ وہ اندھا بھی ہو) ان اگر شبہ نہ ہو (اگرچہ عورت کو مرد کے پاس بھیجا گیا اور یہ کہہ دیا کہ یہ میری بیوی ہے اور اس سے صحبت کر لی تو اس پر حد وجہ نہیں ہوتی) مثل (ا) وجہ ہوگا اور نہ اس عورت سے صحبت کرنے پر جو اس مرد پر حرام تھی جس سے نکاح کر لیا (تو اس نکاح شبہ سے حد موقوف ہو جائیگی) یا کسی نے اپنی عورت کو پیشاب گاہ کے سوا کہیں اور ایسا فعل کر لیا یا غلام کیا یا جو بایہ سے بھلی کی یا دار الحرب میں جا کر یا باغیوں کے ملک میں جا کر زنا کر لیا (تو ان سب تین میں) زانی پر حد وجہ نہ ہوگی ان اگر دار الحرب کا رہنے والا ذمیہ عورت سے زنا کرے تو مرد پر حد نہ ہوگی (اور عورت پر ہوگی) اور اگر نابالغ لڑکا یا دیوانہ چارن عورت سے زنا کرے تو اس پر بھی حد واجب ہوگی اور اگر ہکا بکا لڑکا یا دیوانہ عاقل نابالغ کوئی کسی دیوانی یا نابالغ عورت سے زنا کرے تو اس پر حد وجہ کی جائیگی اور خبیث دیکھ کر زنا کرے یا زبردستی کرنے یا ایک کے زنا کا اثر کرنے اور دوسرے کیے انکار کرے بھی حد وجہ نہیں ہوتی اگر کسی نے لونڈی کی طرح زنا کیا کر اسے جان سے مار ڈالا تو اس پر زنا کی حد اور لونڈی کی قیمت دینی لازم ہوگی اگر بادشاہ ناحق خون کر دے یا کسی کا مال تلف کرے تو اس سے مواخذہ کیا جائے اور حد و مواخذہ اس سے نہ کیا جائے غرض یہ جو اس سے بندوں کے حقوق کا مواخذہ کیا جائے اللہ کے حقوق کا نہ کیا جائے۔

## باب اشہادۃ علی الزنا والرجوع عنہا

ت اگر گواہوں نے ایک پرانی حد پر گواہی (خواہ وہ چوری کی ہو یا زنا کی یا شراب خواری کی) سوائے (زنطے)

تمت کی حد کے تو اب حد نہ لگائی جائیگی ان چور سے مال مسروقہ کا تاوان لے لیا جائیگا اور اگر گواہ ایک  
 مرد کے کسی غائب عورت سے زنا کر نیکی ثابت کر دین تو اس پر حد جاری کر دی جائے بخلاف چوری کے ف  
 یعنی اگر گواہ اس بات کو ثابت کر دین کہ اس شخص نے فلان غائب کا مال چرایا ہو تو اس چور پر حد جاری نہ  
 کی جائے یعنی اسکا ہاتھ نہیں کٹے گا کیونکہ کوئی دعویٰ کر نیوالا نہیں ہے۔ طرہ سے اگر کوئی اس بات کا  
 اقرار کرے کہ میں نے ایسی عورت سے زنا کیا ہے جسے میں پہچانتا نہیں ہوں تو اس پر حد جاری کر دی جائے کیونکہ  
 اگر اپنی بیوی یا لونڈی سے کرتا تو ضرور پہچانتا ہوتا اور اگر گواہ ایسے زنا پر گواہی دین تو وہ ان حد جاری ہوگی  
 جیسا کہ اگر یہ عورت کی خوشی یا ناخوشی سے زنا ہونے میں یا شہر میں اختلاف کریں (مثلاً دو عورتیں یا عورت  
 کی خوشی سے ہو یا دو عورتیں زبردستی سے یا دو عورتیں دہلی میں ہو یا دو عورتیں لکھنؤ میں تو انکی گواہی پر حد جاری نہیں  
 ہو سکتی اگرچہ ہر شہر میں زنا ہونے پر چار گواہ ہوں اور اگر یہ ایک ہی گھر سے (کے گوشوں) میں اختلاف کریں تو  
 مرد و عورت دونوں پر حد جاری کر دی جائیگی اور اگر گواہوں نے ایک عورت پر زنا کی گواہی دی حالانکہ وہ  
 عورت اس وقت باکرہ ہی یا گواہ بد معاش ہیں یا یہ اس بات کی گواہی دین کہ چار آدمیوں نے (اس شخص کے) زنا  
 کرنے پر گواہی دی ہے اگرچہ پہلی گواہ بھی اس پر گواہی دین تو انکی گواہی سے (مرد و عورت میں سے) کسی پر حد جاری  
 نہ ہوگی اور اگر (زنا کے) گواہ اندھے ہوں یا پہلے تمت لگاتے ہیں سنرا یافتہ ہوں یا تین ہی ہوں تو ان میں سے کوئی ایک  
 ان گواہوں ہی پر حد لگے گی نہ کہ اس پر جسکے ملام ہوئے پر یہ گواہی دیتے ہیں اور اگر کسی پر چار گواہوں کی گواہی سے  
 حد لگ گئی پھر معلوم ہوا کہ گواہوں میں ایک غلام تھا یا (تممت لگانے میں) سنرا یافتہ تھا تو اب ان گواہوں پر  
 (تممت کی) حد لگائی جائے اور اس آدمی کے جو حد کی چوٹ لگی ہو یا کوئی زخم ہو گیا ہو اسکا کسی پر تاوان نہیں ہوگا  
 اگر (ایسی گواہی سے) کوئی سنگسار ہو گیا ہو تو اسکا خونہا (اسکے وارثوں کو) بیت المال سے دینا چاہیے اور  
 اگر (زنا کے) چار گواہوں میں سے سنگسار ہو نیکی بعد ایک گواہ پھر گیا تو اس پر (تممت کی) حد جاری کی جائے اور جو چھٹی  
 خون بہا کا یہ تاوان بھر گیا اور اگر (حکم لگنے کے بعد اور) سنگسار ہو نیکی پہلے کوئی پھر گیا ہو تو پھر ان چاروں گواہوں  
 کو (تممت لگانے کی) سنرا بجائے اور سنگساری موقوف اور اگر زنا پر بائیس آدمیوں نے گواہی دی تھی تو ان  
 میں سے ایک پھر گیا تو اسکے ذمہ کچھ نہیں ہے اور اگر اسکے بعد دوسرا پھر گیا تو اب ان دونوں کو (تممت کی)  
 سنرا بجائے اور دونوں (نصف النفس) چھوٹائی خونہا کا تاوان بھی ہوگا۔ اگر کوئی شخص زنا کے گواہ گزرنے پر سنگسار  
 کر دیا گیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ سارے گواہ غلام ہیں (گواہی کے لائق نہیں ہیں) تو اس سنگسار شدہ کا خونہا  
 لے کر دیکھ کر ان دونوں میں یا تو گواہی کا اسباب پورا نہیں ہوا اور زنا کے گواہ کی شرطیں پوری نہیں ہیں لہذا اب ان کا دوسرے گواہی کا تاوان تمت شمار ہوگا



مذکی کے ذمہ ہوگا (مذکی وہ ہے جو گواہوں کے عادل ہندار کو اپنی کے لائق ہونے کو جانتا اور بتلاتا ہو) جیسا کہ اس صورت میں تاوان بھرنے واجب ہوتا ہے کہ ایک آدمی ایسے شخص کو قتل کر دے جسکو سنگسار کر دینا حکم ہو گیا ہو اور پھر یہ ظاہر ہو کہ (اسکے ذمہ کے) گواہ غلام تھے اور اگر اسے (قتل نہیں کیا بلکہ حکم کے موافق) سنگسار کیا تھا پھر گواہوں کا غلام ہونا ظاہر ہوا تو اسکا خون بہا بیت المال سے دینا ہوگا اور اگر ذمہ کے گواہ یہ بیان کریں کہ ہم نے (انکو زنا کرتے ہوئے) قصداً دیکھا تھا تب بھی ان کی گواہی قبول کر لی جائے گی (کیونکہ گواہی دینے کیلئے دیکھنا جائز ہے) اور اگر زنا کا ملزم (لپٹے) محض ہو تو کیا انکار کرے اور اسپر ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں کہ یہ محض ہے یا اسکی بیوی کے اس سے اولاد ہو جائے تو (دونوں عورتوں میں) یہ سنگسار کر دیا جائے

### باب حد الشرب

مذکی اگر کسی نے شراب پی اور ایسے وقت گرفتار ہوا کہ اسکی بوجھ دہشتی یا وہ نشہ میں تھا اگرچہ نشہ چھوڑا (غیرہ) کے نبذ ہی کا ہو اور ذمہ آدمی گواہی دیں کہ اسے شراب پی ہی یا فقط ایک نعلہ وہ خود اقرار کرے تو نشہ اُترنے کے بعد اسپر حد جاری کر دی جائے اگر یہ معلوم ہو کہ اسے اپنے اختیار سے پی ہی تھا چھوہاروں یا منقے وغیرہ میں پانی ڈالکر چند روز رکھنے سے وہ پانی کاڑھا شربت ہو جائے تاہی عربی میں اسکو نبذ کہتے ہیں اور اگر اسبطح انکو دونوں میں پانی ڈالکر چند روز رکھا جائے اور صرف رکھے رہے سے اس میں جوش آجائے تو اسکو عربی میں خمر اور اردو میں شراب کہتے ہیں یعنی وغیرہ شربت اور اگر شراب کی پوچھتے رہے سے بعد اسے خود اقرار کیا یا دو گواہوں نے گواہی دی مگر ان کا گواہی میں تاخیر کرنا اسوجہ سے نہ تھا کہ یہ عدالت (یا کو تو ملی سے) زیادہ قائل ہو تھے انکے آتے آتے اسکی پوچھتی رہی اگر ایسا ہوا تو حد قائم رہی (یا کہ صرف اس سے شراب کی پوچھتی گئی اور سبطح ثبوت نہیں ہوا یا شراب کی قے کی یا اپنے کا اقرار کر کے پھر اپنے اقرار سے پھر گیا یا نشہ کی حالت میں اقرار کیا اور نشہ ایسا تھا کہ اسکی عقل بالکل جاتی رہی حتیٰ تو ان سبب رتوں میں) حد جاری نہ ہوگی اور نشہ کی سزا (خواہ کوئی شراب پیو سے نشہ ہوا ہو) اور انکو ذمہ شراب پیو کی سزا اگرچہ ایک ہی قطرہ پیا ہو یا سب سے نزدیک (مثی) کوڑی میں غلام کیلئے اسکا نصف (یعنی چالیس کوڑی) اور زانی کیلئے یہ کوڑے اسکی بدن پر لگائے کہ کوڑے جائیں

### باب حد القذف

مذکی تہمت کی حد تو دین اور ثبوت میں مثل شراب پینے کی حد کے ہوتے تہادو مراد یہ ہے کہ جیسے سہن آزاد آدمی کے لیے اسکی کوڑے اور غلام کیلئے چالیس کوڑے ہیں اس میں بھی دین اور ثبوت یہ مقصود ہے



جیسے وہ حدود مردوں کے گواہی دینے یا اسکے ایک دفعہ اقرار کرنے سے ثابت ہو جاتی ہو اس طرح یہ بھی ثابت ہو جاتی ہو اور اس میں عورتوں کی گواہی کا اعتبار نہیں ہوتا۔ طرہ دفعہ اگر کسی (مرد یا عورت کی) محسن مرد یا محسنہ عورت پر زنا کی تہمت لگائی اور وہ اسکو منکر کرنے کے خواستگار رہیں تو (اسکے بدن پر) متفرق حد لگائی جائے اور سولہ پوسٹیں اور روئی دار کپڑے کے اور کوئی کپڑا بدن سے نہ اتارا جائے اور اس بار میں محسن ہو نیکی سے یعنی یہ کہ وہ عاقل - بالغ - آزاد - مسلمان ہو اور زنا کاری سے بچا ہو اور پس اگر ایک دوسرے سے غصہ میں کہا کہ تو اپنی باپ کا نہیں ہو یا (اسکے بچا نام لیکر) کہا تو فلا نے کا بیٹا نہیں ہو تو اس کے لئے دایہ پر حد لگائی جائے اور اگر غصہ میں نہیں کہا تو حد نہ لگے گی جیسا کہ اگر کوئی کسی کو یہ کہدے کہ تو اپنے دادا کا نہیں ہو تو اس پر حد نہیں لگتی) یا عربی کو کو کہ (نبطی) (نبطی عراق میں ایک قوم جو بد اخلاقی اور کفر زبانی میں مشہور ہو) یا او اسکا پانی کے بیٹے یا کسیکو اسکے چچا کا بیٹا یا اسکے ماموں کا بیٹا یا اسکی ماں کے شوہر کا بیٹا کہدیا (تو ان سب میں زنا کی حد نہیں لگتی اور اگر کراؤنا کار یا چھٹال اسکے بنو اور اسکی ماں مچکی ہو اور ہکا نانا یا اسکا بیٹا یا پوتا اسکو منکر کرنے کا خواستگار ہو تو اسکو تہمت کی سزا دی جائے اور بیٹا اپنے باپ کو اور غلام اپنے آقا کو اپنی ماں پر تہمت لگانے سے سزا نہیں کرا سکتا اور جو سب تہمت لگائی چھٹال اسکے چھٹال سے تہمت کی سزا جاتی رہتی ہے نہ کہ اقرار کر کے پھر یا معاف کر دینے سے ورنہ اگر کوئی تہمت لگانے کا اقرار کر کے پھر جائے اور یہ کہے کہ میں نے جھوٹا طوفان کہدیا خدا یا جو سب تہمت لگائی تھی وہ کہے میں اس مجرم کو معاف کرتا ہوں تو یہ سزا موقوف نہوگی کیونکہ اس میں حق اللہ بھی ہے اسلئے ہندے کے معاف کرنے سے معاف نہیں ہو سکتا دفعہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو نے یہاں میں زنا کیا ہو اور اس سے پہلے پر چڑھا نام اور لیا تو اسکو سزا دی جائے ورنہ اس موقع پر کنہ میں زنا ت ہمزہ ہے جو چڑھنے کے معنی ہیں آتا ہو مگر چونکہ یہاں یہ معنی لینے کا کوئی قرینہ نہیں ہو تو معلوم ہوا کہ اسنے چڑھنے کے معنی نہیں لیے بلکہ غلطی سے اس طرح کہدیا ہو اور ازاں واجب ہو سکتا اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ اوزانی اور اسنے جواب میں اسکو یونی کہا تو ان دونوں کو سزا دی جائے اور اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا کہ اوزنا کار اور اسنے لٹکا کہ اسکو یونی کہا تو فقط عورت کو سزا دی جائے اور اس صورت میں لعان نہ ہوگا اور اگر عورت نے اسکو جواب دیا کہ میں نے تو تجھ سے ہی زنا کیا تو اب سزا اور لعان دونوں جاتے ہیں گے (نہ کسی کو سزا دی جائے گی نہ لعان ہوگا اگر کوئی لٹکے کہ اقرار کر کے پھر یہ کہدے کہ یہ میرا نہیں ہے تو یہ لعان کرے اور اگر اسکا الٹا کیا تو اسکو سزا دی جائے ورنہ لٹکا کر پھیلے کہدیا تھا کہ یہ اوزا میرا نہیں ہے اور بعد میں کہتا ہو کہ میرا ہی ہے تو اسکو

اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو نے یہاں میں زنا کیا ہو اور اس سے پہلے پر چڑھا نام اور لیا تو اسکو سزا دی جائے ورنہ اس موقع پر کنہ میں زنا ت ہمزہ ہے جو چڑھنے کے معنی ہیں آتا ہو مگر چونکہ یہاں یہ معنی لینے کا کوئی قرینہ نہیں ہو تو معلوم ہوا کہ اسنے چڑھنے کے معنی نہیں لیے بلکہ غلطی سے اس طرح کہدیا ہو اور ازاں واجب ہو سکتا اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ اوزانی اور اسنے جواب میں اسکو یونی کہا تو ان دونوں کو سزا دی جائے اور اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا کہ اوزنا کار اور اسنے لٹکا کہ اسکو یونی کہا تو فقط عورت کو سزا دی جائے اور اس صورت میں لعان نہ ہوگا اور اگر عورت نے اسکو جواب دیا کہ میں نے تو تجھ سے ہی زنا کیا تو اب سزا اور لعان دونوں جاتے ہیں گے (نہ کسی کو سزا دی جائے گی نہ لعان ہوگا اگر کوئی لٹکے کہ اقرار کر کے پھر یہ کہدے کہ یہ میرا نہیں ہے تو یہ لعان کرے اور اگر اسکا الٹا کیا تو اسکو سزا دی جائے ورنہ لٹکا کر پھیلے کہدیا تھا کہ یہ اوزا میرا نہیں ہے اور بعد میں کہتا ہو کہ میرا ہی ہے تو اسکو

منرا دیجا کیگی اور ان دونوں صورتوں میں وہ لٹکا اسی کارہیگا اور اگر اُسے یوں کہا کہ یہ نہ میرا بیٹا  
ہو نہ تیرا بیٹا ہو تو حد اور لعان دونوں باطل ہو گئے اگر کسی نے ایسی عورت پر زنا کی تہمت لگائی جسکے بچے  
کا باپ معلوم نہیں ہو یا ایسی عورت پر کہ اسکے بچے ہو نیکیے سبب سے وہ اپنے شوہر سے لعان کر چکی ہو یا اس پر  
مرد پر کہ جسے دوسرے کی لونڈی سے یا سا جھے کی لونڈی سے صحبت کر لی تھی یا ایسے مسلمان پر تہمت  
لگائی جس نے کفر کیا الت میں (یعنی مسلمان ہونے سے پہلے) زنا کیا تھا یا ایسے مکاتب پر جو اپنا پورا بدل کتابت  
چھوڑ کر اور ان چھوٹے صورتوں میں تہمت لگانے والے کو منرا دیجا کیگی۔ اگر کسی نے آتش پرست لونڈی سے  
یا حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے یا مکاتبہ (لونڈی) سے صحبت کر لی تھی اور اس پر کسی نے زنا کی تہمت لگائی یا  
ایسے مسلمان پر تہمت لگائی جس نے کفر کیا حالت میں اپنی مان سے نکاح کر لیا تھا اسکو تہمت لگانے کی منرا دیجا کیگی  
اگر کوئی مستامن مسلمان پر تہمت لگائے تو اسکو منرا دیجا کیگی (مستامن اس کا فرقہ کہتے ہیں جو دارالحرب دارالسلام  
میں آیا ہوا ہو اور سلطان سے امن لے چکا ہو) اگر کسی نے چند دفعہ کسی پر تہمت لگائی یا چند دفعہ زنا کیا یا چند  
دفعہ شراب پی تھی پھر اسے ایک دفعہ منرا ملگئی تو یہی سبب دفعہ کیلئے کافی ہوگی (کیونکہ حد و دین داخل ہو جاتا ہے)

### فصل فی التفریم

ف تفریم غرض سے ماخوذ ہے جسکے لغوی معنی دھمکانے اور سزا دینا ہے اور شرع میں تفریم اس سزا  
کو کہتے ہیں جو حد سے کم ہو اس پر ساری امت کا اتفاق ہے کہ اگر کسی سے کوئی ٹھری خطا سرزد ہو اور اس میں  
حد نہ آتی ہو تو ایسے آدمی کو تفریم کرنی واجب ہے مگر اسکی کوئی مقدار معین نہیں ہے جو حکم کی رائے پر موقوف  
ہو کہ حد سے کم جس سزا کا چاہے حکم لگائے۔ یعنی ملخصات اگر کسی نے غلام پر یا کافر پر زنا کی تہمت لگائی مسلمان  
کو کہا کہ او فاسق۔ او کافر۔ او جہیت۔ او چور۔ او بدکار۔ او منافق۔ او غلامی۔ او لونڈے باز۔ او دودھار۔ او  
شرابی۔ او دیوث (دیوث اسکو کہتے ہیں جسے اپنی بیوی سے زنا کرے غیر شہانہ آئے) او ہیڑے۔ او خائن۔  
او حادے کے جنے۔ او بد دین۔ او کٹنے۔ او رندہ باز دن یا چور دن کے تھانگیے۔ او حرامزادہ اور ان سبب رتوں  
میں اس کئے ملے کو تفریم کیجا کیگی اور اگر یوں کہا کہ او کتے۔ او بوک۔ او گدھے۔ او سور۔ او سانڈ۔ او سانپ  
او حجام (کہتے ہیں) اور رندہ یوں کے استاد و زنا کی خرچ لینے والے۔ او ولد الحرام۔ او عیاش۔ او کبڑے۔ او کبڑ  
او سونے۔ او ٹھٹھے باز۔ او جھیرست۔ او بھوکوف۔ او در غلامنے والے۔ او منجوس تو اس کئے والی تفریم  
نہ کیجا کیگی۔ اور تفریم کہ زیادہ سے زیادہ آٹھ تفریم کوڑے ہیں (کیونکہ چالیس کوڑے غلام کی حد ہے اس تفریم

کم نہیں چاہیے اور کم سے کم تین کوڑے ہیں اور تعزیر میں کوڑے مارنے کے بعد مجرم کو قید کرنا جائز ہے اور کوڑے سب سے زیادہ زور سے تعزیر میں مارے جائیں اور اس سے کم زور سے زنا کی حد میں اور اس سے کم تیرہ پیسے کی حد میں اور اس سے کم تہمت لگانے کی حد میں۔ اگر کوئی حد کے یا تعزیر کے حدود سے مر جائے تو اس کا خون معاوضہ ہے بخلاف شوہر کے کہ جب وہ اپنی بیوی کو سنگھار نہ کرنے پر ایسا کرے کہ اپنے بستر سے پر بلایا اور وہ نہ آئی یا ناز نہ پڑھے یا رخصت نہ ہو یا غصب نہ کرے یا گھر سے نکلی جائے پر تعزیر کرے (اور وہ مر جائے تو اسے خون معاوضہ دینا پڑے گا۔

### کتاب القسۃ چوتھے باب

تشریع میں چوری اسکو کہتے ہیں کہ کوئی مائل بالغ آدمی دس درم تھپہ تھاپی کی مقدار خواہ درم ہی ہوں یا اتنی یا اس سے زیادہ قیمت کا مال ہو کسی محفوظ جگہ سے یا پھر سے بین سے پوشیدہ سے پہلے اگر سطح لینے کا وہ خود ایک دفعہ قرار کرے یا آدمی گواہی دیدین تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے اور اگر چور پکڑے بہت سے (گئے) ہیں اور ان میں مال لینے والے چند ہیں تو ان سب کے ہاتھ کاٹے جائیں بشرطیکہ وہ مال نہ ہو کہ ہر ایک حصہ میں اس نصاب (یعنی دس درم) کی مقدار آتا ہو اور اگر تانہ آتا ہو تو ان کے ہاتھ نہیں کٹیں گے) اور لکڑی - گھاس - ترسل - چھلی - پتہ - شکار - ہر تال - گیر - چونہ - ترمیوہ یا جو درخت پر لگا ہوا ہو اور دودھ - گوشت - خربزہ - جیسا پھل - اور وہ کھیتی جو ابھی کٹی نہ ہو اور نشہ آور پینے کی چیزیں اور تنبورہ اور قرنجید اگرچہ اسپر سونے کا کام ہوا و مسجہ کا دروازہ اور سونے کی سوئی - شطرنج - چوسر - آزاد لڑکا اگرچہ زیور پہنے ہوئے ہو اور بالغ غلام اور درقرون کے چرانے پر ہاتھ نہ کاٹا جائے گا بخلاف اسکے کہ کوئی نابالغ غلام یا صاحب کا دفتر چرانے (تو اس کا ہاتھ کٹے گا) اور کتے چیتے - دائرے - مٹھول - سارنگی اور بانسلی وغیرہ چرانے پر اور خیانت کرنے - لوٹ مار کرنے یا بک لیجانے و کفن چرانے و ریت لمال کا مال یا اپنے ساتھ ساتھ مال یا بقدر اپنے فرض کے قرضدار کا مال چرانے یا ایسی چیز چرانے سے جس میں اس کا ایک حصہ ہاتھ کٹ چکا ہو اور وہ چیز ابھی بدلی نہ ہو ورنہ ایسی ہی ہو چور کا ہاتھ نہ کٹے گا اور مال کی لکڑی - ستر کی چھڑ - آبنوس - منڈل - ستر - لینے - یا قوت - زرد موتی - برتن - و لکڑی کے بنے ہوئے دروازے چرانے پر چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا۔

### فصل فی آخر ترجمہ باب

ف حذفت من محفوظ جگہ کو کہتے ہیں یعنی جہاں کسی چیز کی حفاظت کی جائے اور شرع میں اسکو کہ جہاں مادہ مال کی حفاظت کی جائے یعنی ست اگر کوئی اپنے دوستی و رحم محرم کا مال چرانے لے کر اس کا یہ رشتہ رضاء کے سبب سے نہ ہو (یعنی رضاء مان بہت نہ ہوں) یا شوہر اپنی بیوی کا یا بیوی اپنے شوہر کا یا غلام اپنے آقا کا یا آقا کی بیوی کا

نہ کہ کوئی لکڑی - ستر - لینے - یا قوت - زرد موتی - برتن - و لکڑی کے بنے ہوئے دروازے چرانے پر چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا۔

یا آقا بیوی کا یا آقا اپنے مکان کا یا سر پہ داماد کا یا داماد اپنے سر کا یا غنیمت کا مال یا حرام کا مال چرائے یا ایسے مکان میں سے چرائے جہیں جانے کی اس کو اجازت ہو تو ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر کوئی مسجد میں سے کچھ اسباب چرائے اور اسباب والا وہاں ہو تو اس کا ہاتھ کٹے گا۔ اگر کسی مہمان نے اپنے مہربان کے چوری کر لی یا کوئی چیز چرائی اور ابھی گھر سے باہر نہیں لے گیا دھاکہ پکڑا گیا تو اس کا ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر چوری کی چیز کو حجرے سے نکال کر گھر کے معن میں لے آیا تھا یا ایک جگہ چند حجرے بنے ہوئے تھے ان حجرے والوں میں سے ایک نے دوسرے حجرے کو لوٹ لیا یا کوئی نقب لگا کر اندر گیا اور گھر کا کچھ اسباب لکڑی سے مین ڈال دیا تھا پھر باہر آئے اٹھا لیا یا سواری پر لا کر اسے ہانک دیا اور اس صورت سے نکال کر لے گیا تو اس سے صرف تین مین اس کا ہاتھ کٹے گا اور اگر باہر سے دوسرے کو دیدیا گھر میں سے صرف ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا یا نیلی آستین (یا کپڑے) اسے باہر تھی وہ کترلی یا قطار میں سے ایک اونٹ چرائیا یا اونٹ وغیرہ کا بونٹ چرائیا تو ان سب صورتوں میں ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر اونٹ کی گون چیرا اس میں سے مال لے لیا یا اسباب کا تھیلہ چیرا لیا اور اس کا مالک اس کی حفاظت کر رہا تھا یا اسکے اوپر پڑا سو رہا تھا یا کسی صندوق میں یا دوسرے کی جیب میں یا کسی کی آستین میں ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

### فصل فی کیفیت تقطع و اثباتہ

ہاتھ کاٹنے کی کیفیت و اسکے ثبوت کی تفصیل

ش چور کا دھنا ہاتھ پہنچے تک کاٹ کر اسکو داغ دیا جائے (تاکہ خون بند ہو جائے) اور اگر دوبارہ کرے تو بایان پیر کاٹ دیا جائے پھر اگر تیسری دفعہ چوری کرے تو اسکو قید کر دیا جائے تاکہ چوری کرنے سے توبہ کر لے اور اس کا بایان ہاتھ نہ کاٹا جائے جیسا کہ اس آدمی کا ہاتھ نہیں کٹتا جو چوری کرے اور اسکے بایان ہاتھ کا انگوٹھا لٹکا ہوا ہو یا سنبل ہو یا انگوٹھے کے سوا بائین ہاتھ کی دو انگلیاں کٹی ہوئی ہوں یا دھنا پیر کٹا ہوا ہو اگر کسی دھنا ہاتھ کٹنے کا حکم ہو اور جلا دیا بایان کاٹ دے تو سپر تاوان نہیں آئے گا اور ہاتھ کٹنے میں یہ شرط ہو کہ جبکہ مال چوری کیا ہو وہ اس سزا کی درخواست کرے اگرچہ یہ مال اسکے پاس منت رکھا ہو یا کسی چھین لیا ہو یا یہ شو غوار ہو اور اگر ان ہی لوگوں کے پاس سے مال چوری جائے اور اصل ملک سزا کی درخواست کرے تب بھی ہاتھ کاٹا جائے گا ہاں اگر اس چور کا ہاتھ کٹنے کے بعد اسکے پاس سے دوسرے نے چرائیا اور اصل ملک یا پہلا چور سزا کی درخواست کرے تو دوسرے چور کا ہاتھ نہ کٹے گا اگر کسی نے کوئی چیز چرائی اور رپٹ ہونے سے پہلے اسے مالک کو دے کر دیا

بہر حال اگر کسی نے کوئی چیز چرائی اور اسے باہر لے گیا تو اس کا ہاتھ کٹا جائے گا اگرچہ وہ مالک کو دے کر دے یا نہ دے

یا ہاتھ کٹنے کا حکم ہو نیکی بعد وہ اس چیز کا مالک ہو گیا یا اس نے دعویٰ کیا کہ یہ چیز میری ہی ہے یا ہاتھ کٹنے کے  
نصاب (دس درم) سے اب اسکی قیمت کم ہو گئی تو ان سب رتوں میں (ہاتھ کاٹا جائے گا اگر وہ بیوی  
چوری کا اقرار کر لیا تھا پھر ان میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ مال میرا ہی ہے تو اب ان دونوں کے ہاتھ نہیں کٹیں گے  
اور اگر دوسرے چوری کی تھی اور ان میں سے ایک دپوش ہو گیا اور وہ بیوی نے ان دونوں کے چوری کرنے پر  
گواہی دی تو اس موجود چور کا ہاتھ کاٹ دیا جائیگا۔ اگر غلام (عاقل بالغ) چوری کا اقرار کرے تو مالک کو دلا دیا جائے  
نزدیک اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے اور چوری کا مال را اگر موجود ہو اسکو دیدیا جائے جسکے ہاتھ چرایا گیا ہو اور اگر  
نہ ہو تو اس کا تاوان نہیں ہو اور ہاتھ کٹنا اور مال کا تاوان لینا دونوں جمع نہیں ہو سکتے یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ  
چور کا ہاتھ بھی کاٹا جائے اور مال کا تاوان بھی دلا یا جائے اور اگر چوری کا مال بعینہ موجود ہو تو وہ مالک کو دلا دیا جائے  
اگر کسی نے بہت سی چوری کی تھیں بعد میں ایک چوری پر اس کا ہاتھ کٹ گیا تو اب اسکو ان چوریوں میں سے  
کسی کا تاوان دینا نہیں پڑیگا غرض یہ ہو کہ یہ ایک ہی سراسب چوریوں کا بدلہ ہو جائیگی اگر کسی نے کچھ اور غیرہ  
چرا کر دہین گھر میں بھاڑ ڈالا پھر باہر نکالا تو اس کا ہاتھ کٹے گا (بشرطیکہ بھاڑ نے سے وہ بالکل بیکار نہ ہو گیا ہو ورنہ  
اب بھی دس درم سے کم قیمت کا نہ ہو۔ اور اگر کسی نے بکری چرا کر دہین بچ کر لی اور پھر باہر نکالی تو اب اسکا ہاتھ  
نہ کٹے گا فاسکی وجہ یہ ہو کہ چوری گوشت پر پوری ہوئی ہے کیونکہ بچ ہوئی بکری گوشت کے حکم میں پوری  
گوشت چرانے پر ہاتھ نہیں کٹتا بلکہ اسمیں قیمت کا تاوان دینا پڑتا ہے لہذا یہاں بکری کی قیمت بی تھی  
عزت اگر چور نے چاندی سونا چرا کر روپے اشرفیاں بنالین تو اس کا ہاتھ کٹے گا اور وہ روپے اشرفیاں  
مالک کو پھیر دیا جائیگی اگر کسی نے سپید کپڑا چرا کر سرخ رنگ لیا اور چرانے پر اسکا ہاتھ کاٹا گیا تو اب وہ نہ کپڑا و نہ  
ملنے نہ اسکی قیمت کا ہناس ہو اور اگر سیاہ رنگ لیا ہے تو کپڑا پھر ملے۔

### باب قطع لطف

ست اگر کوئی رہنری کا ارادہ رکھنے والا رہنری کرنے سے پہلے گرفتار ہو جائے تو اس کو قید خانہ میں ڈال دینا  
چاہیے یہاں تک کہ وہ اس راہ سے توبہ کرے اور اگر رہنری نے معصوم مال یعنی جو مسلمان یا زکری ہو  
چھین لیا ہے تو اسکا ایک طرف کا ہاتھ اور دوسری طرف کا پیر کاٹ دیا جائے مثلاً دہنا ہاتھ اور بایان پیر اور  
اگر اسنے خون کر دیا ہے تو جدمین (یعنی اسکی سرزمین) اسے قتل کر دیا جائے اگر چہ اس مقتول کے دشمن اسکو حافی بھی  
دین در اگر اسنے خون کر کے مال چھین لیا ہے تو اس کا دہنا ہاتھ اور بایان پیر کاٹ کر قتل کر دیا جائے اور پھر سولی پر

طے ہوئے ہاتھ کاٹ کر اسکی زندگی سے دوسرے کو کوئی فائدہ نہ ہوگا اور اگر وہ مالک کو دلا دیا جائے تو اسکا ہاتھ نہ کٹے گا اور اگر وہ مالک کو دلا دیا جائے تو اسکا ہاتھ نہ کٹے گا اور اگر وہ مالک کو دلا دیا جائے تو اسکا ہاتھ نہ کٹے گا



چڑھا دیا جائے یا رات پیر نہ کاٹے جائیں) صرف قتل کر کے سولی پر چڑھا دیا جائے اور اگر حاکم کی رست ہو تو زندہ کو سولی پر چڑھا کر پھانسی سے اسکا پیٹ پھاڑ دیا جائے تاکہ مر جائے اور پھر تین روز تک سولی پر لٹکا رہنے دین اور اس صورت میں جوال سے لیا ہو گا (اگر وہ تلف ہو گیا ہو تو اس کا تاوان دیکھا اور اگر ڈاکے میں بہت سے آدمی ہوں) تو ڈاکہ ڈالنے والا مثل ڈالنے والے کے ہو یعنی سزا ملے میں سب برابر ہیں اور لاٹھی یا پتھر سے مار ڈالنا مثل تلوار سے مار ڈالنے کے ہے، قتل یعنی اگر ڈاکو نے کسی کو لاٹھی یا پتھر سے مار دیا تو یہ ایسا ہو گیا اُسے تلوار ہی سے قتل کیا ہو اس پر حد جاری ہوگی بخلاف قصاص کے مسکین متاثر ہو کر کسی کو زخمی کر کے مال چھین لیا ہے تو اس کا دہنا ہاتھ اور بایان پیر کاٹ دیا جائے اور زخم کی سزا معاف ہے اور اگر ڈاکو نے کسی کو فقط زخمی ہی کیا ہو یا خون کر کے ڈاکہ زنی سے توبہ کر لی ہے یا ڈاکو کوں میں بعض غیر کلین تھے (یعنی عاقل بالغ نہ تھے یا گونگے بہرے تھے) یا جسکو لوٹا ہے وہ ڈاکو کوں کا قریبی شہ دار تھا یا کسی رات کو رستہ لوٹا یا دن کو کسی شہر پر ڈاکہ ڈالا یا دوشہروں کے بیچ میں ڈاکہ ڈالا تو ان سب صورتوں میں (حد جاری نہ ہوگی) ہاں ان سب صورتوں میں مقول کہ وراثت کو اختیار ہے چاہے قصاص ملے چاہے معاف کر دیا اور اگر کوئی شہر میں کئی دفعہ گلا گھونٹا کر آدمیوں کو مار چکا ہو تو اسکو اسکے عوض قتل کر دیا جائے۔

### کتاب السیر والجماد

فنا سیرتس کے زیر اداری کے زیر سے سیرت کی جمع ہے جسکے لغوی معنی جلدی کی حالت کہیں و شرع میں اس کا اکثر اطلاق مورجہا پر ہوتا ہے اور فقہاء و محدثین کی اصطلاح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس عادت شریفہ اور طریقہ کا نام ہے جو آپ نے ہمدون میں برتا ہوا حضرت شہر کے دین کی مدد کرنے اور سکونت میں کہیے اللہ کے راستہ میں اپنی طاقت خرچ کر دینے اور تکلیفیں برداشت کرنے کو شرع میں جہاد کہتے ہیں یعنی اپنی طرف جہاد شروع کرنا فرض کفایہ ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ اگر تھوڑے سے مسلمانوں کے کام کے لیے کھڑے ہو جائیں تو سب کے ذمہ سے اتر جائیگا اور اگر کوئی بھی نہ کھڑا ہو تو سب گنہگار ہوں گے اور نابالغ بچے عورت غلام باندھے۔ ایوانچ اور لوہے پر جہاد واجب نہیں ہے اور اگر دشمن چڑھ آئے تو اس وقت جہاد فرض عین ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ ہر ایک پر فرض ہے ایک کے کرنے پر دوسرے کے ذمہ سے ساقط نہیں ہو سکتا اس وقت عورت بدون جازت اپنے شوہر کا غلام بدون جازت اپنے آقا کے محل کھڑا ہو کر نہ رکھنا مال میں ہونے غازیوں کو دینے کے لیے لوگوں سے روپیہ وصول کرنا مکروہ ہے اگر بیت المال میں نہ تو مکروہ نہیں ہے غرض مال کو

سیرت

فرض کفایہ

فرض عین

کہتے ہیں جو بلا جنگ کیے وصول ہوا ہو مثلاً خراج اور جزیہ کاروپہ اور جو جنگ کرتے سے وصول ہو سکواں  
 غنیمت کہتے ہیں فتح پس اگر ہم یعنی مسلمان کفار کا محاصرہ کر لیں تو پہلے ان سے یہ کہیں کہ تم مسلمان  
 ہو جاؤ اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو فہم اور نہ ان سے جزیہ کی درخواست کریں اگر وہ اسکو منظور کر لیں پھر مسلمان  
 کی طرح انکے بھی جان و مال کی حفاظت کی جائے اور محاملات میں نہ پیر بھی دہی احکام جاری کیے جائیں جو  
 مسلمانوں پر ہوتے ہیں اور جبکہ اسلام کی دعوت پہنچی ہو رہی ہے اس سے اسلام لانے کیلئے نہ کہا گیا ہو  
 اس سے ہمیں لڑنا نہ چاہیے اور جسے پہنچ چکی ہو اسے اسوقت دوبارہ دعوت دینا مستحب ہو واجب نہیں  
 ہے اور اگر وہ جزیہ دینے سے بھی انکار کریں تو ہم اللہ سے نفرت و مدد کی دعا کر کے انکے لئے اس طرح لڑیں گے کہ ان پر  
 گو چھپے قائم کروں گے انکی آبادی میں آگ لگا دیں گے انھیں غرق کر دیں گے انکے باغات کاٹ ڈالیں گے ان کی  
 کھیتیاں سہا کر دیں گے ان پر نیرن کی بھڑا کر دیں گے اگرچہ وہ اپنے بچاؤ کیلئے بعض مسلمانوں کو اپنے لئے لے کر لیں اور  
 ہم تیر وغیرہ مارنے میں کفار ہی کو مارنیکا قصد کریں اگرچہ وہ ان کا کوئی مسلمان نہ خمی ہو یا مارا بھی جائے اور جس  
 سر پر شگست ہو نیکا اندیشہ ہو سر پر چار تنو جو ان کے دستے کو کہتے ہیں اس میں قرآن مجید اور دعوتوں کی کتاباں  
 سے ہموک منع کر دیا گیا ہے واسے بھی کہ ہم مذکر کریں یا غلبہ کے مال میں خیانت کریں یا کسی کے ناک کان کاٹیں  
 اور عورتوں یا بچے قتل و زنا بالغ بچوں یا بارہ چھپنس یا اندھے یا بچ کو قتل کریں یا ان اگر ان میں کوئی ایسا ہو  
 جو جنگی تدبیر میں تھلا ہو یا خود بادشاہ ہی ہو تو اسکو مار دینا چاہیے اور اگر کسی مسلمان کا مشرک باپ بھگ میں ہو  
 یا بیٹا اپنے مشرک باپ کو قتل نہ کرے بلکہ اسکو نکار کر دیتا چاہے تاکہ اسے کوئی اور اگر کوئی  
 مصلحت ہو تو ہمیں کفار سے صلح کر لیتی جائز ہو خواہ روپیہ دیکر خواہ لیکر اور اگر صلح توڑنے میں مصلحت ہو تو ہم صلح  
 توڑ دیں گے اور اگر ان کا بادشاہ خیانت کرے (یعنی ہمیں بھوکا دے) تو ہمیں بدون صلح توڑنے سے لڑنا جائز ہو  
 مردوں سے بدون مال صلح کی جائے اور اگر لے لیا گیا ہو تو وہ انہیں واپس نہ دیا جائے اور مسلمانوں کا خون  
 کے ہاتھ ہتھیار بیچنا جائز نہیں ہے اگر مسلمانوں میں سے اگر کوئی آزاد مر دیا آزاد مرستا کسی کافر کو پناہ دے  
 تو اسکو قتل کرنا درست نہیں ہے ہاں اگر اسکو پناہ دینا مجرا باعث فساد ہو تو اس کو توڑ دین گے اگر کوئی آدمی  
 باقیدمی یا سوداگر یا ایسا غلام جسے لڑنے کا حکم نہ ہو کسی کافر کو پناہ دیدے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا۔

باب الغناہ و شتمہا

ست سلطان جس ملک کو زبردستی فتح کرے وہ مسلمانوں کو بانٹ دے یا دہین گے باشندوں کو بائیں ہاتھ سے

عقبت  
 عیسائیوں کو اگر کسی نے قتل کر دیا تو اس کا قصور نہیں ہے بلکہ اگر وہ مسلمانوں کو قتل کر دے تو اس کا قصور ہے  
 عیسائیوں کو اگر کسی نے قتل کر دیا تو اس کا قصور نہیں ہے بلکہ اگر وہ مسلمانوں کو قتل کر دے تو اس کا قصور ہے  
 عیسائیوں کو اگر کسی نے قتل کر دیا تو اس کا قصور نہیں ہے بلکہ اگر وہ مسلمانوں کو قتل کر دے تو اس کا قصور ہے

اور ان کے سر جزیہ اور ان کی سر زمینوں پر خرچ مقرر کرے اور قیدیوں کی بابت اختیار ہے چاہے ان کو قتل کرے  
 چاہے (لوٹ لے) غلام بنالے چاہے جیسے وہ ہیں جیسے ہی آزاد رہنے دین کہ وہ مسلمانوں کی رعیت ہیں اگرچہ حکم  
 ان لوگوں کے لیے ہے جو نہ مرد ہوں نہ عرب کے مشرک ہوں کیونکہ ان کو رعیت بنانے کی اجازت نہیں  
 ہے اور جو کافر جہاد میں پکڑے گئے ان کو دار الحرب جانے دینا یا ان سے کچھ روپیہ لیکر یا کسی مسلمان قیدی سے بدلے میں  
 ان کو رہا کرنا یا ان پر محض احسان رکھ کر چھوڑنا یا جن موشی کو دارالاسلام میں لانا مشکل ہو ان کے ہاتھ پیر کاٹ دینا حرام ہے  
 بلکہ ان جانوروں کو فوج کر کے وہیں بچھونک دیا جائے تاکہ ان سے کفار قائم نہ اٹھاسکیں اور غنیمت کے مال کو دار الحرب  
 میں تقسیم کرنا اور تقسیم ہونے سے پہلے اس کو فروخت کرنا بھی حرام ہے ان مانت کے طور پر غازیوں کے حوالہ کر دینا حرام  
 نہیں ہے اور جو لوگ غازیوں کی ملک و مرد کو پہنچیں وہی غنیمت میں برابر کے شریک ہوں گے اگرچہ ایک کو دوسرے کا  
 اتفاق نہ ہو ہو یا ان کا نادر لگ شریک نہیں ہو سکتے اور نہ وہ کہ جو دار الحرب میں مگیا ہوا اور غنیمت کو دارالاسلام  
 میں لانے کے بعد مراد اس کا حصہ سکے وارثوں کو ملے گا اور غنیمت میں سے دار الحرب میں لے سکے تقسیم ہونے سے پہلے چار  
 نفلے۔ سوختہ ہتھیار راہ تیل کو کام میں لانا ناجائز ہے مگر ان چیزوں کو غازی فروخت نہ کریں دار الحرب سے چلے  
 آنے کے بعد ان کو کام میں لانا ناجائز نہیں ہے اور ان میں سے جو کچھ بچے اس کو غنیمت میں ملا دیں اگر دار الحرب  
 والوں میں سے کوئی کافر وہیں مسلمان ہو جائے وہ اپنے آپ کو اپنی نابالغ اولاد کو اپنے مال کو جو اس کا مال  
 کسی مسلمان یا ذمی کے پاس مانت رکھا ہو سب کو بچا لے گا ان اپنی بالغ اولاد اپنی بیوی اور اسکے محل اور  
 اپنی زمین اور اپنے جنگ میں شریک ہوئے غلام کو نہیں بچا سکتا۔ فصل ر غنیمت میں سے ہیکے کا ایک  
 حصہ ورسوار کو دو حصے ملے گا اگرچہ کسی سوار کے پاس دھوڑے ہوں و حصہ ملنے میں عملی و عربی گھوڑا و دونوں  
 برابر ہیں ہاں وٹ اور خچر اور گدھے کا حصہ نہیں ہوتا ان تینوں کے سوا مثل بیاد و نیک ہوں گے اور  
 سوار و بیاد و شمار ہونے میں سوقت کا اعتبار ہے کہ جب دارالاسلام کی سرحد سے آگے بڑھیں (اسوقت جو بیاد  
 ہوگا اسے ایک حصہ ملے گا اور جو سوار ہوگا اسے دو حصے اور غلام عورت نابالغ لڑکے اور ذمی کا غنیمت میں  
 پور حصہ نہیں ہے اگرچہ جنگ میں شریک رہے ہوں تو ان کو مناسب سمجھ کر دیدیا جائے اور غنیمت میں پانچواں  
 چھوٹا حصہ تیسویں مسکینوں اور محتاج مسافروں کو دینا چاہیے اور خاندان نبی (اتم کے) وہ فقیر بیکر رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے قرابت ہوا ان مذکورہ تینوں قسموں سے مقدم سمجھے جائیں یعنی ان کو سب سے پہلے دیا جائے اور  
 جو ان میں غنی ہوں ان کا راس پانچویں حصہ میں کوئی حق نہیں ہے اور آریہ و اعلموا انما غنمتہ من شیء فانی لغنۃ الی الخ

لے یعنی اگر اس کو سب سے پہلے دیا جائے تو غنیمت کا مال غازیوں کے حوالہ کر دینا حرام ہے اور دارالاسلام تک مل جائیگا

میں اللہ کا ذکر ترک کے لیے مذکور ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حصہ آپ کی وفات کے بعد سے ساقط ہو گیا ہے  
 جیسا کہ صفی ساقط ہو گیا ہے صفی ص کے زبرف کے زیر سے لکھتے ہیں کہ غنیمت صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت  
 میں کچھ اپنے لیے پسند فرماتے تھے خواہ وہ زرہ ہو یا تلوار ہو یا لوندی ہو جیسا کہ خیبر کی غنیمت میں آپ نے نصفہ نبوت  
 جی بنی خطب کو پسند فرمایا تھا اور بدر کی غنیمت میں سے تلوار و انفقار کو پسند فرمایا تھا مگر حضور کی وفات کے بعد صفی  
 کا ہونا بھی موقوف ہو گیا اب بادشاہوں یا افسروں کو صفی لینا جائز نہیں کسی پر سب کا اجماع ہو۔ یعنی اس کے اسلامی  
 فوج کا کوئی زور اور دستہ افسر کی بلا اجازت داخل نہیں چلا جائے اور وہاں سے کچھ مال لائے تو اس میں سے  
 یا پنچوان حصہ لیا جائے کیونکہ وہ غنیمت کے حکم میں ہے اور اگر زور آور دستہ نہیں ہے تو ان کے لائے ہوئے میں سے  
 نہ لیا جائے اگر سالار فوج نے فوج میں یہ اعلان کر دیا کہ جو سوار جس کا فرقہ مارے اس مقتول کا کل سامان اسی کو دیدیا  
 جائے گا تو اس کو جائز ہے کہ اپنے اس کئے کی وجہ سے اور غازیوں کے حصہ سے ان کو زیادہ دیدے علیٰ ہذا القیاس اگر  
 کسی دستہ سے یہ کہدیا ہو کہ غنیمت میں یا پنچوان حصہ نکالنے کے بعد ایک چوتھائی تھیں لگ ونگار نہ مت کر کے (طرو)  
 تو اس کی وجہ سے بھی زیادہ دینا جائز ہے مگر غنیمت کو دارالاسلام میں لاکر یہ زیادہ مال خمس ہی میں سے دینا  
 چاہیے کیونکہ باقی کے چار حصے تو اور غازیوں کا حصہ ہے انہیں سے دینے پر اور وہی حق تلفی ہوگی اگر افسر فوج  
 نے ایسا زیادہ دینے کا اعلان نہ کیا ہو تو مقتولین کا سامان سب غازیوں کو تقسیم ہوگا اور سامان سے مراد مقتول کا  
 گھوڑا اسکے کپڑے اسکی تلوار اور اسکی سواری وغیرہ جو اسکے پاس ہو یہ سب۔

### باب سبیل الکفار

اگر ترکی کفار ہم کے نصاریٰ کو فتح پا کر پکڑ کر لیں اور وہ میون کا مال بھی تو ترکی مالک ہو جائیں گے کیونکہ  
 اس میں روپیہ و سونے کا مال بھی ہو گیا ہے اور یہ سب چیزیں سبیل الکفار کے حصہ میں آتی ہیں اگرچہ ان میں ترکوں  
 پر غالب جائیں یعنی ہم مسلمانوں کی فتح ہو جائے تو جو کچھ چین و بان میں سے اس سب کے ہم مالک ہو جائیں گے  
 فس یعنی خواہ ترکوں کا ذاتی ہو اور خواہ اسمین کا بقیہ ہو جو انھوں نے روپیہ و سونے پر فتح پانے میں حاصل کیا  
 تھا اب وہ ہماری ملکیت میں آجائے گا یعنی ست اور اگر وہ ہمارے مال پر غالب جائیں اور اسے سمیٹا کر  
 اپنے دارالحرب میں لے جائیں تو وہ بھی اس مال کے مالک ہو جائیں گے بعد اگرچہ پر غالب جائیں تو ہم میں سے  
 جو شخص اپنی چیز بدستور وہاں دیکھے وہ تقسیم ہوئیے پہلے پہلے اسے مفت لے سکتا ہے اور تقسیم ہوئے بعد اگر کسی نے چاہے  
 تو جس کے حصہ میں وہ گئی ہو اسے قیمت دیکر و اگر ترکوں دارالحرب والوں سے کوئی مال خرید لیا ہے وہاں مالک

لیکن اصل میں سبب غلط ہے جیسے جیسے کہ میں نے بیان اس سے متعلق کا مال راہ جو اس کی تحصیل کے بارے میں ہم پر اگر غالی کا بیان تو نکال کر حکم ہے ۱۲

اپنی چیزیں چاہتا ہو تو جو قیمت یہ تاجر کے وہ دیکر لے سکتا ہو اگرچہ ایسی صورت کسی غلام وغیرہ میں ہو اور اسکی کسی  
 آنکھ پھوڑ دی ہو اور اس تاجر نے اس آنکھ کا معاوضہ بھی لے لیا ہو اور اگر قید ہو نا اور خرید نا و دفعہ ہو جائے تو  
 پھر خریدنے والا دوسرے سے وہ قیمت دیکر لے سکتا ہے کہ جو وہ ملے اور اس کے بعد اصل مالک و دونوں قیمتیں  
 دے کر لے سکتا ہو کیونکہ اس پہلے خریدنے والے کو وہ دفعہ قیمت دینی پڑی ہو اور کفار رہیں غالب نہیں ہمارے  
 آزادوں اور مدبروں اور نام و لدون اور مکاتیبوں کے مالک نہیں ہوتے اور ہر مان پران سب مالک ہو جائیں  
 کیونکہ جب ہم ان پر غالب آجائیں تو اس وقت انکا کوئی مال معصوم نہیں رہتا سب سبچ ہو جاتا ہو و مباح پر غالب  
 آنے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہو اگر ہمارا کوئی گھوڑا یا اونٹ وغیرہ بھاگ کے ان کے ہاں چلا جائے اور وہ سے  
 پکڑ لیں تو وہ انکی ملکیت ہو جائیگا اور اگر ہمارا کوئی غلام بھاگ کے ان کے ہاں چلا جائے اور وہ اسے پکڑ لیں  
 تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ اس کے مالک نہیں ہونے کے پس اگر کوئی غلام ایک گھوڑا اور کچھ اسباب لے کر  
 بھاگ گیا تھا اور وہاں کفار نے اسے پکڑ لیا اور ان سے یہ سب کا سب ایک تاجر خرید کے دارالاسلام میں لے آیا  
 تو اب اصل مالک اپنے غلام کو مفت لے لیگا اور باقی گھوڑا اور اسباب قیمت دے کر لے گا کیونکہ گھوڑے  
 اور اسباب کے جب کفار مالک ہو گئے تو انھیں اس کا حق نہیں رہا یہاں کرے تو قیمت دیکر لے بخلاف غلام کے کہ اس کے  
 کفار مالک ہی نہیں ہوئے تھے گویا اسکی چیز اسکی بے اجازت بیچ دی تھی لہذا اب یہ اپنی چیز لے سکتا ہو  
 اگر کسی مستامن نے دارالاسلام میں سے ایک مسلمان غلام خرید لیا تھا اور پھر وہ اسے اپنے دارالحرب میں لے گیا  
 یا کوئی غلام وہیں دارالحرب میں مسلمان ہو گیا تھا پھر وہ ہمارے پاس دارالاسلام میں آ گیا یا ہم ان  
 دارالحرب والوں پر غالب آ گئے تو سب صورتوں میں اس غلام آزاد ہو جائیگا اور اسکی ولایت کسی کو نہیں پہنچے گی۔

### باب المستامن

ف استیمان کے معنی اسن طلب کرنے کے ہیں اور مستامن وہ ہے جو بادشاہ سے اسن لیکر اس میں آ جائے یعنی  
 اسے اگر کوئی مسلمان تاجر دارالحرب میں وہاں کے بادشاہ سے اسن لیکر جائے تو اسکو ان کی کسی چیز سے  
 ہی تعرض کرنا حرام ہو اور اگر یہ انکی بلا اجازت انکی کوئی چیز لے آیا تو نہایت تلک تہذیب کے یہ اسکی مالک ہو جائیگا  
 اس کو وہ چیز صدقہ کر دینی چاہیے پس اگر کسی حربی نے اس تاجر سے ہاتھ اپنی کوئی چیز او دھاریہ بیچ دی تھی  
 یا اسے حربی کے ہاتھ او دھاریہ بیچ دی تھی یا انھیں سے ایک سائے دوسرے کی کوئی چیز غصب کر لی تھی اور وہ  
 دونوں ہمارا دارالاسلام میں آ گئے اور ہماری عدالت میں فیصلہ چاہا تو ہمارا انکا کچھ فیصلہ نہ کیا جائیگا اور اسی



طرح اگر ایسا مقدمہ لایا جائے و حربی ہوں انھوں نے ایسا معاملہ کر کے پھر دارالاسلام میں امن آ لیا ہو (تو ان کا بھی دارالاسلام میں کچھ فیصلہ نہ کیا جائیگا اور اگر یہ دونوں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آ گئے (اور پھر انھوں نے اسلامی حاکم کے ہاں مقدمہ دائر کر کے فیصلہ چاہا تو اب ان کے اوصار کا مقدمہ یہاں فیصلہ نہ دیا جائیگا اور غصب کا فیصلہ نہیں کیا جائیگا اگر دو مسلمان امن لیکر دارالحرب میں گئے تھے وہاں ایک دوسرے کو قتل کر دیا تو قاتل کے حمایتوں سے اس مقتول کی خون بہا ضرور لے لی جائیگی برابر یہ کہ اسے جان بچھ کر قتل کیا ہو غلطی سے اگر نہیں کفار بھی وجہ ہوگا اور اگر دو مسلمان دارالحرب میں قید ہوں امن میں ہو ایک دوسرے کو قتل کر دیں تو نہیں کچھ نہیں ہو (نہ قصاص نہ خون بہا) سوائے اسکے کہ خطا سے مارنے میں کفارہ لازم ہوگا جیسا کہ اس صورت میں کہ جب دارالحرب میں ایک مسلمان دوسرے ایسے مسلمان کو قتل کرے جو وہیں مسلمان ہوا ہو (تو اس پر خطا سے مارنے کی حالت میں کفارہ لازم ہوتا ہو) فصل متاسن کو دارالاسلام میں پوری سال بھر رہنے میں دینا چاہیئے (بادشاہ کی طرف سے) اسکو کہہ دیا جائے کہ اگر تو پورے سال بھر رہیگا تو تجھے جزیہ لگا دیا جائیگا لیکن اس لکھنے کے بعد وہ سال بھر رہا تو اب وہ ذی ہو اسے دارالحرب چلے ہی نہ دیا جائے (اور اس سے جزیہ وصول کیا جائے) جیسا کہ اگر (یہ بیان زمین خرید لے اور) اس پر خراج مقرر کر دیا جائے یا کوئی مستامنہ عورت ذمی سے نکاح کر لے (تو ان دونوں صورتوں میں بھی پھر انکو دارالحرب نہیں چلنے دیتے) بخلات اسکے کہ کوئی مستامنہ عورت سے نکاح کر لے تو وہ مرد ذمی نہیں ہوتا اگر وہ دارالحرب جانا چاہے تو سکون نہیں رکھیں گے) اگر متاسن دارالاسلام میں رہ کر پھر دارالحرب میں چلا گیا اور کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت رکھی تھی یا ان دونوں کو ذمہ اسکا قرض تھا تو اب اسکا مار ڈالنا درست ہو گیا پس اگر وہ ان سے قید ہو کر آیا یا مسلمانوں نے وہاں فتح کر لیا اور وہ حربی قتل ہو گیا تو اسکا قرض جائز رہا اور اسکی امانت اب غنیمت شمار ہوگی اور اگر مسلمانوں نے وہ ملک فتح نہیں کیا اور وہ حربی مارا گیا یا اپنی موت مر گیا تو اسکا قرض اسکی امانت اسکے وارثوں کو دینی چاہیئے اگر کوئی حربی امن لیکر ہمارے ہاں آیا اور اسکی بیوی بچے وہیں رہی اور اسکا (تھوڑا تھوڑا مال کسی مسلمان ذمی اور حربی کے پاس تھا پھر یہاں وہ مسلمان ہو گیا اسکے بعد مسلمان اسکے ملک پر غالب آ گئے تو اب اسکی بیوی بچے اور مال سب غنیمت ہو کر وہ وہیں مسلمان ہو کر یہاں آیا تھا اور بعد میں مسلمان اسکے ملک پر غالب آ گئے تو اب اسکی بالغ اولاد آزاد مسلمان شمار ہوگی اور جو مال سنے کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت رکھا تھا وہ سیکو لجا بیگا اور سیکو سوا لکھنی اسکی بیوی اور بالغ اولاد وغیرہ غنیمت شمار ہوگی مگر کسینے غلطی سے ایسے مسلمان کو مار ڈالا جسکا کوئی

لکھنی اسکی بیوی اور بالغ اولاد وغیرہ غنیمت شمار ہوگی مگر کسینے غلطی سے ایسے مسلمان کو مار ڈالا جسکا کوئی

دارنش نہیں ہر یا ایسے حربی کو مار ڈالاجہن لیکر دارالاسلام میں آیا اور یہیں مسلمان ہو گیا تھا تو (دو دن  
 صدقوں میں) اس مقتول کا خونہا قاتل کے حمایتوں سے امام وصول کرے اور اگر قصداً مارا ہی تو قصاص  
 میں قتل کرے یا خونہا لے معاف نہ کرے (یعنی دو دن مسکون میں مفت معاف کر دینا جائز نہیں ہے۔

**باب العشر والخروج والجزية**

ف عشرین کے پیش سے اسکو کہتے ہیں جو زمین کی پیداوار میں سے بحساب وہ کیے لیا جائے یعنی کل پیداوار  
 کے دس حصے کر کے اس میں سے ایک حصہ لے لیا جائے اور خرچ اس روپیہ کو کہتے ہیں جو زمین کے محصول میں  
 لیتا ہو اور جزیہ اس روپیہ کو کہتے ہیں جو فوجی سے لیا جائے۔ فتح سے عرب کی ساری زمین اور جہان کے باشندے  
 (اپنی خوشی سے) مسلمان ہو گئے ہوں یا جو ملک جنگ سے فریب سے فتح کر کے وہاں کی زمین غازیوں کو  
 تقسیم کر دی گئی ہو تو یہ تینوں قسم کی زمینیں عشری ہیں و عرب کی زمین طول بن ریفہ عراق سے لیکر انتہائیں  
 تک ہیں اور عرض میں جدہ سے لیکر سرحد شام تک ہیں اس میں حجاز تھا۔ یمن، مکہ، طائف، بادیہ، جزیرہ عرب  
 کی زمینیں داخل ہیں۔ فتح سے اور سواد یعنی عراق کی زمین یا ایسے ملک کی زمین جو برستی فتح ہوا ہو اور پھر  
 وہیں کے باشندے کو اس پر قابض رہے وہ یا ہو یا امام نے ان سے صلح کر لی ہو تو ایسی زمینیں خراجی ہیں۔ اگر کوئی غیر  
 زمین کو ملتی کرے تو اسکے (عشری وغیرہ ہونے میں) پاس کی زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر اسکے پاس  
 کی زمین عشری ہو تو یہی عشری ہو اور اگر وہ خراجی ہو تو یہ بھی خراجی ہو اور پھر وہی زمین باجماع صحابہ عشری ہے  
 اور جن میں میں کہتی ہوتی ہو اس پر خرچ ہر سیکہ پیچھے ایک صاع (غلہ) اور ایک درم ہو اور ترکیسی کی زمین میں ہر سیکہ  
 پر پانچ درم ہیں اور جن میں ہیں انکو اور پھر ارون کے ذریعہ گھٹکے ہوں تو اس میں ہر سیکہ چھ درم ہیں اور اگر  
 وہ پیداوار میں اس قدر خرچ کی گواہی نہیں ہو تو کم کر دیا جائے۔ بخلاف زیادہ پیداوار) ہونگی صورت کو کہ اس میں  
 بالاجماع بڑھا ا جائز نہیں ہے اگر زمین بڑھ جائے تو اس سے کھیتی خراج ہوگی یا بالکل ہی پانی نہ آیا یا  
 کوئی آسمانی آفت آگئی تو ان تینوں صورتوں میں خرچ دینا نہ آئے گا اور اگر زمیندار نے (خراجی) زمین کو خود ہی  
 ڈالے رکھا یا وہ مسلمان ہو گیا یا کسی مسلمان نے خراجی زمین خرید لی تو ان تینوں صورتوں میں خرچ دینا واجب ہے گا  
 اور خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہوتا (اس خرچ کی کافی ہے) فصل اگر چہ یا پس کی رضامندی سے  
 ٹھیک ہوتا ہے اس کی شہی نہ کیا جائے اور نہ ایسے فقیر پر کہ جو خود کما سکتا ہو بارہ درم سالانہ مقرر کر دے جائیں اور جسکی  
 حالت اور سہولت کی یہ اس پر اسکا دگنا (یعنی چوبیس درم) اور زیادہ مالدار پر اسکا دگنا یعنی اڑھالیس درم) اور

اگر زمیندار  
 پر خراج  
 نہیں

اس سے ہر مہینے چار درم لینے جائیں اور اوروں سے جزیہ ماہواری وصول کیا جائے اور جزیہ عرب کے بیٹوں و نسوان پر اور عجم کے بہت پرستوں اور کثرت پرستوں پر مقرر کیا جائے نہ کہ عرب کے بہت پرستوں پر اور مردانہ بالغ لڑکے عورت غلام مکاتب یا وج۔ اندھے اور ایسے فقیر پر چکمانہ سکتا ہو اور نہ ایسے گوشہ نشین پر جو لوگوں سے میل جول نہ کتتا ہو اور جس کا فریضہ یہ مقرر ہو اور وہ مسلمان ہو جائے یا کبھی ایک سال کا وصول نہیں ہوا تھا کہ دوسرا سال بھی گزرا گیا یا دہر گیا تو ان تینوں صورتوں میں جزیہ یہ ساقط ہو جائیگا (یعنی دوسرا سال گزرنے کی صورت میں اس کا ایک سال کا دنیا ہوگا اور دارالاسلام میں نیا کر جایا یہود کا عبادت خانہ نہ بننے پائیگا ان اگر پڑانا ڈٹے گیا ہو تو اسکو وہ پھر بنا لینگے اور ذمیوں کو لباس میں سواری میں اور زمین کے استعمال کرنے میں مسلمانوں سے فرق رکھنا چاہیے پس کوئی ذمی کبھی گھڑے پر سوار نہ ہو نہ ہتھیاروں سے لیس ہو اور اپنا کسب کچھ روٹی کے اور پرکھے اور ایسی زمین پر سوار ہو جو بالان کی شکل کی ہو کسب کچھ ایک ذمی دھاکے کہتے ہیں جو بہت موٹا اور انگلی کی سی ہوتا ہو اسکو ذمی کفر کی علامت ہونی چاہیے اپنے کپڑوں کے اور پر باندھ کے کسب کچھ اس نزار کو نہیں کہتے جو قوتی دھاکوں کا بنا ہوا ہوتا ہو جیسا کہ بعض مترجموں نے لکھ دیا ہو مسکین و مترجمت اور ذمی کے جزیہ دینے سے انکار کرنے یا مسلمان عورت کو زنا کر لینے یا کسی مسلمان کو قتل کر دینے یا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالیاں دینے سے انکار ذمی ہونیکا عہد نہیں کوٹتا ان اگر حضور انور کو علی الاعلان گالیاں دیں اور اسکی یہ عادت ہی ہو جائے تو اسکو قتل کر دینا ضروری ہے) ان لگوار الحرب (والون) میں جا ملایا ایسے چند آدمی ملکر کبھی جنگ کرنے پر آمادہ ہو گئے تو ان دونوں صورتوں میں اسکا عہد ٹوٹ جائیگا اور یہ مرتبہ حکم میں ہو جائیگا یعنی اسوقت تک ان کو ان کا مال اور اسکا مال اسکے وارثوں کو دینا درست ہو جائیگا اور تغلبی سے خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ دونوں بالغ ہوں یعنی زکوٰۃ لچائیگی ذمی زکوٰۃ لینے کا یہ مطلب ہو کہ مسلمانوں سے مثلاً کل مال کا چالیسواں حصہ لیا جاتا ہو تو اسے اگلے کل مال کا بیسواں حصہ لیا جائیگا اور تغلبی عرب میں سے ایک فرقہ کا نام ہے ان سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جزیہ طلب کیا تھا انھوں نے جزیہ سوا نکا رکھا اور یہ کہا کہ مسلمان جو زکوٰۃ دیتے ہیں ہم اس دو چند دینکے چنانچہ اسی پر اسنے صلح ہو گئی اور حضرت عمرؓ نے یہ فرمایا کہ حقیقت میں تو یہ تمھاری طرف سے جزیہ ہی ہے اب تم اسکا نام چاہا ہو رکھ لو۔ خیر و قنایہ اور اس فرقہ کا آزاد کیا ہوا غلام قریشی آدمی کے آزاد کئے ہوئے کے حکم میں ہے ذمی جیسا کہ جب کوئی قریشی اپنے کافر غلام کو آزاد کرے تو اس سے فقط جزیہ یا اگر اسکے پاس زمین ہو تو اسکا اخراج لیا جاتا ہو اسی طرح تغلبی کا غلام بھی اگر کافر ہو اور آزاد کر دیا جائے تو اس سے جزیہ یا اگر زمین ہو

ترجمہ اردو کنز الدقائق

لیا جائے دو چند زکوٰۃ نہ لی جائے فتح وغیرہ اور زمین کا اخراج اور جزیرہ اور تغلبی کا مال اور دار الحرب کے کفار جو تختہ میں رہ رہے ہیں یا جو کشتے بدوین جنگ کے مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے تو یہ سب مال مسلمانوں کی بہتری کے کاموں میں صرف کرنا چاہئے مثلاً سرحد کی مضبوطی اور دیواروں کے پان نہ مٹنے اور ان کی مٹنے کرنی اور فاقین عالمین مولویوں فوجیوں اور انکی ملازمین و غلبہ (اور تخواہین) مقرہوں اور جوانین سو سال کے بیچ میں مر جائیگا وہ سالانہ بخشش سے محروم ہو جائیگا

### باب مرتدین

مرتد کے لغوی معنی مطلق پھرنے والے ہیں اور شرع میں مرتد دین اسلام سے پھر نیولے کو کہتے ہیں اور مرتد ہونیکا رکن یہ ہے کہ وہ شخص بیان لائیکے بعد اپنی زبان سے کفر کا کلمہ کہے بغیر اسکے کوئی مرتد نہیں ہو سکتا فتح سے مرتد پر اسلام پیش کیا جائے یعنی اس سے کہا جائے کہ تو اب پھر مسلمان ہو جا اور اسکا شبہ اجاوردین میں اسکو ہو گیا ہو (حل کر دیا جائے اور تین روزوں سے قید خانہ میں رکھا جائے اگر ان تین روز میں ہو مسلمان ہو گیا (تو بہتر) ورنہ اسکو قتل کر دینا چاہئے اور مرتد کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ سولے دین اسلام کے اور دین نبی سے وہ ناراضی اور بیزاری ظاہر کرے یا جو دین اسنے اختیار کیا تھا اس سے بیزاری ظاہر کرے اور سہر اسلام پیش کرے سے پہلے اسکو قتل کر دینا مکروہ ہے لیکن تاہم اگر کوئی قتل کرے تو قاتل اسکے خون کو تاول کاغذ کا ٹکڑا (کیونکہ مرتد کا خون کرنا مباح ہو جاتا ہے اور مباح کے کہنے پر تاوان لازم نہیں ہو اگرا) اور اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے تو اسکو قتل نہ کیا جائے بلکہ حبس تک (وہ مسلمان نہو اسے قید میں رکھا جائے اور مرتد کو مال سے اسکی ملکیت ملتی طور پر نال ہو جاتی ہے یعنی مرتد ہونیکے بعد وہ اپنی ملکیت چیزوں کا مالک نہیں رہتا) پھر وہ مسلمان ہو گیا تو اسکی ملکیت پھر قائم ہو جاتی ہے اور اگر مرتد ہونکی حالت میں مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو جو اسکی کمائی اسلامی حالت کی ہو وہ اسلامی حالت کا قرضہ اسکی طرف سے ادا کر نیکیے بعد اسکے مسلمان وارث کو بطور وقفہ کے لجا نیکی اور جو اسکی کمائی مرتدی حالت کی ہوگی وہ اسکی طرف سے مرتدی حالت کا قرضہ ادا کر نیکیے بعد مال غنیمت قرار دیا کر (سیت المال میں رکھا) دیا جائے گی اور اگر کسی مرتد کے حق میں اسکے دار الحرب چلے جائیگا حاکم کی طرف سے حکم لگ گیا تو اب سکامبر (غلام) اور ام ولد (لڑکی) آزاد ہو جائینگے اور جو قرضہ اسکے وہ ہوگا وہ سیوقت ادا کرنا ہوگا ورنہ اسکی وجہ یہ ہے کہ مرتد کے دار الحرب میں چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم ہو جانا اسکے مطابق حکم میں ہے اسی سبب سے اسکا مال بھی وارثوں کو دیدیا جاتا ہے اور اسکے (مرتدی حالت کے معاملات یعنی خرید و فروخت کرنا یا غلام کو آزاد کرنا یا سہ کرنا وغیرہ سب) ملتی رہیں گے اگر یہ پھر مسلمان ہو گیا تو

وہ معاملات جاری ہو جائیں گے اور اگر مرگیا (یا قتل ہو گیا) تو (امام صاحب کے نزدیک) اس کا لقمہ ہو جائیگا اور اگر کسی مرتد کے دار الحرب میں چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم لگ چکا تھا اور وہ پھر مسلمان ہو کر آگیا تو وہ ایک مین ہو جو چیز انی داروں کے پاس لپٹے پیدا اور اگر ان کے پاس کچھ نہیں ہو تو اب انہی داروں میں سے کسی سے کسی کی نوٹدی عیسائی تھی اور اس کے مرتد ہونیکے وقت سے چھ مہینے میں (یا اس سے زیادہ میں) اسکے بچہ پیدا ہوا اور اس مرتد نے اس پر دعویٰ کیا کہ یہ بچہ (میرے لطف سے اور) میرا ہی تو وہ نوٹدی اسکی ام ولد ہو جائیگی اور بچہ اسکا بیٹا آزاد قرار دیا جائیگا اور یہ بچہ اس مرتد کا وارث نہ ہوگا یعنی اگر یہ مرتد مرگیا تو اسکا ترکہ اس کے بچہ نہیں ملے گا اسکا سبب یہ ہو یہ قاعدہ ہو کہ اگر کسی بچہ کے مان باپ میں دینی اختلاف ہو تو وہ بچہ ان دونوں میں سے بہتر ہونے والے کے تابع کیا جاتا ہے اسی قاعدہ پر یہ بچہ انی مرتد باپ کے تابع کر کے مرتد شمار کیا جائے گا اور مرتد چو نہ وارث نہیں ہو اگر تا اس سبب سے یہ بھی وارث نہ ہوگا یعنی لمخصات اور اگر نوٹدی مسلمان تھی اور مرتد انی مرتدی حالت میں مرگیا یا دار الحرب (والوں) میں جا ملا تو اب یہ بچہ اسکا وارث ہو جائیگا (کیونکہ اب یہ بچہ انی مسلمان مان کے تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائیگا اور مسلمان مرتد کا وارث ہوتا ہے اور اگر کوئی مرتد اپنا مال (سبب) لیکر دار الحرب میں چلا گیا تھا پھر مسلمانوں نے اس ملک کو فتح کر لیا تو اس مرتد کا مال (بھی) اغنیست میں ہوگا اور اگر کوئی مرتد خالی ہاتھ دار الحرب میں چلا گیا تھا اور پھر دارالاسلام میں آیا اور اپنا مال لیکر دار الحرب میں چلا گیا اور اسکے بعد مسلمانوں پر وہ ملک فتح ہوا تو اب اسکا وہ مال سکے وارثوں کو ملے گا اور اگر کوئی مرتد دار الحرب میں چلا گیا (اور اپنا غلام دارالاسلام میں چھوڑ گیا) اور اسکا غلام حاکم کے حکم سے اسکے بیٹے کو مل گیا اور اسکے بیٹے نے اس غلام کو مکاتب کر دیا اس قصہ کے بعد وہ مرتد مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگیا تو اب یہ کتابت کا روپیہ یا غلام مر جائے تو اسکا ترکہ اس مورث (مرتد) کو ملے گا (جو اب مسلمان ہو ہی اسکے بیٹے کو نہیں ملے گا) اور اگر مرتد نے غلطی سے کوئی خون کر دیا اور دار الحرب میں چلا گیا یا مرتدی حالت میں قتل کر دیا گیا تو اب اس قتل کی خونبھا اس مرتد کے مال میں سے دینی ہوگی جو اسنے اسلامی حالت میں کمایا ہوگا اور اگر ایک مسلمان کا مرتد مسلمان نے قصداً قتل کاٹ ڈالا تھا یا قصداً قتل کے بعد یہ مرتد ہو گیا یا اس ہاتھ کٹنے کے بعد یہ مرتد ہو گیا یا دار الحرب میں چلا گیا اور پھر وہ ان سے مسلمان ہو کر آیا اور اگر اسی زخم میں مر گیا تو ان سب مورثوں میں اس کاٹنے والے کے مال میں سے نصف خونبھا اس مرتد کے وارثوں کو دلائی جائے گی اور اگر ایسا مرتد دار الحرب میں نہیں گیا اور یہیں پھر مسلمان ہو کر اسی زخم سے مر گیا تو اب وہ کاٹنے والا پوری خونبھا کا دیندار ہوگا اور اگر کوئی مکاتب

اگر کوئی مرتد دار الحرب میں چلا گیا تھا اور پھر دارالاسلام میں آیا اور اسکا غلام حاکم کے حکم سے اسکے بیٹے کو مل گیا اور اسکے بیٹے نے اس غلام کو مکاتب کر دیا اس قصہ کے بعد وہ مرتد مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگیا تو اب یہ کتابت کا روپیہ یا غلام مر جائے تو اسکا ترکہ اس مورث (مرتد) کو ملے گا (جو اب مسلمان ہو ہی اسکے بیٹے کو نہیں ملے گا) اور اگر مرتد نے غلطی سے کوئی خون کر دیا اور دار الحرب میں چلا گیا یا مرتدی حالت میں قتل کر دیا گیا تو اب اس قتل کی خونبھا اس مرتد کے مال میں سے دینی ہوگی جو اسنے اسلامی حالت میں کمایا ہوگا اور اگر ایک مسلمان کا مرتد مسلمان نے قصداً قتل کاٹ ڈالا تھا یا قصداً قتل کے بعد یہ مرتد ہو گیا یا اس ہاتھ کٹنے کے بعد یہ مرتد ہو گیا یا دار الحرب میں چلا گیا اور پھر وہ ان سے مسلمان ہو کر آیا اور اگر اسی زخم میں مر گیا تو ان سب مورثوں میں اس کاٹنے والے کے مال میں سے نصف خونبھا اس مرتد کے وارثوں کو دلائی جائے گی اور اگر ایسا مرتد دار الحرب میں نہیں گیا اور یہیں پھر مسلمان ہو کر اسی زخم سے مر گیا تو اب وہ کاٹنے والا پوری خونبھا کا دیندار ہوگا اور اگر کوئی مکاتب



مرد ہو کر دار الحرب میں چلا گیا اور وہاں اُسے کچھ روپیہ کمایا پھر مع اپنے مال کے پکڑا گیا اور مردی حالت میں قتل کر دیا گیا تو اس کے مکاتب ہونیکا روپیہ اسکے آقا کو لیکھا اور جو روپیہ بچ گیا وہ مکاتب کو وارثوں کو دیا جائیگا اگر میان بیوی و مرد ہو کر دار الحرب میں چلے گئے تھے وہاں ان کے ایک لڑکا ہو اور پھر اس لڑکے کے لڑکا ہو اس حصہ کے بعد مسلمانوں پر یہ ملک فتح ہو گیا اور کافروں کے شامل یہ چاروں بھی یکٹھے ہوئے آئے تو یہ بٹیا اور پونا مال غنیمت میں شمار کیے جائینگے اور بیٹے پر مسلمان کر دینے کے لیے زبردستی کی جائے گی اور پوتے پر نہیں کیا جائیگی اور عاقل لڑکے کا مرد نہ ہونا صحیح ہے جیسا کہ اسلام لانا صحیح ہے و اس مسئلہ میں عاقل سے مراد یہ ہے کہ وہ اسلام کے حق ہونے اور کفر کے باطل ہونے کو سمجھتا اور جانتا ہو بعض فقہاء کا یہ قول ہے کہ اُسے اتنی سمجھ ہو کہ اسلام کا سبب اور اچھی بری چیز میں تمیز کرتا ہو اور صحیح ہونے سے مقصود یہ ہے کہ اس کا مرد نہ ہونا معتبر ہے اور مرد کے احکام جاری کیے جائینگے جینی ت اور ایسے لڑکے پر مسلمان ہونیکے لیے زبردستی کی جائیگی اور قتل نہیں کیا جائیگا

### باب البغاة

ف بغاة باغی کی جمع ہے جیسے قاضی کی جمع قضاۃ آتی ہے باغی ان لوگوں کہتے ہیں جو امام حق یعنی شاہ اسلام کی فرمانبرداری سے ناحق نکل جائے جت جو مسلمان اسلامی بادشاہ کی فرمانبرداری سے نکلے کسی مسلم شہر کو باغیوں تو ان کو یہ بادشاہ اپنی فرمانبرداری کرنے کے لیے کہے اور جس شبہ سے وہ اس فساد پر آمادہ ہو ہوں اس کو منع کرے اور اگر نہ مانیں تو ان سے جنگ شروع کرے اگرچہ انکی طرف سے جنگ کا آغاز نہ ہو اور اگر ان باغیوں کے کچھ اور لوگ بھی انکے معین ہوں تو پھر جنگ کے موقع پر جوان باغیوں میں زخمی ہوئے سب جان سے مرداوسے اور جو باغی بھاگے اسکا پیچھا کر لے اور اگر باغیوں کا کوئی معین نہ ہو تو پھر نہ زخمی کو مردا لے اور بھاگے کا پیچھا کر لے اور نہ انکی اولاد کو قید کرے ہاں انکے مال اسباب کو حراست میں رکھے یہاں تک کہ وہ رہنمات سے (توبہ کر لیں اور اگر بادشاہ کو ضرور شک ہو تو وہ انکے ہتھیاروں اور گھوڑوں کو برابر کام میں لائے اور اگر کسی باغی نے اپنے جیسے باغی کو قتل کر دیا تھا اسکے بعد مسلمانوں نے نہ فتح پالی تو نہ قاتل کا ذمہ کچھ نہیں ہے (یعنی نہ قصاص نہ خون نہ ہوا کیونکہ باغی کا خون کرنا جائز ہو جاتا ہے) اور اگر باغیوں نے کوئی اسلامی شہر دہلیا تھا اس شہر کے آدمی نے اپنے جیسے شہری کو مار ڈالا پھر مسلمانوں نے وہ شہر لے لیا تو اب یہ قاتل (قصاص میں) قتل کیا جائیگا اور اگر وہ آدمی یا مسلمان نہ ہو تو نہ کی قربت رکھتے تھے نہیں سے ایک بادشاہ کا فرمانہ دار یعنی عاقل تھا اور وہ باغی اور عادل نہ باغی کو قتل کر ڈالا اور یہ کہ اگر میں اس قتل کو نہیں (حق پر

ہوں تو وہ اپنی اس مقول کا وارث ہوگا (یعنی اسے ترکہ پہنچے گا اور اس قتل کے باعث وہ ترکہ سے محروم نہ ہوگا) ان اگر باغی یہ کہہ کرین نے ناحق ہی قتل کیا ہو تو اب اسے ترکہ نہیں ملیگا اور مفسدون کے ہاتھ خواہ وہ باغی ہوں یا ظالم وغیرہ ہوں) ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ یہ خریدار مفسدون میں سے ہے تو اس وقت اسکے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں۔

کتاب اللقیط

فت لقیط فیل کے وزن پر مفعول کے معنی میں ہے یعنی لقیط میں اس چیز کا نام ہے جو زمین سے ٹھٹھائی جائے اور شرع میں لقیط اس زندہ بچہ کا نام ہے جسکو اسکے وارثوں نے خوج کی تنگی کے فکر سے لڑنا کی تہمت سے بچنے کی غرض سے چھین لیا ہو اور وارث معلوم نہ ہو۔ طوع و نسیہ (یعنی لا داری بچہ کو اٹھا لینا مستحب ہے اور اگر وہ ایسی جگہ پڑا ہو جہاں) اسکے تھمت ہو نہ ہو اسکو اٹھا لینا واجب ہے اور یہ بچہ آزاد رہے گا (یعنی اٹھانیوالا اسکو اپنا غلام نہ بنائی نہیں بنا سکتا) اور اسکا خوج بیت المال سے لیکھا جیسا کہ اسکا ترکہ بیت المال میں داخل ہوتا اور اسکے قصور دن کا تادان بھی بیت المال ہی سے ملتا ہے۔ حکم اس وقت ہے کہ اٹھانیوالا اس بات کا پورا اثبوت دیدے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے بلکہ میں نے پایا ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اس بچہ کے پاس مال نہ ہو ورنہ اسی کے مال میں سے خوج کرنا ہوگا۔ طے اور اس بچہ کو اس اٹھانیوالے سے اور کوئی نہیں لے سکتا اور اسکا نسب ایک آدمی سے اور دو آدمیوں سے ثابت ہو جائے تو یعنی اگر ایک آدمی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو اسکا بیٹا قرار دیا جائیگا اور اگر سطح دو آدمیوں کا ہو تو دونوں سے ایک لے اس بات کی کوئی نشانی بتلا دی تو یہ دوسری نسبت ہکا زیادہ مستحق ہوگا اور اگر کسی آدمی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو اسی کا بیٹا قرار دیا جائیگا مگر یہ سہلان شمار ہوگا اگر وہ بیٹوں کے مکان یا انکو عبادت خانہ وغیرہ میں سے نہ لایا ہوگا اور اگر کسی غلام نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو اسکا قرار دیا جائیگا اور یہ لایا ہوگا کہ کسی غلام نہیں ہو سکتا یعنی اگر کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میرا غلام ہے تو یہ غلام نہیں ہو سکتا) ان اگر گواہوں سے یہ بات ثابت ہو جائے (تو ہو جائیگا) اور اگر ایسے بچہ کے ساتھ کچھ مال بھی ملا ہو تو وہ مال اس بچہ ہی کا ہوگا اور اٹھانے والے کو اسکا نکاح کرنا اور (اسکا مال کو بیچنا اور اس سے مزدوری کرنا) درست نہیں ہے ان اسکو (کوئی نہ سکھانے کے لیے) کسی پیشہ میں لگا دینا درست ہے اور اگر کوئی شخص سہلہ کرے کہ فارا سلام میں اکثر آدمی اچھے ہی ہوتے ہیں مثلاً و نادر کوئی مفسد نہ مانتا ہے اور حکم میں اکثر اعتبار ہوتا ہے اور اوجو کا یہی ہے

اس بچہ کے لیے کوئی چیز ہبہ کرے تو یہ اسکی طرف سے ہو کر خود لیے۔

### کتاب اللقطۃ

فت لقطۃ اشتقاق اور معنی لغوی میں مثل لقطۃ کے ہونے کی یہ دونوں التقاطع سے مشتق ہیں جسکے معنی اٹھانے کے ہیں پس لقطۃ لام کے پیش اور قاف کے زبر اور جزم سے اس چیز کا نام ہو جو کہیں سے کوئی ٹپٹھی ہوئی اٹھائے۔ عت حرم اور قاف حرم کی پائی ہوئی چیز امانت رکے حکم میں ہوتی ہے بشرطیکہ اٹھانے والے نے اس قصد سے اٹھائی ہو کہ وہ اسکے مالک کو واپس دیدیگا اور اس بات پر لوگوں کو گواہ بھی کر لیا ہو کہ یہ چیز میں نے اس لیے اٹھائی ہے کہ یہ اسکے مالک کو واپس دیدیگا پس یہ دونوں شرطیں ہونے کے بعد اگر یہ چیز اسکے پاس تلف ہو گئی تو تاوان نہیں آئیگا کیونکہ امانت تھی اور امانت میں تاوان نہیں آیا کرتا اور اب اٹھانیوالا اسنے دونوں لوگوں سے ضرور اسکو بیان کرے کہ اسکو یقین ہو جائے کہ اب سکا مالک سے تلاش نہیں کرتا ہوگا اگر کوئی لینے والا نہ آئے تو پھر اسکو خیرات کر دے اگر خیرات کرنے کے بعد مالک آجائے تو اب تک اختیار ہو اگر وہ ثواب لینا چاہے تو اسکے خیرات کر دینے کو بدستور رکھے (اُسے بھی اسکا ضرور ثواب ہوگا) اور چاہے اس اٹھانیوالے سے اسکی قیمت لے لیے اور چاہے اگر کہیں لاوارثی پھرتا ہو تو اس کو کچھ لینا دینا اور پائی ہوئی چیز کے حکم میں ہو اور ایسے جانور یا بچہ پر اگر اٹھانیوالا (حاکم کی اجازت بغیر) کچھ خرچ کرے تو وہ احسان اور سلوک کے درجہ میں ہے یعنی یہ اسکا معاوضہ نہیں لے سکتا) ان اگر حاکم کی اجازت سے اٹھایا تھا تو یہ مالک کے ذمہ فرض ہوگا (جب وہ لینے آئے اس سے وصول کرے) اور اگر وہ جانور ایسا ہو کہ اس سے کچھ نفع حاصل ہو سکتا ہو مثلاً کوئی گھوڑا ہو یا گدھا ہو یا اونٹ ہو تو حاکم اسے کرایہ پر دلادے اور اسی کی آمدنی میں سے اسکا خرچ اٹھوائے اور اگر وہ کسی کار کا نہیں ہو تو اسے فروخت کر کے اسکی قیمت حفاظت رکھو اسے) اور اٹھانیوالے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اسنے حاکم کی اجازت سے اسپر خرچ کیا تھا تو جتناب اپنا خرچہ وصول نہ کرے وہ چیز مالک کو نہ دے اور ایسی چیز کو اگر کوئی اپنی تبتلائے تو جتناب وہ اپنی ہوسہی ذریعہ سے ثابت نہ کر دے اسکو ہرگز نہ دے ان اگر مدعی نے ربا دیکھے (اسکی کوئی علامت بیان کر دی) تو اب اسکو ویرانی جائز ہے مگر اب بھی وہ اس سے زبردستی نہیں لے سکتا اگر ایسی چیز کا اٹھانیوالا خود ہی خرچہ اور محتاج ہو تو اسکو فائدہ اٹھانا جائز ہے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو صدقہ کے طور پر دے اور اگر اسکے مان بپ یا بی بی یا (بڑی) اولاد محتاج (اور غریب) ہیں تو انپر صدقہ کر دینا جائز ہے۔

### کتاب الایق

ست بھاگے ہوئے غلام کو پکڑ لینا مستحب ہے بشرطیکہ پکڑنے کی قدرت رکھتا ہو اور جو ایسے غلام کو سفر کی مدت  
(یعنی تین منزل چھتیس میل) سے پکڑ کر لائے تو اسکو چالیس درم مزدوری کے ملینگے اگرچہ غلام اس کے کسی  
قیمت کا ہو اور جو مدت سفر سے کم فاصلہ سے لائینگا اسکو مزدوری اسی حساب سے ملیگی (مثلاً ایک منزل کے  
فاصلہ سے لائینگا تو چالیس درم کی تنہائی کا مستحق ہوگا اور علیٰ ہذا القیاس) اور اگر اس کو پکڑ کر لائے تو اسکو چھتیس درم  
کے کم ترین (یعنی انکو پکڑنے کے لئے سے بھی اسی مزدوری کا مستحق ہوگا) اور اگر اس کو پکڑ کر لائے تو اسکو چھتیس درم  
جائے تو اس پر قیمت دینی نہیں آئیگی اور یہ پکڑنے والا گواہ (ضرور) کرے یعنی سپرکھین نے یہ غلام اس کے مالک کے پاس  
پہنچانے کے لیے پکڑا ہو اور اگر کوئی غلام رہن تھا اور وہ بھاگ گیا تو اسکو پکڑ کر لائے تو اس کی مزدوری تین درم  
کے ذمہ ہوگی (یعنی جسکے پاس یہ رہن تھا) اور اس کے کھانے وغیرہ میں جو کچھ صرف کیا اسکے وصول ہوگا حکم  
مثل باقی ہوئی چیز کے ہر اگرچہ مالک کی اجازت سے صرف کیا ہو تو لجا ئیگا ورنہ خیر صلاح)۔

### کتاب المفقود

فوت لغت میں مفقود کے معنی معدوم یعنی گم شدہ کے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مصنف نے بیان کیا ہے  
فرماتے ہیں: عت مفقود ایسے غائب کو کہتے ہیں جسکا نہ ٹھکانا معلوم ہو نہ اسکے مرنے جینے کی خبر ہو حالک  
کہا جیتے کہ ایسے کے لیے ایک دی مقرر کر دے جو اسکا روپیہ پیسہ (لوگوں کے ذمہ اگر ہو) وصول کرے اسکے  
مال کی حفاظت کرے اسکا خبر گیران رہے اور اسکے مال میں سے اسکے مال باپ اور بیوی بچوں کو خرچ دیتا  
رہے اور حالک اس لاپتہ کی بیوی کو اس سے علحدہ کر دے ہاں اسکی پیدائش سے لیکر انوسے برس  
پورے ہونیکے بعد یہ حکم لگا دے کہ اب وہ مر گیا ہو (اور اس مسئلہ میں اسی پر قوی ہے) اب اسکی بیوی اپنے  
شوہر کے مرجانیکی (عدت میں بیٹھے اور اس وقت اسکا ترکہ بھی تقسیم ہو اس سے پہلے نہ ہو اور ایسا آدمی  
کسی کا وارث نہیں ہو سکتا) یعنی اگر اسکے گم ہونے کی حالت میں موت کا حکم ہونے سے پہلے کوئی اسکے ترکہ کو  
میں سے مر گیا تو اسے اسکے ترکہ میں سے کچھ نہیں ملیگا پس اگر اس لاپتہ کے ساتھ کوئی ایسا ہو کہ اسکے چوتے  
ہوئے وہ وارث ترکہ سے محروم ہو جاتا ہے تو ابھی اسکو کچھ نہیں دیا جائیگا (کیونکہ یہ لاپتہ حکماً موجود کے  
حکم میں ہے جب تک کہ اسکے مرنے پر سکھاری حکم نہ لگے) اور اگر ایسا وارث ہو کہ اس لاپتہ کے  
ہوتے ہوئے اسکا حصہ ہو جاتا ہے تو اسکو دو وزن حصوں میں سے کم ہی حصہ دیا جائیگا اور باقی ابھی

ملتوی رہیگا جیسے محل کا حصہ ملتوی رہتا ہے (مثلاً اگر کوئی شخص مر گیا اور اسکی بیوی حاملہ ہے تو اس آدمی کا ترکہ تقسیم کرتے وقت محل کا حصہ علیحدہ رکھ دیا جاتا ہے۔

### کتاب الشریکۃ

شرکت (دو قسم کی ہوتی ہے ایک شریکت ملک (دو شریکی شرکت عقد) شرکت ملک یہ ہے کہ دو آدمی (یا کئی آدمی) وراثت کے ذریعہ سے یا خریدنے کے سبب سے ایک چیز کے مالک ہو جائیں (ان شریکین میں سب چیزوں کا حکم یہ ہے کہ) ان میں سے ہر ایک اپنی شریک کو حصہ میں بالکل جہتی ہوتا ہے (لہذا ہر ایک دوسرے کے حصہ میں دست اندازی کرنا قطعی ناجائز ہے) اور شرکت عقد (جسکو شرکت معاملہ کہنا چاہیے) یہ ہے کہ دو آدمیوں میں سے ایک دوسرے سے کئے کہ میں نے اتنے (روپوں کی تجارت) میں تجھے شریک کر لیا اس پر دوسرا کہ میں نے اسے منظور کر لیا اور یہ عقد شرکت (چار قسم ہے) اگر سطح ہو کہ دونوں شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے وکیل اور کفیل ہو اور مال میں تصرف میں اور مذہب میں دونوں برابر ہوں تو اسکا نام شرکت مفاد منہ ہے (مفاد منہ کے معنی برابری کے ہیں گویا یہ دونوں شریک ہر طرح سے برابر ہوتے ہیں) اگر ایک شریک آزاد ہو اور دوسرا غلام ہو یا ایک نابالغ ہو دوسرا بالغ ہو یا ایک مسلمان ہو دوسرا کافر ہو تو ان میں یہ شرکت مفاد منہ نہیں ہو سکتی (دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کے وکیل اور کفیل ہونے کا یہی مطلب ہے جو ابھی آتا ہے اور آزاد و غلام میں یہ شرکت ناجائز ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اول ضرورت میں تو مال میں برابری نہیں کیونکہ غلام کی ملکیت کچھ نہیں ہوتی اور بعد کی دونوں صورتوں میں تصرف اور مذہب میں برابری نہیں ہو کیونکہ ایک نابالغ ہے تو دوسرا کافر ہے۔ مترجمت اور چونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے لہذا جو نشان میں ہو کوئی چیز خریدیگا وہ دونوں میں مشترک ہوگی سوائے اپنے ال بچوں کی خوراک اور پوشاک کی اور جو قرض کسی تجارت یا غصب یا ضمانتی کی وجہ سے ایک کے ذمہ ہوگا وہ دوسرے کے ذمہ بھی لازم ہو جائیگا اور یہ شرکت ہو نیکی بعد) اگر ایک شریک کو ہبہ یا وقفہ کے ذریعہ سے ایسا مال مل گیا جس میں یہ شرکت ہو سکتی (مثلاً روپے ہون یا اشرفیان ہون) تو اسوقت یہ شرکت ٹوٹ جائیگی (ان اسباب (یعنی کثیر وغیرہ) سطح کمین سے لمبائے تو شرکت نہیں ٹوٹے گی اور یہ شرکت اور شرکت عنان (جسکا بیان آگے آتا ہے) بنیہ نقدین (یعنی روپیہ یا اشرفیان) یا چاندی سونے کے ٹکڑوں یا پیسوں کے جو اسوقت رائج ہوں دست



نہیں ہو سکتی و معنی ان دونوں شرکتوں میں یہ شرط ہے کہ دونوں شریک برابر روپیہ ملائیں یا شریکان یا پیسے وغیرہ جو اس وقت اس ملک میں مروج ہوں بلا اسطرح ہوئے یہ شرکت درست نہ ہوگی مگر حرجت اور اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک اپنا نصف اسباب و سرکے نصف اسباب سے ہی پیسے اور عقد شرکت کر لے تو درست ہو جائیگی اور عقد شرکت کی دو قسم شرکت عنان ہے (اور وہ یہ ہے کہ اگر دونوں شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل فقط ہو فیصل نہ ہو پس اگر روپیہ دونوں شریکوں کا برابر ہو اور نصف برابر نہ ٹھیکر لیں یا نفع برابر ٹھیکر لیں اور روپیہ برابر نہ ہو یا قحورے مال میں شرکت ہو (سارے میں نہ ہو) یا ایک نے روپیہ دیا ہو دوسرے نے اشرفیان یا دونوں نے روپیہ نہ ملایا ہو (بلکہ زبانی شرکت ٹھیکر لگی ہو اور دونوں علیحدہ علیحدہ تجارت کرتے ہوں ان سب صورتوں میں یہ شرکت عنان درست ہو جائیگی اور لاہین) جسے جو چیز خریدی ہو اسکی قیمت کا مطالبہ اسی سے کیا جائے (کیونکہ اس میں ایک دوسرے کا فیصل نہیں ہوتا ان یہ خریدیو الا قیمت اپنے پاس سے دیکر پھر اپنے شریک سے اس کے حصہ کے دام وصول کرے اور اگر کوئی تجارتی مال خریدنے سے پہلے دونوں کا روپیہ یا ایک کا روپیہ جاتا رہا تو یہ شرکت نہیں رہیگی (کیونکہ شرکت کا دار مدار اس روپیہ ہی پر ہے جب یہ نہیں تو پھر شرکت کیسی اور اگر ایک شریک اپنی روپیہ سے کوئی چیز خرید چکا تھا اسکے بعد دوسرے شریک کا روپیہ جاتا رہا تو یہ خریدی ہوئی چیز دونوں کی مشترک ہوتی اور یہ خریدیو الا اپنے شریک کے حصہ کے دام اس سے وصول کرے اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے نفع کے چند روپیہ عین کر دے گئے ہوں تو اس وقت یہ شرکت طل ہے ہو جائیگی اور شرکت عنان اور مفادضہ کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اتنا اختیار ہے کہ روپیہ کسیکو بصاحت پر دے دے (یعنی کسیکو تجارت کے لیے دے اور کل نفع اپنا ٹھیکر لے) یا کسیکو لوکر رکھ لے (جو مال کی حفاظت کرے اور اسکا ہتھ بٹائے) یا کہیں امانت کے طور پر رکھ دے یا مضاربیت پر دے یا کسی کو وکیل کر دے اور اس مشترک مال میں ہر شریک کا تصرف حکم میں امانت کی ہے (یعنی اگر تصرف ہو جائے تو اس میں نہیں دینا پڑیگا) اور شرکت عقد کی تیسری قسم شرکت قبل ہے جس کی صورت یہ ہے کہ دو درزی یا ایک درزی اور ایک رنگریز (یا اور اسطرح) اس شرط پر شریک ہو جائیں کہ (دونوں کا) کام دونوں لیا کریں اور مزدوری جو کچھ ہو اسے دونوں بانٹ لیا کریں اس شرکت میں اگر ایک کسی کام کو لیے گا تو وہ دونوں کے ذمہ ہوگا اور جو ایک کما لے گا اس میں دونوں برابر شریک ہونگے اور اس شرکت کی چوتھی قسم شرکت وجوہ ہے جس کی

لے کہ نہ تجارتی نفع ہوا نہ اپنے اختیار میں نہیں ہوا نہ عجب نہیں ہوگا اس صورت میں اس وقت اس شرکت کیلئے ٹھیکر لیا سو قیاس شرط سے شرکت سند ہو جائیگی اور عین واقعہ اس شرکت کا نام جوہ ہے جو کسی ایک مال سے

یہ ہو گا کہ وہی بدولت روپیہ بیسے کے اس طرح شریک ہوں کہ دونوں اپنے اپنے اعتبار پر مال خرید کر کے بچا کرین اس شرکت میں ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے پس اگر دونوں نے نصفاً نصفی کے یا ایک تہائی اور دو تہائی کے اعتبار پر مال خریدا تو نفع بھی اس طرح ہو گا اور زیادہ (ٹھیکہ لے) کی شرط باطل ہوگی فصل اول (مخجل سے) ایندھن لانے یا شکار لانے یا پانی کھینچنے میں شرکت درست نہیں ہوتی اور (اگر کسینے کر لی تو) وہ کمائی کا کم کرنا کی ہوگی اور یہ پتہ دوسرے شریک کو اتنی دہی مزدوری دیدے کہ جتنا اس کا کام ہووے اس مسئلہ میں کمائی سے مراد وہی ایندھن یا شکار وغیرہ جو جس میں یہ دونوں شریک ہوئے تھے بس یہ اصل چیز خاص کام کرنا والی کی ہوگی اور اس پر لازم ہو گا کہ اپنے شریک کو اس کا کام دیکھ کر دہی یعنی مزدور مزدوری دیدے اور جو شرکت خلاف شرع ہو اس میں منافع مال کی مقدار کے موافق ہو گا اگرچہ ان میں سے کسینے زیادہ لینا کر لیا ہو (یعنی اسکے اس کرنے اور ٹھیکہ لینے کا اعتبار نہیں ہو گا بلکہ ہر ایک کو اسکے روپیہ کے حساب سے ملے گا) اور دوسرے کیون میں سے ایک کے مرجانے پر وہ شرکت ٹوٹ جاتی ہے اگرچہ مرزا حکما ہی ہوں جو سلمان مرتد ہو کر دارالحرب چلا جائے اور سزا کی اسکے چلے جانے کا حکم ہو جائے تو یہ اس کا جائز امر جانا شمار کیا جاتا ہے اب المرتدین میں اس کی تفصیل گزری ہے ہر وقت ایک شریک دوسرے شریک کے مال کی زکوٰۃ بدولت اس کی اجازت کے نہ دے اور اگر ہر ایک نے دوسرے کی اجازت دیدی تھی اور دونوں نے (بے خبری میں) ایک ساتھ زکوٰۃ دیدی تو دونوں کو آپس میں وہ روپیہ بھرنے ہو گا ان دونوں آپس میں مجراے لینے اور اگر ایک ساتھ نہیں دی بلکہ آگے پیچھے دی تھی تو پیچھے دینے والے پر ادا دینا آئیگا اگر شرکت مفاوضہ کے دو شریک ہوں ان میں سے ایک دوسرے کو صحبت کر نیچے لیے ایک نوٹری خریدنے کی اجازت دیدے اور وہ شرکت کے روپیہ سے نوٹری خریدے تو یہ نوٹری اسی خریدنے والے کی ہوگی اور اس کو پھر اپنے پاس سے کچھ دینا نہیں پڑے گا۔

### کتاب الوقف

ت (شرع میں) وقف اُسے کہتے ہیں کہ اصل چیز کو وقف کر نیوالا اپنی ملک رکھے اور اس کا فائدہ خیرات کرے اسکے بعد اُس چیز کو موقوف اور وقف کہتے ہیں اور اس کو نیوالے کو واقف) اور قاضی کے حکم کو دینے سے یہ موقوف چیز واقف کی ملکیت سے نکل جاتی ہے اور (اس کے بعد) کسی ملکیت نہیں ہو جاتی اور جو چیزیں تقسیم ہو سکتی ہوں ان میں وقف جب پورا ہوتا ہے کہ واقف (اپنی ملک سے) علیحدہ کر کے متولی کا سپر قبضہ کر لے اور اُسکی ایسی صورت کر دے کہ وہ ہمیشہ کو جاری رہے یا یہ دونوں ایسی چیزوں کو وقف کرنے کی شرطیں ہیں)

اور زمین کو مع بیابان اور ہالی کپڑوں کے وقف کر دینا درست ہے اور ایسے مشاع یعنی تہائی یا پچھائی حصہ کا بھی جبکہ جائز پر سرکاری حکم ہو جائے علیٰ ہذا القیاس ایسی منقولی چیز نکال کر جس کا وقف عادیہ مرفح ہو جیسے کتابین اور برتن وغیرہ اور وقف چیز کا کسی کو مالک بنا دینا یا بانٹنا جائز نہیں ہے اگرچہ کسی نے اپنی اولاد کے لیے وقف کی ہو اور وقف کی پیداوار میں سے سب سے پہلے اسکی مرمت اور درستی کی جائے اگر وقف کر دینا لے نے یہ شرط نہ کی ہو اور اگر وقف لکھ رہے تو اسکی مرمت (وغیرہ) اسی کے ذمہ ہے جو زمین رہتا ہو اور اگر وہ انکار کرے یا (اپنی تنگ دستی کے باعث) اگر نہ سکے تو حاکم اسکے کرائے میں سے مرمت کر دے اور وقف کے ملبہ کو اگر ضرورت ہو تو اسی میں لگا دے اگر ضرورت نہ ہو تو حفاظت رکھنے کا ضرورت کے وقت کام آجائے اور حاکم اس ملبہ کو وقف کے مستحقین پر تقسیم نہ کر دے اور اگر واقف یہ ٹھہرے کہ اس وقف کی آمدنی (تاحیات) میں لونگا یا اسکا منقولی میں رہونگا تو یہ درست ہے ان اگر وہ (بعد میں) خیانت کرے تو اس سے لے لیا جائے اگرچہ اسنے (وقف نامہ میں) یہ شرط کر دی ہو کہ یہ وقف میرے قبضہ کے نہ نکلے (اس شرط کا لحاظ نہ ہوگا) جیسا کہ وہی (کا حکم ہے) کہ اگر اسکی خیانت معلوم ہو تو اسکو موقوف کو کے دوسرا اسکی جگہ کر دیا جاتا ہے) **فصل** اگر کوئی مسجد بنائے (تو صرف مسجد کا نام ہونے سے) وہ اسکی ملک میں نہیں نکلی جاتی جب تک کہ وہ خود مع اسکے راستہ کے اپنی ملک جو نہ نکالے اور لوگوں کو زمین پر چڑھنے کی اجازت نہ دے یا ان دونوں باتوں کے بعد اگر ایسا دمی سے بھی زمین نماز پر چڑھتی تو اب وہ اسکی ملک سے نکل گئی اور اگر کینے ایسی مسجد بنائی کہ اسکے نیچے تہ خانہ ہے) یا اور کوئی کمرہ ہو اور اسنے مسجد کے دروازہ راستہ کی طرف کر دیا اور اپنی ملک سے بھی نکال دی یا کسی نے اپنی مسجد میں مسجد بنائی اور لوگوں کو زمین جانے کی اجازت بھی دیدی تو ان دونوں کو ایسی مسجد نہ نکال دینا درست ہے اور اسکے مرنے کے بعد اسکے ترکہ میں یہ اسکے وارثوں کی ہو جائیگی (غرض یہ ہے کہ ایسی مسجد وقف کے حکم میں نہیں ہوتی) اور اگر کینے والا یا (مسافروں کے لیے) جو کی یا مسافر خانہ یا قبرستان بنوایا ہو تو ابھی یہ چیزیں اسی کی ملک ہیں یہاں تک کہ حاکم (اسکی ملک نہ رہنے کی) حکم کر دے اور اگر راستہ میں سے کچھ جگہ مسجد میں سے لے لی یا مسجد کی زمین (کسی ضرورت سے) راستہ میں شامل کر دی گئی تو یہ جائز ہے۔ خداوند عالم کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ آج بتا رہا ہوں۔ **اول** روز پنجشنبہ ۱۲۸۰ ہجری مطابق ۱۸ مئی ۱۸۶۳ء کو ترجمہ کنز الدقائق کی جلد اول پھر دہری تمام ہو گئی اور اب دوسری جلد شروع ہوتی ہو و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و علیٰ اللہ علی سید المرسلین وآلہ وصحابہ وعلیہم السلام

## کتاب البیوع

ف بیع کے لغوی معنی مطلق مبادلہ یعنی ایک چیز کو دوسری سے بدل لینے کے ہیں اور بیع کے شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں اور یاد رکھنا چاہیے کہ عربی میں بیچنے والے کو بائع کہتے ہیں اور خریدنے والے کو مشتری کہتے ہیں بیچنے اور خریدنے والے دونوں کی رضامندی سے ایک مال کو دوسرے مال سے بدل لینا (شرعاً) بیع ہے اور جب بائع قبول دونوں بھینٹے ماضی ہوں تو بیع پوری ہو جاتی ہے اور سیطرح تعاملی سے بھی ف بائع مشتری میں سے پہلے کے قول کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے کے قول کو قبول اور بھینٹے ماضی ہونے کا یہ مطلب ہے کہ ایک یون کے میں نے بیچی دوسرا کہ میں نے خرید لی تو اس پر بیع پوری ہو گئی اور بیع تعاملی اسے کہتے ہیں کہ بائع مشتری کو وہ چیز دیدے اور مشتری اس وقت قیمت دیدے اگرچہ زبان سے دونوں کچھ بھی نہ کہیں اس تعاملی سے بیع پوری ہو جاتی ہے چاہے چیز کسی قیمت کی ہو اور اسی پر فتویٰ ہے رع ت اور اگر ان دونوں میں سے کوئی قبول کرنے سے پہلے اس مجلس معاملہ سے اٹھ گیا یا بیٹھے ہی بیٹھے کوئی ایسا کام کرنے لگا جس سے بظاہر اس معاملہ سے اعراض معلوم ہوا تو اس سے ایجاب حاکم ہوا اب اگر یہ اس بیع کو چاہیں تو نئے سے کر لی ہوگی اگر دام (مشتری کے) پاس نہ ہوں تو ان کی گنتی اور سکے کی تعین ضرور کر دے اور اگر پاس میں یعنی ابھی دے رہا ہو تو اس وقت ان دونوں باتوں کی ضرورت نہیں (بائع خود دیکھ لیگا) اگر بیع نقد اور ادھار دونوں طرح جائز ہے بشرطیکہ دام ادا کرنے کی مدت ٹھہر جائے اور اگر مشتری نے دامن کو گول مول رکھا یعنی زبان سے یہ نہیں کہا کہ وہ یہ وغیرہ فلاں سکے کے دوڑگا تو اس سے وہی دینے آئیے جتنا اس شہر میں زیادہ چلن ہو اور اگر کسی غم میں کئی سکے برابر چلتے ہیں اور مشتری نے کسی سکے کی تعین نہیں کی تو یہ بیع نہیں ہونے کی اور (ہر قسم کا) غلہ ناپ کر اور اٹکل کر کے اور کسی برتن یا معین باطیس ناپ تول کر چھپا جائز ہے اگرچہ برتن کا پیمانہ بانٹ کا وزن معلوم نہ ہو اگر کسی نے غلہ کا ڈھیر اس طرح بچا کر فی صاع ایک دم جو تو بیع فقط ایک صاع کی ہوگی (صلع ایک پیمانہ کا نام ہے جو صمیں دہلی کے سیر یعنی اسی کی تول سے پونے چار سیر کے قریب الیج آتا ہے) اور اگر کسی نے بکریوں کا ریڑ یا کپڑے کا تھان اس طرح بچا کر فی بکری ایک دم کی یا ایک گز ایک دم کا تو بیع بالکل نہ ہوگی یعنی ایک بکری یا ایک گز کسی بیع بھی درست نہیں ہوگی ان اگر ان تینوں مسئلوں میں کل کی تعداد بیان کر دے گا تو سب میں بیع درست ہو جائے گی و کل کی تعداد بیان کر نیے پورا ہو کہ سب صاعوں یا سب بکریوں یا

سب گز ون کی تعداد بیان کر کے یوں کہے کہ فی اتنے کا ہی تو اس صورت میں سب کی بیع ہو جائیگی ت  
پس اگر (تعداد بیان کر کے بیچا تھا اور لینے والے نے اپنا تو) ایک پیانہ کم نکلا تو اسے اختیار ہے چاہے حصہ  
رسد و امون سے لیلے چاہے واپس کر دے اور اگر اس مقدار سے زیادہ نکلے تو وہ بائع کا ہی اور اگر کچھ اس  
مقدار سے (جو بائع نے بتلایا تھی) ایک گز کم نکلا تو اب مشتری چاہے پورے دھون لیلے اور چاہے واپس  
کر دے اور اگر کچھ زیادہ نکل آئے تو وہ مشتری کا ہی اس وقت بائع کو (یہ) اختیار نہیں رہتا کہ چاہے بیچے  
(اور چاہے نہ بیچے) ہاں اگر اس صورت میں بائع نے یہ کہہ دیا تھا کہ یہ تھاں فی گز اتنے کا ہی اور پھر وہ تھاں  
کم ہو گیا تو اب مشتری کو اختیار ہے چاہے حصہ رسد قیمت سے لیلے اور چاہے واپس کر دے اور اگر  
زیادہ نکل آیا تو اب بھی اگر چاہے سارا تھاں فی گز اسی حساب سے لیلے (جو بائع نے کہا تھا) اور چاہے  
واپس کر دے اگر کہنے ایک مکان میں سے دس گز زمین بیچی (اور وہ جگہ معین نہیں کی) تو یہ بیع  
درست نہیں ہوئی ہاں اگر ایک مکان کے سو حصے ہیں اور ان میں سے دس حصے بیچے گئے تو یہ بیع  
ہو جائے گی۔ اگر کسی نے ایک گٹھری اس شرط پر خریدی تھی کہ اس میں دس کپڑے ہیں اور پھر کوئی کپڑا کم  
یا زیادہ نکل آیا تو اس گٹھری کی بیع نہیں ہوئی ہاں اگر ہر کپڑے کی قیمت بیان کر دی گئی تھی اور پھر کوئی  
کم ہو گیا تو اب بیع حصہ رسد و امون سے ہو جائیگی اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ چاہے اتنی ہی قیمت دیکر  
لیلے اور چاہے نہ لے اور اگر اس تعداد سے کوئی کپڑا زیادہ نکل آیا تو یہ بیع ٹوٹ جائے گی۔ اگر کسی نے ایک  
تھاں اس شرط پر خریدی کہ یہ دس گز ہے اور فی گز ایک دم کا اور وہ تھاں ساڑھے دس گز نکلا تو اب مشتری  
دس ہی گز کی قیمت سے لیلے اور اسے واپس کر لے کا اختیار نہیں اور اگر ساڑھے نو گز نکلے تو نو دم کو  
لیلے اور اس اخیر کی صورت میں اسے اختیار ہوگا کہ چاہے واپس کر دے فصل مکان کے  
بیع کرنے میں دیواریں اور زہنی تالوں کی (کنجیاں بلا ذکر کیے آجائیں گی) سطح زمین کا بیعنامہ کرنے میں  
جو درخت اس زمین میں ہوں وہ بھی آجائیں گے ان زمین کی بیع میں اس زمین کی کھیتی بلانا نام لیے نہیں  
آسکتی اور نہ درختوں کے بیج کرنے میں بلا شرط ٹھیکے ان درختوں کے پھل آسکتے ہیں ونا کیونکہ  
درختوں پر پھل مکان میں اسباب ہونے کی مثل ہے بخلاف زمین میں درخت ہونے کے کہ ان کا تعلق زمین  
سے ایسا ہے جیسا کسی چیز کے ٹکڑے کا اپنے کل سے ہوتا ہے اور اگر زمین کی بیع بلا ذکر کھیتی کے درختوں  
کی بیع بلا شرط پھلوں کے ہو گئی ہے تو اب بائع سے کہا جائیگا کہ تو اپنی کھیتی کاٹ لے یا اپنی پھل توڑ

سب گز ون کی تعداد بیان کر کے یوں کہے کہ فی اتنے کا ہی تو اس صورت میں سب کی بیع ہو جائیگی ت



اور بیع مشتری کے (یعنی خریدنے والے کے) حوالہ کر دے۔ اگر کوئی ایسا بھل بیچدے جو ابھی کچھ لگا تھا یا ابھی کچھ نہیں لگا تھا تو یہ بیع درست ہے اور خریدنے والے کو چاہیے کہ وہ اپنے اس بھل کو ابھی ٹوڑے اور اگر اسے (یعنی وقت) درخون پر رہنے دینے کی شرط کر لی ہو تو یہ بیع (بالاتفاق) بیکار ہو جائے گی کیونکہ یہ شرط معاملہ بیع سے بالکل خارج ہے اس کے بیچ میں آنے سے بیع میں فساد واقع ہوگا اور اگر کسی نے باغ بیچا اور اس میں پھلون کے چند سیر معین کر کے مستثنیٰ کر دیا (مثلاً یون کدیا کہیں سیر بھل میں لونگا وہ اس بیچ میں نہیں ہیں) تو یہ بیع درست ہو جائیگی جیسا کہ گہوہ دن کو بالون میں اور گوبیہ کو پھلیوں میں بیچنا جائز ہے اور بیع کے اپنے (وغیرہ) کی مزدوری بائع کے ذمہ ہوگی اور قیمت پر کھنے یا تولنے کی مزدوری مشتری کے ذمہ اگر کسی نے کچھ اسباب روپوں (وغیرہ) سے بیچا تو اصل مشتری دام دینے چاہئیں اور اگر ایسا نہیں ہو بلکہ ایک چیز کو دوسری ہی چیز سے بیچا ہو یا نقدی کو نقدی سے بیچا ہو تو دونوں طرف سے لینا دینا بائع پر لاحق ہونا چاہیے۔

### باب خيار الشرط

بائع مشتری دونوں یا دونوں میں سے ایک اگر تین دن یا اس سے کم کا اختیار (بیع میں) ٹھیرالین تو یہ جائز ہے (مثلاً دونوں یا ایک یون کدے کہ مجھے تین دن تک اس بیچ میں اختیار ہے چاہے میں رکھوں چاہے پیسہ دوں تو یہ جائز ہے) اور اگر تین دن سے زیادہ کیا ہوگا تو یہ اختیار درست نہ ہوگا ہاں اگر باوجود زیادہ اختیار لینے کے پھر تین ہی دن کے اندر اپنا اختیار چھوڑ دیا اور بیع ہو جانے کو کہہ دیا تو یہ بیع درست ہو جائیگی اور اگر کسی نے کوئی چیز اس شرط پر بیچی کہ اگر مشتری نے تین دن کے اندر قیمت ادا نہ کی تو یہ بیع نہیں رہے گی تو یہ شرط جائز ہے اور اگر چار دن کی لگائی تو جائز نہیں ہونے کی ان اگر باوجود چار دن کی شرط کر لینے کے مشتری نے تین ہی دن کے اندر قیمت دیدی تو بیع درست ہو جائے گی اگر بیچنے والے کا اختیار لینا اس چیز کو اس کی ملکیت سے نہیں نکالنے دیتا (یعنی جب تک اختیار کے دن ختم نہ ہو جائیں وہ بھی ہوئی چیز اسی کی رہتی ہے) اگر ایسی صورت میں وہ چیز مشتری نے اپنی قبضہ میں کر لی تھی اور اس کے پاس سے وہ جاتی رہی تو اب مشتری کو قیمت دینی پڑے گی اور مشتری کے اختیار لینے سے وہ چیز بائع کی ملکیت نہیں رہتی اور نہ مشتری کی ملکیت ہوتی ہے (بلکہ بیع بیعت رہتی ہے) اگر اس صورت میں مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا تھا اور وہ جاتی رہی تو اب اسے اس کا ثمن دینا پڑے گا جیسے عیب دار ہونے کی صورت

میں فٹیشن اس عوض کو کہتے ہیں جو بالکشتی آپس میں ظہیر الدین اور قیمت اسکو کہتے ہیں جو بازاروں میں کسی چیز کے دام اٹھتے ہوں یہ دونوں ایک دوسرے سے کم و بیش ہو سکتی ہیں اور عیب اور ہونیکلی صورت یہ ہے کہ بیچ میں مشتری نے اختیار لیکر سپرا پنا قبضہ کر لیا تھا پھر اس میں کچھ عیب ہو گیا تو اس صورت میں بھی مشتری کو قیمت بازار نہیں دینی پڑتی بلکہ ثمن دینا پڑتا ہے۔ پس راسی بنا پرا اگر کوئی منکوہہ لوٹڈی تھی اُسے اُسکے آقا سے اختیار پر اسکو خرید لیا تو ابھی نکاح باقی ہے کہونکہ اس معاملہ میں اختیار ہونے کے سبب وہ لوٹڈی ابھی ملک میں نہیں آئی جس سے نکاح ٹوٹ جائے پس اگر اُسے (اسو) اختیار کے دنوں میں اُس سے صحبت کر لی ہو تو اسوقت بھی اسکو واپس کر دینے کا اختیار رہے گا کیونکہ یہ صحبت تو پہلے نکاح ہونے کے سبب ہی اس معاملہ کے باعث نہیں ہے اور جس نے اختیار لیا ہو اگر وہ دوسرے کی عدم موجودگی میں اس بیچ کو جائز رکھے تو یہ بیچ بوجائے گی ہاں اسکا فسخ کرنا دوسرے کے موجود ہونے بغیر جائز نہیں ہے اور اگر جبکو اختیار تھا وہ مگر کیا یا اختیار کے دن گزرنے کا اختیار رہنے کی شرط پر کوئی غلام خرید لیا تھا اُسے آزاد کر دیا یا مدبر کر دیا یا مکان کی یا کوئی مکان یا زمین اختیار کی شرط پر فریدی تھی پھر اس کے ذریعہ سے اس کے قریب کے مکان یا زمین پر حق شفیعہ کا دعویٰ کر دیا تو ان سب صورتوں میں اسکا اختیار ختم اور بیچ پوری ہو گئی اور اگر مشتری نے دوسرے کا اختیار شرط کر لیا مثلاً یوں کہا کہ اگر مجھ اسکو پسند کر لگا تو یہ بیچ ہو ورنہ نہیں (ہونگی) تو یہ بھی درست ہے اور اس کے بعد ان دونوں میں جو نسا اس بیچ کو رکھے یا توڑے وہی ہو جائیگا اور اگر ایک نے رکھی اور دوسرے توڑنی چاہتا ہو تو ان دونوں میں پہلا اعتبار کرنے کا زیادہ متحق ہوگا اور اگر دونوں کی بات ایک ساتھ ہوئی ہو تو یہ بیچ ٹوٹ جائیگی اور اگر کسی دو غلاموں کو اکٹھا اس شرط پر بیچا کہ ان میں سے ایک میں مجھے اختیار ہے کہ جب ہوں اسکی بیچ رکھوں چاہوں نہ رکھوں تو اگر اس بیچ میں ان دونوں غلاموں کی قیمت علیحدہ علیحدہ بیان کر دی تھی اور وہ ایک غلام بھی مدین میں تھا کہ چھین اختیار ہو تو یہ بیچ درست ہو جائیگی ورنہ نہیں ہوگی کیونکہ قیمت کی تفصیل وغلام کی قیمتیں نہ ہونے کے باعث نہ بیچ صحیح ہوگی نہ قیمت کی قیمت ہوگی اور یہ میں کو کہنے کا اختیار شرط کر لیا چاہے کم میں درست ہے یا یعنی اگر کسی نے تین چیزیں خریدیں اور یہ کہا کہ ان میں سے جو کسی چاہوں گا اُسے لوں گا تو یہ درست ہے اور اگر ایسا معاملہ چار چیزوں میں کیا تو درست نہیں جیسا کہ اختیار شرط کر لینے کا حکم ہو کہ تین ہی دن کا درست ہے اس سے زیادہ کا درست نہیں ہو مترجم تہ اگر دو آدمیوں نے ملکر اس شرط پر



یہ بدل گئی ہو تو بائع کا قول منع قسم کے معتبر ہوگا یعنی اس تبدیلی کو اگر مدعی کو اہوں سے مناسبت نہ کر سکا تو بائع سے قسم کے کر اس کا اعتبار کر لیا جائیگا ہاں اگر دیکھنے میں وہ لون کا اختلاف ہو تو مشتری کا قول منع قسم کے معتبر ہوگا وقت دیکھنے میں اختلاف ہو سکتی یہ صورت ہو مشتری کہتا ہو میں نے بن دیکھے خریدی تھی اندازے اب دیکھنے کے بعد اختیار ہوا اور بائع کہتا ہو تو نے دیکھ کر خریدی تھی یا اختیار نہیں اس صورت میں مشتری کے کہنے کا اعتبار ہوگا اگر کپڑے کی ایک کانٹھ خریدی تھی اور اس میں سے ایک ٹھکان نکال کر بیچ ڈالا یا کسی کو سپہ کر کے اسکے حوالہ کر دیا تو یہ عیب سب سے (یعنی اگر کانٹھ میں کوئی عیب نکلتا ہے) واپس کر سکتا ہو اور دیکھنے کے اور شرط کے اعتبار سے سب سے واپس نہیں کر سکتا کیونکہ ایک ٹھکان میں مالکانہ تصرف کر لیا اس کا اختیار چاہتا رہا

### باب خیال عیب

ت جس کسی کو خریدی ہوئی چیز میں دھڑا کر کوئی عیب معلوم ہو تو اسے اختیار ہے کہ اس کو پورے داموں لے لے اور چاہے پھر سے اور عیب اس نقصان کو کہے ہیں کہ جسکے بیچ میں ہونے سے سودا گروں کے نزدیک اسکی قیمت گھٹ جائے مثلاً غلام لونڈی میں بھاگنا اور سوتے ہوئے ہونے پر مٹیاب کر دینا چوری کی عادت رکھنا یا باؤلا ہونا اور خاص لونڈی میں گندہ دھڑی ہونی یا لنگھون میں سے بد بو آتی یا زنا کار ہونی یا حرام کی اولاد ہونی (بھی عیب) ہاں یہ چاروں باتیں غلام میں عیب شمار نہیں ہوتیں نیز لڑکی ہی میں ہوتی ہیں اور اسکی وجہ یہ ہو کہ لونڈی کو صحبت کرنے سے پاس سٹا سٹا اور اولاد ہونے کے لیے لیا کر لے ہیں اور یہ چاروں باتیں اس مقصود میں غلط ڈالنے سے ظاہر نہیں ہیں تادری کا فر ہونا و غیر عیب اور لونڈی کا ایام سے نہ ہونا یا استیاضہ کا خون رجھا کر ایک قسم کا مرض ہو جاری رہنا یا پرانی کھانسی یا لینے دمنہ کی بیماری ہونا یا فرقدار ہونا یا پشت پر زخم ہونا یا کانٹھ میں برہالی ہونا عیب ہوتی ہیں اگر مشتری کے ہاں اگر بیچ میں دوسرا عیب پیدا ہو جائے تو چاہے یہ بائع سے پہلے عیب کے دام چھوٹے ورنہ اگر مالع اس بیچ کے واپس کر لینے پر راضی ہو تو واپس کر کے اور اگر کسی نے کپڑا خرید کر قطع کر لیا تھا پھر اس میں عیب معلوم ہوا تو اس عیب جقدر اسکی قیمت میں کھائے وہ بائع سے پہلے اور اگر بائع اس قطع شدہ کپڑے کو لینا منظور کرے تو اسے اختیار ہے لے لے اور اگر یہ قطع شدہ کپڑا اس مشتری نے بیچ یا چھرا دیا ہو ہاں نہیں نقصان کو وہ واپس ہوا تو اس نقصان عوض بائع سے نہیں لے سکتا اور اگر کپڑا خرید کر اسے قطع کر کے سی لیا یا بیچ کر لیا یا سٹو خرید کر اس میں غلطی ڈالی اس کے بے اس کیچہ یا سٹو میں نقص معلوم ہوا تو اس نقص کے دام بائع سے پھر لے

ملکہ نکرانہ نقصان ہو سکتی ہوگی اور اسکی اطلاع سے کوئی شہرین اور اگر کوئی بیوقوف واپس نہیں لے سکتی

جیسا کہ اگر نقص کیلئے بعد یہ سیا ہوا کپڑا بچھا ہوا یا بیچ غلام ہوا اور وہ مر گیا ہو یا اسے مفت آزاد کر دیا ہو  
 زوال ان سب صورتوں میں نقص کے دام بائع سے واپس لے لیے جانے ہیں یا ان اگر مشتری نے اپنے  
 عیب دار غلام کو کچھ روپیہ لینا کر کے آزاد کر دیا ہو یا غریبی جان سے مار دیا یا کھانا کھا وہ کھالیا یا کچھ  
 کھا یا کچھ رہنے دیا تو ان سب صورتوں میں نقص کا بدلہ کچھ نہیں لے سکتا اور اگر انڈسے یا لکڑی یا  
 احمدی خرید سے تھا اور وہ ایسے خراب نکلے کہ کسی معمر کی کام میں آسکتے ہیں تو اب مشتری اس خراب نکلنے  
 کی کمی کے دام بائع سے پھیر لے اور اگر بالکل ہی نکلے ہوں تو کل کام واپس لے لے اور یہ حکم ان ہی میں  
 قسم کی چیزوں کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ با دام اور تر بوز وغیرہ سب کا یہی حکم ہے اور اگر مشتری مولیٰ  
 لی ہوئی چیز بچھا دی تھی پھر اس میں کوئی نقص ظاہر ہو نیکی سبب اس مشتری پر حاکم کے حکم سے واپس ہو کر  
 آئی تو اب اسے جس سے وہ مولیٰ لی تھی اسکو پھیرے اور اگر اس نے اپنی خوشی سے پھیر لی تھی تو اب  
 یہ اپنے بائع کو نہیں پھیر سکتا اگر مشتری نے ایک چیز خرید کر اس پر قبضہ کر لیا پھر اس میں عیب ہو گیا دعویٰ کیا  
 تو بھی اس سے زبردستی قیمت نہیں دلا سکتے یا ان مشتری کو چاہیے کہ وہ گواہ پیش کرے یا اگر گواہ پیش نہ  
 کر سکے تو اپنے بائع سے اس میں عیب نہ ہونے کی قسم لے لے اور اگر مشتری سکے کہ میرے گواہ شام کے مالک ہیں  
 ہیں تو گواہ یا یہ گواہ ہوں کے پیش کرنے سے عاجز ہے لہذا اب بائع کو قسم دین گے اس نے اگر قسم کھالی جو مشتری  
 کو دام دینے پڑیں گے۔ اگر کسی نے ایک غلام خریدا تھا پھر اس کے جھگڑے ہوئے کا دعویٰ کر دیا تو اب بائع  
 کو قسم نہیں دینے یہاں تک کہ مشتری اس بات کے گواہ پیش کرے کہ یہ غلام اس کے پاس سے بھاگتا ہے  
 اگر اس نے گواہ پیش کر دیے تو اب حکم بائع سے اس طرح قسم لے یعنی وہ بائع اس طرح سکے کہ خدا کی  
 قسم میرے پاس یہ غلام بھی نہیں بھاگا گا اگر بائع نے اس طرح قسم کھالی تو اب مشتری واپس نہیں کر سکتا اور جبکہ قبضہ  
 میں جو چیز ہلکی مقدار میں کسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص  
 نے ایک چھان خریدا تھا اسکے بعد اس میں کچھ نقص معلوم ہوا اور اسے واپس کرنا چاہا تو اس کی مقدار میں  
 جھگڑا ہو گیا بائع کہتا ہے یہ تمہیں گزرتا تھا اب تمہیں گزرتا ہے و مشتری کہتا ہے میں ہی گزرتا تھا اس صورت  
 میں اس مشتری کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور یہ حکم ہو خواہ جھگڑا ضمانت میں ہو یا امانت میں ہو مثلاً  
 کسی نے ضمانت کی صورت یہ ہو کہ کسی نے کوئی چیز غصب کر لی تھی چپا لپس دینے لگا تو اسکے مالک نے اس کی  
 مقدار زیادہ تھائی یا کسی کے پاس امانت رکھی تھی جب یہ واپس دینے لگا تو اس کی مقدار میں اختلاف



ہو گیا ات سب صورتوں میں جسکے پاس وہ چیز ہے اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا اگر کسی نے ایک عقد سے دو غلام خرید کر ایک پر قبضہ کیا تھا اور دوسرے میں کوئی عیب معلوم ہوا تو اب چاہے یہ مشتری و دونوں کو رکھے چاہے دونوں کو واپس کر دے یا حتیٰ اس صورت میں یہ نہیں ہو سکتا کہ جس میں عیب ہوا ہے واپس کر دے جس میں عیب نہیں اُسے رکھے کیونکہ جب یہ ایک عقد سے خریدے ہیں تو دونوں ایک چیز کے حکم میں ہیں لہذا دونوں کا حکم بدل نہیں سکتا مگر اگر وہ دونوں پر قبضہ کر لیا تھا تو اب ایک میں عیب معلوم ہوا تو اب فقط اس عیب دار کو غیر دے اور اگر کوئی چیز ایسی خریدی تھی کہ نہ بکریا لے کر بکتی ہے نہ بکرا سمین کوئی نقص معلوم ہوا تو اب چاہے ساری کو بچھیرے چاہے ساری رکھے اور اگر سمین کوئی حصہ دار کھڑا ہو گیا تو باقی کو بچھیر دینے کا اسے اختیار نہ ہو گا ہاں اگر کچھ خریدتا تھا اور سمین کوئی حصہ دار کھڑا ہو گیا تو اب مشتری کو باقی کے بچھیر دینے کا اختیار ہو گا کیونکہ کچھ اکثر بیعت سے لیا جاتا ہے لہذا سمین شریک نہ تھا اس میں اگر کسی نے کوئی کچھ خریدتا تھا اور اس کا نقص کیلئے بعد میں اُسے پتہ لیا یا کھوڑا وغیرہ خریدتا تھا اور ان عیب دار معلوم کرنے کے بعد اپنے کسی کام کے لیے اس پر سوار ہو گیا یا اس کی دوا دار و کی تو اس سے اس عیب یا نقص پر راضی ہونا قرار دیا جائے گا ہاں اگر وہ سوار یا پرانی پلاسنے کو لینے کے لیے یا واپس کرنے کے لیے یا اس کا چارہ خرید کر لانے کے لیے سوار ہوا تھا تو اس سوار ہو نیے عیب پر راضی ہو گیا حکم نہیں ہو سکتا اور کسی نے ایک غلام خرید کر اُس پر قبضہ کر لیا تھا اور اسے قبضہ میں آکر اس غلام کا کسی ایسے جرم میں ہاتھ نہ لگایا جو اسے بالک کے ہاں کیا تھا تو ایسے غلام کو یہ مشتری واپس کر دے اور اپنے دام و بیہ ہو کر بچھیرے اور اگر بالک رنج کے وقت اسے کہہ دے کہ میں اس بیچ کے عیبوں کا ذمہ دار نہیں ہوں نہ بھاری خوشی میں آئے تو وہ نہ ملے میں بچھڑا ہے واپس نہیں کرنے کا تو یہ کہنا مستحضر ہو گا اگر چہ اسے سبب عیبوں کا نام نہ لیا ہو اور اپنے مشتری کو کسی عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہ ہو گا کیونکہ پاپنا اختیار بیچ کے وقت خود ہی کھو چکا ہے

لے کر ناک کے اٹھانے کا سبب اس کے ہاں ہرگز کا تھا لہذا اسے نقصان کا کیا نام دے گا جو اس کا ہونا چاہیے نہ

### باب بیع الفاسد

فتا اس باب میں مصنف نے بیع فاسد اور بیع باطل و نون کو بیان کیا ہے اور چونکہ فاسد کا لفظ باطل کی بھی شامل ہے اس لیے اس باب کو اس نام فقط سے منتخب فرمایا۔ پھر جانا چاہیے کہ بیع فاسد اور بیع باطل کون درمیان تمیز کرنے میں یہ قاعدہ ہے کہ عیوب میں سے اگر ایک بھی ایسا نہ ہو جسے کسی آسانی دین نے مال قرار دیا ہو تو ایسی بیع باطل ہے خواہ وہ چیز بیع ہو یا قیمت ہو مثلاً مردار کو بیچنا یا خریدنا یا بیع طرح آزاد آدمی کو بیچنا یا خریدنا

اور اگر عصفین میں کوئی ایسی چیز ہے جسے ایکس دین نے مال قرار دیا ہو اور دوسرے نے نہیں تو پھر یہ دیکھنا چاہیے  
 کہ اگر اس چیز کو قیمت قرار لینا ممکن ہو تو اس صورت میں بیع فاسد ہو جیسے غلام کو شراب سے بیچنا یا شراب کو  
 غلام کے بدلے بیچنا اور اگر اس چیز کو قیمت نہیں ٹھہرا سکتے بلکہ اس کا بیع ہونا ضروری ہو تو اس صورت میں بھی  
 بیع باطل ہے جیسے کوئی مسلمان شراب کو روپیہ سے بیچے یا روپیہ کو شراب کے بدلے بیچے عینی متعذر وار  
 خون - سور - شراب - آزاد آدمی - سام - ولد - مدبر - مکاتب کو بیچنا جائز نہیں ہے پس اگر کسی نے ان کو بیچ دیا  
 یا خرید لیا تھا اور پھر یہ چیزیں مشتری کے پاس جاتی رہیں (جسٹہ ابھی قیمت نہیں دی تھی) تو اب مشتری  
 کو قیمت نہیں دینی پڑے گی اور مثلاً ان چیزوں کے چھلی کو شکا کر نیسے پہلے بیچنا یا لٹے جانور کو بیچنا یا سیٹ  
 میں بچہ کو یا اس بچہ کے بچہ کو بیچنا یا تھنوں میں دو دھ بیچنا یا سیپ میں بغیر ٹھوکر دیکھا اور دکھائے) بیچنا  
 یا میٹھے وغیرہ کی اولیٰ موندے سے پہلے بیچنا یا چھت میں لگی ہوئی کڑی کو بیچنا یا تھان میں بیٹے بلا تعین  
 ایک گز کپڑا بیچنا اور شکاری کا اپنے جال کی ایک بھینک کو بیچنا اور بیچ مزانبت کرنا جس کی صورت  
 یہ ہے کہ کوئی ٹوٹے ہوئے میوے کو درخت پر لگے ہوئے میوے کے عوض میں اٹکل سے بیچا دے اور بیچ ملا مست  
 مثلاً بالی یا مشتری کے کہ گرسن جھ کو یا تیرے کپڑے کو یا تھ لگا دون تو ہم تم میں بیچ ہو گئی) اور بیع  
 القار جرحسکی صورت یہ ہے کہ بالی یا مشتری کے کہ گرسن بیچ پر پھر کنکر مار دوں تو ہم تم میں بیچ ہو گئی  
 یہ تینوں قسم کی بیع کافروں کے ہاں مروج تھیں جو بارہنا مندی و دوسری جانب کے ہو جاتی تھیں) اور  
 دو کپڑوں میں سے بلا تعین ایک کپڑا بیچنا اور زمین پر پھڑسی لگھاس بیچنا یا گھاس کی زمین کو  
 گرا پیر دینا یا شہر کی مکھوں کو بیچنا جائز نہیں ہے ان ریشم کے کپڑے اور سکے اندون کو بیچنا جائز ہے اور  
 بھاسکے ہوئے غلام کو بیچنا جائز نہیں لیکن اگر ایسے شخص کے ہاتھ پر ہے جس پر یہ گناہ ہو کہ وہ غلام اسی  
 کے پاس ہے تو جائز ہے - صورت کا دو دھ اور سور کے بالوں کو بیچنا جائز نہیں ہے ان سے کوئی کو جو تے  
 وغیرہ کے سینے میں استعمال کرنا درست آدمی کے بالوں کو بیچنا اور ان کو کسی کام میں لگا کر ان سے فائدہ  
 اٹھانا اور مردار جانور کا چمڑہ و باغیچہ پہلے بیچنا جائز نہیں ہے و باغیچہ کے بعد اسکو بیچنا اور کام میں لانا جائز  
 ہے جیسا کہ مردار کی ہڈیوں اور اس کے پھون اور لون اور سینگوں اور مرے ہوئے) اونٹ کی اون  
 اور کام میں لانا اور بیچنا درست ہے اور بال خانہ کرنے کے بعد اس حق کو بیچنا اور بیانی بچنے کی جگہ کو بیچنا اور اسکو  
 اسے کرنا جائز نہیں ہے اور اگر لوٹھی کیے بچے تھی بعد میں معلوم ہوا کہ وہ لوٹھی نہیں تھی غلام تھا یا کینہ ایک غلام سچے

لے ہر دفعہ کے بعد اس کو کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس کو کرنا جائز نہیں ہے تو اس کو کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس کو کرنا جائز نہیں ہے تو اس کو کرنا جائز نہیں ہے

شریدا تھا بعد میں وہ نوٹدی نکلی توان دو تون صورتون میں بیچ درست نہیں ہوئی بیچی ہوئی چیز کو قیمت  
 لینے سے پہلے کم قیمت پر خریدنا جائز نہیں ہے ہاں اگر اس میں کوئی چیز ملادی ہو تو اس صورت سے  
 بیچنا جائز ہے مثلاً اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے دو تھان دس دپے کے نیچے تھکے اور انکی  
 قیمت ابھی نہیں لی تھی کہ پھر وہی تھان خود ہی بلانچ روپے میں خریدیے تو اس صورت میں یہ دوسری چیز  
 ناجائز ہے کیونکہ اب یہ بلانچ روپیہ مشتری سے مفت لیا گیا ہاں اگر ان تھانوں میں مشتری نے تیل تھان  
 اور ملا دیا تھا اور اس کے بعد بیچے تو اب یہ بیچ جس طرح بھی ہو درست ہے۔ تاکہ او تیل کو اس صورت سے بیچے کہ  
 اسکو مع برتن کے تول لیں اور بعد میں ہر برتن کی جگہ پچاس تیل دیا اور کوئی وزن معین کر لیا اور پھر وہ بیچے  
 تو یہ بیچ جائز نہیں ہے ہاں اگر یوں ہو کہ (خال) برتن کو تو اس کا وزن مقرر کر لیا جائے گا تو بیچ درست ہوگی  
 اور اگر کوئی تیل وغیرہ مشک سے ناپ کر بیچے پھر مشک کا وزن میں بلانچ مشتری میں بھگڑا ہو جائے مثلاً  
 بلانچ کے کہ مشک دوسری کی ہو اور مشتری کے میں سیر کی ہے تو اس میں مشتری قسم کھلا کر اسے قول کا اعتبار کیا جائے گا  
 اور اگر کوئی مسلمان کسی ہندو سے شرب خرید واسے یا بلو دے تو جائز ہے۔ نوٹدی کو اس شرط سے بیچنا کہ خریدیو لا  
 اسے آزاد کر دے یا مدبرہ یا مکاتب یا ام ولد کرے درست نہیں ہو۔ مثلاً مدبرہ اس نوٹدی کو کہتے ہیں جس سے  
 آقا یا کدے کہ میرے مرید کے بعد تو آزاد ہے اور مکاتب وہ جسکی آزادی کچھ روپیہ ادا کرنے پر موقوف ہو اور  
 ام ولد وہ جسکے آقا سے اولاد ہوا اور آقا نے اسکو اپنی اولاد تسلیم کر لیا ہو۔ مترجم مثلاً کسی نے حاملہ  
 نوٹدی بیچی اور حمل اپنا رکھا یا غلام کو اس شرط سے بیچا کہ ایک مہینہ اس سے بلانچ خدمت کے گا یا مکان اس  
 شرط سے بیچا کہ (ایک مہینہ) اس میں بلانچ رہے گا یا یہ کہ مشتری بلانچ کو کچھ روپیہ قرض (بھی) دے گا یا بلانچ کو  
 کچھ تحفہ بھیجے گا یا بلانچ اتنی مدت کے بعد بیچ مشتری کے حوالہ کرے گا یا تھان اس شرط پر بیچا کہ بلانچ ہی اس کو  
 قطع کر دے گا اور اس کا گریہ وغیرہ اسی ہو سکتا توان سب صورتوں میں بیچ ناجائز ہوگی اگر دھڑا جوتے کا (اس  
 شرط سے بیچا کہ بلانچ اسکو قطع کر کے ٹھیک کر دیگا یا اس میں قسم لگا دیگا تو یہ بیچ درست ہے اگر کوئی چیز او دھار  
 کی اور قیمت کی ادائیگی کا وقت نوروز یا مہرگان یا عید ایون کے روزوں کے دن یا یہود کی عید کا دن  
 ٹھیک اور بلانچ مشتری دونوں یہ نہیں جانتے کہ نوروز یا مہرگان وغیرہ کب کتنے دن باقی ہیں یا مشتری نے یہ کہا  
 کہ حاجون کے آنیکے وقت قیمت ادا کروں گا یا کھیتی کتنے کے وقت یا بلانچ گئے جانے کے وقت یا یہود ٹوٹنے  
 کے وقت دو گنا توان سب صورتوں میں بیچ ناجائز ہوگی اگر می آنے سے پہلے جبات دن ہو کہ میں

اس بارے میں امام غفران کا مذکور ہے کہ بیچ مشتری سے بیچ کر اس سے بیچنا جائز ہے۔ نوٹدی کو اس شرط سے بیچنا کہ خریدیو لا اسے آزاد کر دے یا مدبرہ یا مکاتب یا ام ولد کرے درست نہیں ہو۔ مثلاً مدبرہ اس نوٹدی کو کہتے ہیں جس سے آقا یا کدے کہ میرے مرید کے بعد تو آزاد ہے اور مکاتب وہ جسکی آزادی کچھ روپیہ ادا کرنے پر موقوف ہو اور ام ولد وہ جسکے آقا سے اولاد ہوا اور آقا نے اسکو اپنی اولاد تسلیم کر لیا ہو۔ مترجم مثلاً کسی نے حاملہ نوٹدی بیچی اور حمل اپنا رکھا یا غلام کو اس شرط سے بیچا کہ ایک مہینہ اس سے بلانچ خدمت کے گا یا مکان اس شرط سے بیچا کہ (ایک مہینہ) اس میں بلانچ رہے گا یا یہ کہ مشتری بلانچ کو کچھ روپیہ قرض (بھی) دے گا یا بلانچ کو کچھ تحفہ بھیجے گا یا بلانچ اتنی مدت کے بعد بیچ مشتری کے حوالہ کرے گا یا تھان اس شرط پر بیچا کہ بلانچ ہی اس کو قطع کر دے گا اور اس کا گریہ وغیرہ اسی ہو سکتا توان سب صورتوں میں بیچ ناجائز ہوگی اگر دھڑا جوتے کا (اس شرط سے بیچا کہ بلانچ اسکو قطع کر کے ٹھیک کر دیگا یا اس میں قسم لگا دیگا تو یہ بیچ درست ہے اگر کوئی چیز او دھار کی اور قیمت کی ادائیگی کا وقت نوروز یا مہرگان یا عید ایون کے روزوں کے دن یا یہود کی عید کا دن ٹھیک اور بلانچ مشتری دونوں یہ نہیں جانتے کہ نوروز یا مہرگان وغیرہ کب کتنے دن باقی ہیں یا مشتری نے یہ کہا کہ حاجون کے آنیکے وقت قیمت ادا کروں گا یا کھیتی کتنے کے وقت یا بلانچ گئے جانے کے وقت یا یہود ٹوٹنے کے وقت دو گنا توان سب صورتوں میں بیچ ناجائز ہوگی اگر می آنے سے پہلے جبات دن ہو کہ میں

تو اس وقت کو اردو میں نور و نور عربی میں اسی کا معرب نیروز کہتے ہیں اور جب جاڑ سے آنے سے پہلے  
 رات دن برابر ہوتے ہیں تو اس دن کا نام مهرگان اردو میں اور اُسی کا معرب مهرگان عربی میں ہے اور اگر  
 کوئی ان مذکورہ اوقات تک کسی کا ضامن ہو جائے تو ضمانت جائز ہے اور اگر پہلی مذکورہ صورتوں میں  
 رہا جو دیہ اوقات معین کرنے کے وہ وقت آنے سے پہلے مشتری نے مدت کو ساقط کر دیا یعنی قیمت  
 اس وقت سے پہلے ہی ادا کر دی تو اس صورت میں بیع درست ہو جائیگی۔ اگر کسی نے ایک آزاد اور ایک  
 غلام ایک عقد سے بیچ دیا یا ایک بیچ کی ہوئی اور دوسری مری ہوئی بکری کو ایک ساتھ بیچ دیا تو دونوں  
 صورتوں میں (دونوں کی بیع باطل ہو اور اگر ایک غلام اور ایک مدبر کو یا ایک اپنے غلام اور ایک  
 اور کے غلام کو یا اپنی مملوکیہ اور ایک وقفی چیز کو ایک ساتھ بیچ دیا تو پہلی صورت میں غلام کی بیع اور دوسری  
 میں اس کے غلام کی بیع اور دوسری میں اس کی مملوکیہ چیز کی بیع ہو جائے گی (مدبر اور دوسرے کے غلام اور وقفی کی  
 بیع نہ ہوگی) **فصل** اگر بیع فاسد میں رجوع بھی مذکور ہوئی ہو، بائع کی اجازت مشتری بیع پر قبضہ کر لیا اور  
 بیع اور ثمن دونوں مال ہوں یعنی شرب اور سور وغیرہ ہوں جنکو شریعت نے مسلمانوں کے لیے مال  
 ہونے سے خارج کر دیا ہے تو مشتری قیمت دیگر بیع کا مالک ہو جاتا ہے ہاں بائع مشتری میں سے ہر ایک کو اس  
 بیع کا فسخ کر دینا واجب ہے لیکن اگر مشتری نے اپنا قبضہ کر کے پھر بیع کو بیچ دیا ہو یا ہبہ کر دیا ہو یا وہ بیع  
 غلام ہو اسے آزاد کر دیا ہو یا وہ بیع زمین ہو اس پر مکان بنا لیا ہو تو ایسی صورت میں فسخ کا اختیار نہیں  
 رہتا اور اس مشتری کو اختیار ہے کہ جب تک بائع سے قیمت وصول نہ کرے بیع اس کا مد سے اور اگر یہ  
 ایسی بیع کی قیمت تجارت وغیرہ کر کے کچھ نفع کمالیا ہو تو وہ بائع کے لیے (سباغ اور حلال ہے ہاں اگر  
 مشتری کو اس بیع سے کچھ فائدہ ہوا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں اگر ایک شخص نے دوسرے پر خرید روپوں کا  
 دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے (حاکم کے حکم سے) وہ روپے اسکو ویدے اور مدعی نے یہ روپے لیکر ان سے کچھ نفع حاصل  
 کر لیا اس کے بعد دونوں سب متفق ہو گئے کہ مدعا علیہ کے ذمہ کچھ نہیں تھا (فقط جھوٹا دعویٰ ہو گیا تھا) تو اس میں رعیت وہ  
 نفع مدعی کے لیے حلال ہے **فصل** اگر کسی کو ایک چیز خریدنی منظور نہ ہو اور وہ دوسرے کو اس کی خریداری میں مجبورا بیچ دے  
 اس کی قیمت سے بڑھ کر قیمت کے تو یہ مکروہ تحریمی ہے اسی کو عربی میں بیس کہتے ہیں اگر کوئی شخص ایک چیز خرید رہا ہو تو  
 دوسرے کو اس کے مقابلے میں قیمت زیادہ دیکر خرید لینا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر وہ نہ خریدے تو پھر ضمانت نہیں ہوتا اگر ان  
 کے فاصلہ سے استیجاب خرید کر سکی بیچنے کے قصد سے (ستمہ ہی میں حاملنا مکروہ تحریمی ہے اگر کوئی بائع آدمی حجامتی مال

مدعا علیہ سے بڑھ کر قیمت کے تو یہ مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر وہ نہ خریدے تو پھر ضمانت نہیں ہوتا اگر ان کے فاصلہ سے استیجاب خرید کر سکی بیچنے کے قصد سے (ستمہ ہی میں حاملنا مکروہ تحریمی ہے اگر کوئی بائع آدمی حجامتی مال

مدعا علیہ سے بڑھ کر قیمت کے تو یہ مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر وہ نہ خریدے تو پھر ضمانت نہیں ہوتا اگر ان کے فاصلہ سے استیجاب خرید کر سکی بیچنے کے قصد سے (ستمہ ہی میں حاملنا مکروہ تحریمی ہے اگر کوئی بائع آدمی حجامتی مال

شہر میں لائے اور اسکو شہری اسکی طرف سے بیچے (اس غرض سے کہ طینان کیساتھ گران بجے گا تو یہ بھی عکروہ تحریری) ہوا یہی طرح جمعہ کی اذان کے بعد نماز تک (خرید و فروخت مکروہ تحریری) ہے ہاں زیلام کے طور پر جو کوئی قیمت نہ زیادہ دے اسی کے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں دروست ہوا اگر وہ غلام ہوں یا ایک غلام اور ایک لونڈی میں قرابت داری قریب کی ہو اور زمین ایک کم ہوں ہو تو انکو بیچے میں جدا نہ کرنا چاہیے قریب کی قرابت داری مراد یہ ہو مثلاً دو لون بہن بھائی ہوں یا مان بیٹے ہوں بھائی بھائی ہوں تو ان کو تو انکی کے ہاتھ بیچے نہ کر سکتے ایک کے ہاتھ بیچے یا اور دوسرے کے ہاتھ نہ بیچا جائے۔ **فتاویٰ** بخلاف بٹری عم والوں و میان بیوی کے کہ انکو جدا کر لینے میں کچھ فرق نہیں

### باب التامہ

اقالہ کا بیان

**فتاویٰ** اقالہ کے لغوی معنی اٹھا لانے اور اٹھانے کے ہیں اور شرعی معنی بیع کو واپس کرنے کے ہیں **اقالہ** کرنا یا بیع شہری کے حق میں پہلی بیع کا توڑنا ہوتا ہوا اور جس شخص (مثلاً شفع) کے حق میں بیع (جدید) ہوتی ہو اور یہی ہی قیمت پر درست ہو جو پہلے دیکھا چکی ہو اس قیمت سے کسی پیشی کی شرط کرنا باوجودیکہ بیع میں فی زیادتی یا عیب غیرہ نہیں ہوا لہذا کرنا پہلی ہی قیمت دینی لازم ہوگی اور قیمت کے جاتے رہنے سے اقالہ ہونے میں کچھ فرق نہیں آسکتا یا بیع ہلاک ہونے کے بعد اقالہ نہیں ہو سکتا اور اگر بیع کا کچھ حصہ تلف ہو گیا ہو تو تلف شدہ میں اقالہ نہیں اور باقی کا اقالہ درست ہے۔

### باب لتولتہ و الما یستمر

بیع بیکہ

**ت** خرید کے خرید دامن پر بیچنے کو (شرح میں) تولیہ کہتے ہیں اور پہلی سے نفع پر بیچنے کا نام مل بحت ہوا اور شرط ان دونوں کے جواز کی یہ ہو کہ جو قیمت پہلے مشتری نے دی ہو مثلاً اوق شمع میں اشیا و قسم کی شمار ہوتی ہیں ایک ذوات الامثال دوسری ذوات القیم ذوات الامثال ان چیزوں کو کہتے ہیں کہ جن کے تلف کر نیسے دینی ہی دینی آئے مثلاً روپے و پچا و رائج وغیرہ ذوات القیم وہ ہیں جن کے تلف کر نیسے قیمت دینی آتی ہے حیوانات وغیرہ اسی قسم میں داخل ہیں کیونکہ ایک حیوان جیسا ببعینہ دوسرا ملجا یا مشکلی ہو سکتا یعنی اشد عنہ **ت** جو شخص تولیہ کرنا چاہے وہ وہی کی ضروری نہ نکالی۔ ترجیح کی بنیاد پر بیچنے والے نے بٹوائی غلہ کی بار برداری اور بکریوں وغیرہ بانو اگر ہوں تو ان کی ہنگامی وغیرہ اصل مال میں بڑھانے اور یوں کہدے کہ یہ چیز مجھے اتنے میں بڑی ہو (سارے دام ملا کر یہ نہ سکے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہو کیونکہ یہ کتنا چھوٹا ہوگا) اور چاہے اسے واسطے کی فرد ہو۔ **مما**۔ شرط دانی کی تخریہ اور جس مکان میں سے رکھا ہو اسکا

فتاویٰ بخلاف بٹری عم والوں و میان بیوی کے کہ انکو جدا کر لینے میں کچھ فرق نہیں



کر یہ اصل مال میں نہ زیادہ کرے۔ اگر مباححت پر نیچے والا خیانت کرے یعنی اصل قیمت سے زیادہ بھلا کر اس پر  
 نفع لینا چاہے تو اس صورت میں اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت کے لئے جو وہ خائن کہتا  
 ہے چاہے بیع واپس کرے ہاں اگر تولیہ میں ایسا موقع ہو تو مشتری اس خیانت کی مقدار قیمت سے منہا  
 کرے اگر ایک شخص نے ایک کپڑا خرید کر نفع سے بیچ دیا تھا اسکے بعد پھر اسی قیمت سے خرید لیا ہاں اگر  
 یہ دوبارہ اُسکو نفع سے (یعنی بطور مباححت کے) بیچنا چاہے تو پہلا کل نفع اس کے لئے کم کرے اسکی صورت  
 یہ ہو کہ ایک شخص نے چار روپے کو ایک کتاب خریدی تھی پھر چھ روپے کو بیچ دی پھر وہی چار روپے کو خرید لی  
 اب اگر یہ اس کتاب کو بطور مباححت کے بیچنا چاہے تو یہ نفع کے دو روپے اسکی قیمت میں سے کم کرے اور  
 یوں کہے کہ یہ کتاب مجھ کو دو روپے میں پڑی ہوئی اور اگر پہلی دفعہ اتنا نفع ہوا تھا کہ اصل قیمت کے برابر  
 یا اس سے بھی زیادہ تھا تو مباححت کہہ کے نیچے بلکہ اسے جس قیمت کو چاہے بیچ دے اگر ماذون  
 خضر غلام نے ایک تھان دس روپیہ میں خریدا تھا پھر اپنے آقا کے ہاتھ بندہ کو بیچ دیا تو اب اگر آقا  
 مباححت کہہ کے نیچے تو اصل قیمت دس ہی روپے کے راگر چہ اسے بندہ دے دیے ہین کیونکہ وہ دینا مقہر  
 نہیں اپنے غلام کا مال اپنا ہی ہوتا ہے اسلیط اگر آقا نے ایک تھان دس روپے کو خریدا تھا پھر اپنے غلام کے  
 ہاتھ بندہ کو بیچ دیا اب اگر یہ غلام مباححت کہہ کے بیچنا چاہے تو اصل قیمت دس ہی بھلائے (اگر چاہے اس نے  
 آقا کو بندہ دے دیے ہین کیونکہ بدلیل سابق یہ دینا معتبر نہیں) اور اگر نصف نفع کے مہنار بپاسنے دس  
 روپے کو خریدا تھا پھر اپنے رب المال کے ہاتھ (یعنی حبیل) یہ روپیہ بترنا ہے) بندہ روپے کو بیچ دیا اب  
 اگر وہ رب المال بطور مباححت کے بیچنا چاہے تو اصل قیمت ساڑھے بارہ روپے کے اپنے دو روپے  
 آٹھ آنے منہا کرے اگر بیع میں خود بخود ہی کچھ نقصان ہو گیا یا بیع لوڈ می شوہر دیدہ تھی اس سے آقا  
 نے صحبت کر لی تو ان دونوں صورتوں میں بلا ان دونوں باتوں کے ظاہر کیے مباححت کے طور پر بیچنا  
 جائز ہے یعنی ان صورتوں میں یہ ظاہر کرنا ضروری نہیں کہ اس بیع میں یہ عیب میرے ہاں ہو گیا یا  
 اس لوڈی سے میں نے صحبت داری کر لی ہاں اگر مشتری نے قصداً اسکو عیب دار کیا یا لوڈ می  
 باکرہ تھی اس سے صحبت کر لی تو ان دونوں باتوں کو ضرور ظاہر کرے خواہ وہ خریدے یا نہ خریدے اگر  
 ایک ہزار روپیہ میں کوئی چیز اُدھار خریدی تھی اور نسلو روپے کے نفع سے (تقدیم) بیچ دی ورنہ ظاہر کیا  
 کہ میں نے اُدھار خریدی تھی تو اس صورت میں اس خریدنے والے کو اختیار دیا جائے کہ چاہے وہ

نفع لینا چاہے تو اس صورت میں اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت کے لئے جو وہ خائن کہتا ہے چاہے بیع واپس کرے ہاں اگر تولیہ میں ایسا موقع ہو تو مشتری اس خیانت کی مقدار قیمت سے منہا کرے اگر ایک شخص نے ایک کپڑا خرید کر نفع سے بیچ دیا تھا اسکے بعد پھر اسی قیمت سے خرید لیا ہاں اگر یہ دوبارہ اُسکو نفع سے (یعنی بطور مباححت کے) بیچنا چاہے تو پہلا کل نفع اس کے لئے کم کرے اسکی صورت یہ ہو کہ ایک شخص نے چار روپے کو ایک کتاب خریدی تھی پھر چھ روپے کو بیچ دی پھر وہی چار روپے کو خرید لی اب اگر یہ اس کتاب کو بطور مباححت کے بیچنا چاہے تو یہ نفع کے دو روپے اسکی قیمت میں سے کم کرے اور یوں کہے کہ یہ کتاب مجھ کو دو روپے میں پڑی ہوئی اور اگر پہلی دفعہ اتنا نفع ہوا تھا کہ اصل قیمت کے برابر یا اس سے بھی زیادہ تھا تو مباححت کہہ کے نیچے بلکہ اسے جس قیمت کو چاہے بیچ دے اگر ماذون خضر غلام نے ایک تھان دس روپیہ میں خریدا تھا پھر اپنے آقا کے ہاتھ بندہ کو بیچ دیا تو اب اگر آقا مباححت کہہ کے نیچے تو اصل قیمت دس ہی روپے کے راگر چہ اسے بندہ دے دیے ہین کیونکہ وہ دینا مقہر نہیں اپنے غلام کا مال اپنا ہی ہوتا ہے اسلیط اگر آقا نے ایک تھان دس روپے کو خریدا تھا پھر اپنے غلام کے ہاتھ بندہ کو بیچ دیا اب اگر یہ غلام مباححت کہہ کے بیچنا چاہے تو اصل قیمت دس ہی بھلائے (اگر چاہے اس نے آقا کو بندہ دے دیے ہین کیونکہ بدلیل سابق یہ دینا معتبر نہیں) اور اگر نصف نفع کے مہنار بپاسنے دس روپے کو خریدا تھا پھر اپنے رب المال کے ہاتھ (یعنی حبیل) یہ روپیہ بترنا ہے) بندہ روپے کو بیچ دیا اب اگر وہ رب المال بطور مباححت کے بیچنا چاہے تو اصل قیمت ساڑھے بارہ روپے کے اپنے دو روپے آٹھ آنے منہا کرے اگر بیع میں خود بخود ہی کچھ نقصان ہو گیا یا بیع لوڈ می شوہر دیدہ تھی اس سے آقا نے صحبت کر لی تو ان دونوں صورتوں میں بلا ان دونوں باتوں کے ظاہر کیے مباححت کے طور پر بیچنا جائز ہے یعنی ان صورتوں میں یہ ظاہر کرنا ضروری نہیں کہ اس بیع میں یہ عیب میرے ہاں ہو گیا یا اس لوڈی سے میں نے صحبت داری کر لی ہاں اگر مشتری نے قصداً اسکو عیب دار کیا یا لوڈ می باکرہ تھی اس سے صحبت کر لی تو ان دونوں باتوں کو ضرور ظاہر کرے خواہ وہ خریدے یا نہ خریدے اگر ایک ہزار روپیہ میں کوئی چیز اُدھار خریدی تھی اور نسلو روپے کے نفع سے (تقدیم) بیچ دی ورنہ ظاہر کیا کہ میں نے اُدھار خریدی تھی تو اس صورت میں اس خریدنے والے کو اختیار دیا جائے کہ چاہے وہ

گیارہ سو میں خریدے اور چاہے بھڑکے اور اگر اس مشتری نے بیع کو تلف کر دیا بعد میں اسے معلوم ہوا کہ  
 بائع نے ایک ہزار میں ادھار خریدی تھی اور گیارہ سو میں نقد دی ہے تو اب اسے گیارہ ہی سو بیٹے پڑینگے  
 اور یہی حکم تالیف کا ہوا کہ اگر بیع کے ہوتے ہوئے تالیف کے طور پر بیچنے والے کی خیانت معلوم ہو جائے تو اب اس  
 خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے خریدے چاہے واپس کرے اور اگر بیع تلف ہو گئی ہے تو جو دام ٹھہر گئے  
 ہیں وہی دیکھنے پڑیں گے اب تخفیف نہیں ہو سکتی اگر کسی نے کوئی چیز یون کسکر بیچ دی کہ قبضے میں لگے پڑی  
 اتنے ہی میں تیرے ہاتھ بیچتا ہوں اور خریدنے والے کو یہ خبر نہیں ہے کہ اسے کتنے میں پڑی ہے تو یہ بیع  
 فاسد ہے اور اگر اسے وہیں بیٹھے معلوم ہو جائے تو اب اسے اتنا اختیار ہوگا کہ چاہے خریدے  
 چاہے نہ خریدے **فصل** ف اشیا و دو قسم کی ہیں ایک متقویٰ و دوسری غیر متقویٰ متقویٰ کہو گئے ہیں  
 جو ایک جگہ سے دوسری جگہ جاسکین مثلاً حیوانات چاندی۔ سونا۔ اناج اور کپڑے وغیرہ اور  
 غیر متقویٰ وہ ہیں جو ایک ہی جگہ رہیں مثلاً زمین۔ مکانات اور باغات وغیرہ زمین بلکہ ہر غیر متقویٰ چیز  
 پر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے اسکو بیچنا درست ہو متقویٰ کو قبضہ کرنے سے پہلے بیچنا درست نہیں اگر کسی نے  
 نسبت کی چیز ناپ کر خریدی تو جب تک وہ اسے خود نہ ناپے اسے اسکا بیچنا اور کھانا حرام ہو اور یہی حکم ان  
 چیزوں کا ہو جو وزن سے یا کتنی سے بکتی ہیں اور جو چیز گزروں سے ناپ کر بکتی ہو اسکو قبضہ کرنے کے بعد  
 ناپنے سے پہلے بیچنا جائز ہے اور قیمت میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف کرنا جائز ہے (مثلاً قیمت ابھی  
 بائع نے اپنے ہاتھ میں نہیں لی تھی پہلے ہی کسی کو دلوادی تو یہ جائز ہے) اور قیمت معین ہونیکے  
 بعد اگر مشتری اس میں کچھ بڑھائے یا بائع کچھ کم کرے تو یہ جائز ہے اسطرح بیع میں بھی کچھ بڑھا دینا جائز ہے  
 اگر ان صورتوں میں بائع اور مشتری کل کے مستحق ہو جاتے ہیں ریفے بیع یا قیمت میں  
 اگر کچھ بڑھا دیا گیا ہے تو اب بائع یا مشتری اس سب کا ایسا مستحق ہے کہ گویا اصل عقد اتنی ہی چیز پر  
 یا اتنے ہی داموں پر ہوا تھا اور سوائے قرض کے ہر قسم کے دین (داد کرنیکی) مدت مقرر کرنی جائز  
 ہے **فصل** اور قسم کے دین سے مراد یہ ہے مثلاً کسی چیز کی قیمت بتائی ہو تو اسکو اٹکی کا کوئی وقت میں  
 کر دینا جائز ہے اور یہاں جائز سے مراد یہ ہے کہ اب اس وقت سے پہلے اسکو مانگنے کا اختیار نہ ہوگا لیکن  
 قرض (یعنی اگر کسی کو کچھ روپیہ دیا ہو تو اس کا حکم نہیں اس میں اگر داکرنے کا کوئی وقت بھی معین کر دے  
 تب بھی اس وقت سے پہلے جس کا روپیہ ہے اسکو اختیار ہے یعنی وہ جب چاہے تقاضا کر سکتا ہے

باب اول

فربوا کے لغوی معنی زیادتی کے ہیں اور یہ تسری سے ہیں جو خود مصنف بیان کرتے ہیں۔ مسکین  
تربوا مال کی اس زیادتی کو کہتے ہیں جو مال کو مال سے بدلنے میں بلا عوض ہو مثلاً دو سیر گھون  
وغیرہ کے بدلے تین سیر لے لے یا دیدیکے یا دوس روپے لے کر گیارہ دیدے لے لیے) اور وہ چیزوں میں  
ربوا لینے کی علت قدر و جنس میں دونوں کا ایک ہونا (سم قدر سے مراد یہ ہے کہ جو چیز کا وہ سے  
نپ کر لیتی ہے اس میں یہاں اور تل کر لیتی ہو اس میں تول ایک ہو یعنی وہ دونوں تل کر لیتی ہوں اور جنس کے  
ایک ہونیکا یہ مطلب ہو کہ دونوں چیزیں ایک ہی قسم کی ہوں مثلاً دونوں گھون ہوں یا دونوں جو چیزیں وغیرہ  
ہوں پس جس چیز میں یہ قدر و جنس ایک ہوں میں (ایک طرف سے زیادتی اور ادھار دونوں  
حرام ہیں اور اگر فقط جنس میں یا قدر میں ایک ہیں تو ادھار حرام ہوا اور زیادہ دینا یا لینا حرام نہیں اس  
جنس قدر میں ایک ہونے کی مثال یہ کہ بیٹے گزر چکی ہو یعنی دونوں طرف گھون یا مثلاً دونوں طرف  
چاندی یا سونا ہو تو ایسی صورت میں اگر کسی بیشی ہوگی تب بھی حرام ہے اور اگر ایک سہ آج دیدیا اور دوسرے  
سے کچھ دنوں کا وعدہ کر لیا تب بھی نہیں ربوا ہو کہ یہ بیع حرام ہوگی اور اگر فقط جنس یا قدر ہی میں اتحاد  
مثلاً ایک طرف گھون ہوں اور دوسری طرف جو کہ دونوں قدر میں یعنی تل کر لیتے ہیں اگرچہ برابر ہیں مگر  
جنس میں مختلف ہیں تو ایسی صورت میں کسی بیشی ہوئی جائز ہے اور ادھار اب بھی حرام ہے  
اور اگر قدر جنس دونوں میں اتفاق نہیں تو پھر ادھار اور بیشی دونوں حلال ہیں مثلاً بیع یا کچھ اشرفی  
سے بیچا تو ایک طرف کی بیشی ہونا بھی جائز ہے اور قیمت میں ادھار بھی جائز ہے اور جو چیز میں نسبت کی  
ہیں یعنی نپ کر لیتی ہیں مثلاً گھون۔ جو۔ اور چھوڑا سے اور بیلا ناچ اور نکلا وروہ چیز میں جو تل کر لیتی  
ہیں مثلاً چاندی۔ سونا اور لوہا وغیرہ) اور وہ چیز میں جو تل کر لیتی ہیں مثلاً گھی وغیرہ اگر ان کو ایک جنس سے  
بیچا جائے تو برابر برابر بیچنا جائز ہے اور کسی بیشی سے ہرگز جائز نہیں ہوا اور بڑھیا گھٹیا را اور کھری کھوٹی  
حکم میں) دونوں برابر ہیں (یعنی یہ بھی ناجائز ہے کہ کوئی بڑھیا گھون سیر بھر دیدے اور گھٹیا دوسرے سے  
یا کھری چاندی تولے لے لے اور کھوٹی دولہ دیدے) اور سوا سے چاندی کو سونے کی بیع کے اور سب  
چیزوں میں بیع کے وقت میں اور قیمت کا چھوٹا ہو جائے تو حرام نہیں ہے اگرچہ مشتری کا قیہ نہ ہو جائے تو حرام نہیں  
ہے قیہ نہ ہو جائے تو حرام نہیں ہے یا سونے کو چاندی کی بیع اگرچہ چھوٹا ہو جائے تو حرام نہیں ہے اگرچہ مشتری کا قیہ نہ ہو جائے تو حرام نہیں ہے



ان میں فرق ہو وہ لفظ یہ ہیں بیت۔ مثل۔ دار۔ پس بیت اس حجرہ یا کوٹھری کو کہتے ہیں جس میں دروازہ لگا ہوا ہو اور منزل اس کو کہتے ہیں جس میں چند کوٹھریاں اور دالان اور صحن ہو اور دار بڑے گھر کو کہتے ہیں جس میں علاوہ کوٹھریوں اور صحن کے کھیلبل و بال خانہ وغیرہ ضروری اشیاء سب ہوں اسکے علاوہ ایک لفظ ظلمہ ہے کہ تین دیواریں بنا کر چھت ڈال دیجاتی ہے اور دروازہ نہیں ہوتا اور گھیر کر خریدنے والے نے میں زخا ص (استاد و پانی نہ کھنے کی جگہ وزمین کی خرید میں پانی کا حصہ داخل نہیں ہوتا) ان اگر یہ پیکر خرید ہو کہ مع اس کے کل حقوق کے خریدتا ہوں بخلاف اگر یہ پرینے یا لینے کے کہ اس میں یہ حقوق بلا ذکر داخل ہوتے ہیں۔

### باب الاستحقاق

تحت متجددہ گواہ ہیں قرار نہیں ہو یعنی اقرار تحت متعدد نہیں ہے۔ تحت تحت متجددہ مراد یہ ہے کہ اسکے ذریعہ سے کسی پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے بشرطیکہ جو گواہوں کی شہادتیں ہیں وہ موجود ہوں بخلاف اقرار کے کہ جو شخص کسی چیز کا اقرار کرتا ہے وہ اسی کے ذمہ ثابت ہو جاتی ہے اس سے دوسرے کے ذمہ کچھ ثابت نہیں ہو سکتا لہذا اقرار تحت غیر متعدد ہوئی کہ مقرر سے نجات نہیں کرتی تھا اور ملک کے دعوے میں تناقض ہونا ملک کے دعوے کو غلط کر دیتا ہے ان حریت طلاق اور نسب کے دعویٰ میں تناقض ہونا اس کو غلط نہیں کرتا تحت تناقض کلام میں ہونی کے معنی ہیں کہ ایک کلام دوسرے کلام کے معارض اور خلاف ہو مثلاً ایک شخص نے ایک لونڈی خریدی اور پھر یہ دعویٰ کیا کہ یہ لونڈی تو زید کی ہے تو اس کا یہ دعویٰ غلط اور غیر مقبول ہو کیونکہ اس کے خود خریدنے سے تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ اس کے نزدیک وہ لونڈی اسی بالغ کی تھی جسے اس نے خریدی تھی اب جو یہ زید کی بتاتا ہے تو ملک کے دعوے میں تناقض ڈالتا ہے لہذا اس کا یہ دعویٰ کہ زید کی ہے غلط ہے اور اگر لونڈی خرید کر قبضہ میں کرنے کے بعد یہ دعوے کیا کہ یہ تو زید کی آزاد کی ہوئی ہے اس صورت میں یہ کہنا اگرچہ اسکے خریدنے میں تناقض ہے لیکن چونکہ یہ دعویٰ ہے لہذا باوجود تناقض کے بھی مقبول ہو گا اس طرح اگر کوئی عورت خلع کر لے یعنی اپنے شوہر کو چھوڑ دے یہ دیکر اس سے طلاق لے لے اور پھر یہ دعویٰ کرے کہ مجھے تو اسے خلع سے پہلے ہی تین طلاقیں دیدی تھیں تو یہ دعویٰ باوجود تناقض کے مقبول ہو گا علیٰ قولنا القیاس اگر کسی نے اپنا غلام بیچ دیا تھا پھر یہ دعوے کیا کہ یہ تو میرا بیٹا ہے تو باوجود ہلکے اس کے اس دعویٰ اور بیعت میں تناقض ہے مگر چونکہ اس کا دعویٰ ہے لہذا باوجود تناقض کے بھی قابل سماعت ہو گا یعنی اسے اس کا اگر بھی ہوئی لونڈی کے زبانی کے ہاں اگر

لے جیسے امر دان کے بڑے بڑے حکامات ہوتے ہیں جو فرس جی اسلئے ہیں اس میں غلطی نہ





مشتري کا آزاد کرنا درست ہو جائیگا اور اگر اسکو آزاد نہیں کیا بلکہ اس مشتری نے بھی بیچ دیا تھا اور اب اس غلام کے اصل مالک نے اس چھیننے والے کی بیع کی اجازت دی تو اس صورت میں اس مشتری کا بیچنا درست نہ ہوگا اور اگر اس غلام کا ہاتھ اس مشتری کے ہاں کسی نے کاٹ دیا تھا جس کا اس نے تہاوان لے لیا تھا اور اب اصل مالک نے بیچنے کی اجازت دی تو یہ تہاوان کا وہیہ اس مشتری ہی کا رہیگا اگر یہ تہاوان غلام کی نصف قیمت پر زیادہ ہو تو یہ مشتری اس زیادتی کو ضمانت کرے کہ چونکہ جب تک ایک ہاتھ کٹنے کے تہاوان میں نصف قیمت ہے چکا اور نصف میں اسکی اس غلام رہا تو اس زیادتی میں اس کا کوئی حق نہیں ہے۔ اگر کسی نے دوسرے کا غلام اسکی اجازت بغیر بیچ دیا تھا پھر خریدنے والے نے اسے سپر گواہ پیش کرنے پر اس نے بیچنے والے سے میرے سامنے یہ اقرار کیا تھا کہ اصل مالک نے بیچنے کی اجازت نہیں دی ہے گواہ اس پر کڑا کر کے کہ اصل مالک نے میرے روپر یہ اقرار کیا ہے کہ میں نے اس غلام کے بیچنے کی اجازت نہیں دی تھی اور ان کو ہوش پیش کر نیے اسکا مقصد غلام کو ہٹانا ہے تو یہ نہیں ہے جائیگا اور اگر اس نے بیچنے والے نے عالم کے روپر خود ہی اسکا اقرار کر لیا کہ بیچنے والے نے بیچنے کی اجازت نہیں دی تھی تو اب اگر وہ مشتری بیع رکھتی ہے تو یہ بیع یقیناً ٹوٹ جائیگی اگر کسی نے دوسرے کا گھر بغیر اسکی اجازت سے بیچ دیا تھا اور خریدنے والے نے اسے اپنی دوسری حویلی میں ملا لیا تو اب اس گھر کی قیمت کا یہ بیچنے والا اس سے نہ ہوگا کاش یہ حکم اس صورت میں کہ بیچنے والا اپنے غصب کر نیے اقرار کرنا ہو اور خریدنے والا اسے چھوڑا بتاتا ہو کہ اس صورت میں اس بائع کا اقرار مشتری پر نہیں چلی سکتا بلکہ گواہ ہونے چاہیے اور چونکہ مالک کا یہ گواہ پیش نہیں کیے لہذا اس کا یہ نقصان اسی کی طرف منسوب کیا جائیگا کہ اسے گواہ پیش نہ کر کے کی وجہ سے اپنا نقصان آپ کیا ہے اس بیچنے والے کے عقد کی نفی ہوگا کیونکہ وہ غصب کا مرتکب تھا اور غصب کی بیع جائز نہیں ہوتی اس وجہ سے وہ اس طرح کی قیمت کا سنا نہیں ہوتا

باب بیع بایں المسلمین

مسئلہ مسلم کے لغوی معنی جلدی کر نیے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں کہ ایک مسلمان کسی قیمت پر ایسا دی جائے اور وہ شے جس کی بیع ان دنوں کے بعد جو مقرر ہو گئے ہوں لیجائے اسی کو اور دومین بدعتی کہتے ہیں مسلمان جو چیزوں کی مفصل کیفیت بیان کر دینی اور ان کی مقدار کا معلوم ہو جانا ممکن ہوں میں بدعتی درست ہے اور ترمذی چیزوں میں یہ دونوں باتیں ہو سکتی ہیں ان میں درست نہیں اس سے معلوم ہو کہ وہ چیزیں جو بیع کر لگتی ہیں وہ چیزیں جو تعلق کر قیمت کے عوض کرتی ہیں ان میں بدعتی درست ہے اور

قیمت کے عوض بکنے کی قید سے روپے اشرفی کو اس حکم سے نکالنا مقصود ہے کیونکہ ان میں بدھنی درست نہیں اگرچہ چاندی سونا تل کر بکتا ہو اور اس قید سے وہ اس واسطے نکل گئے کہ وہ دونوں خود قید میں رہے جاتے اور جن کمالات ہیں اور اس طرح ان چیزوں میں جو گنتی سے بکتی ہوں اور قریب قریب ایک سی ہوں جیسے اخروٹ۔ انڈے۔ پیسے۔ پچی اینٹیں بشرطیکہ ان کا سا پیہ معین ہو گیا ہو اور ان میں جو گز سے نپ کر بکتی ہوں مثلاً گڑ (وغیرہ) بشرطیکہ یہ چاروں باتیں بیان کر دی گئی ہوں اول گز (کیونکہ گز دو قسم کے ہوتے ہیں ایک جس سے زمین بنتی ہو دوسرے جس سے کپڑا بنتا ہو) دوسرے صفت (یعنی یہ کہ سوتی ہو گا یا ادنی ہو گا یا ریشی ہو گا) تیسرے بناوٹ (یعنی یہ کہ کا پوری بنا ہو اچو کا یا خاصائی کا) بنا ہو گا) اور چاروں میں اور ان کے اعضاء میں اور کھالوں میں گنتی سے اور سوختہ میں گھٹوں کے حساب اور تر کار یوں میں گز یوں کے حساب سے اور جواہرات میں اور پوتوں میں اور ان چیزوں میں جو بدھنی کے وقت یا ادا کرنے کے وقت دستیاب نہ ہوں اور تازی مچھلی میں بدھنی درست نہیں ہو ان اگر سوکھی مچھلی نمک لگی ہوئی میں ہو تو اس میں وزن سے بدھنی درست ہو اس طرح گوشت میں بھی بدھنی درست نہیں ہو اور نہ ایسے پیمانہ اور گز سے کہ جسکی مقدار معلوم نہ ہو اور نہ کسی خاص گاؤں کے گیہوں (وغیرہ) میں (کیونکہ ہو سکتا ہو کہ اس گاؤں میں اس سال کچھ پیدا ہی نہ ہو) اور نہ کسی معین درخت کے میوے میں اور بدھنی (کے درست اندر صحیح ہونے) کی یہ شرطیں ہیں اول جنس کا بیان ہونا (یعنی جس چیز میں بدھنی کرنی ہو اسکی جنس بیان کر دینا مثلاً یہ کہ گیہوں ہونگے یا چنے ہونگے۔ دوسرے قسم (یعنی ان گیہوں کی قسم بیان کرنی یا کہ بارانی یعنی مارون ہونگے یا چاہی ہونگے یا دیسی ہونگے یا چند دیسی ہوں گے) تیسرے صفت بیان کر دینی (کہ مرے ہونگے یا پتلے ہونگے) چوتھے مقدار بیان کر دینی (کہ اتنے من ہونگے) پانچویں مدت (کہ ایک مہینے میں دو مہینے میں ادا کرنیکے) اور مدت کم از کم ایک مہینہ ہونی چاہیے چھٹے اصل مال (یعنی جو اس وقت دیا جا رہا ہو باعتبار نا پ یا تول یا شمار کے اسکی مقدار بیان ہونی چاہیے) ساتویں وہ جگہ جہاں بدھنی کی چیز ادا ہوگی (یعنی بدھنی کی چیز کہاں ہو بخانی ہوگی وہ جگہ بھی اس وقت بیان ہو جائے مگر یہ ان چیزوں میں سے جنکی بار برداری کی ضرورت ہو اور جن میں بار برداری کی ضرورت نہ ہو اگو بدھنی والا جہاں چاہے دیدے (مثلاً دوسیرھی میں بدھنی کی تھی تو اسکے لیے کسی دوسرے اٹھانوالے کی چندان ضرورت

نہیں ہوا لہذا اس میں اس ساقون شرط کے بیان کرنے کی حاجت نہیں ان اگر کھلی وغیرہ زیادہ ہو تو ضروری ہے آٹھویں ایک دوسرے کے جدا ہونے سے پہلے اس لیے پر (یعنی جسکے بدلے میں بدھنی ہوئی ہو) قبضہ ہو جانا شرط ہے پس اگر کسی نے دو سو روپوں سے ایک کھیتی گیہوؤں میں بدھنی کی جس میں سے سو روپے ادا کر لیے اور سو روپے نقد دید کے تو سو روپے ادا کر میں بدھنی باطل ہو ف باطل ہو نیکی وہ یہی ہو کہ بدھنی کی جو آٹھ شرطیں ہیں ان میں سے ایک یعنی آٹھویں شرط نہ پائی گئی۔ اصل کتاب میں اس موقع پر گڑ کا لفظ ہے یہ ایک پیمانہ کا نام ہے جو ساٹھ قفیز کا ہوتا ہے اور ایک قفیز بارہ صلح کا اور صلح قفیز ساٹھ تین سیر کا ہوتا ہے آگے کے لیے یہ بات ضرور یاد رکھنی چاہیے کہ بدھنی کرنے والے سے مراد وہ ہے جو بدھنی کا روپیہ دے اور بدھنی والے سے مراد وہ ہوگی جو بدھنی کی چیز نے مترجمت اصل روپیہ اور بدھنی کی چیز میں قبضہ کرنے سے پہلے ایسا تصرف کرنا چاہیہ نہیں کہ اس بدھنی میں کسی کو سا بھی کرے یا اسکو قفیز (وغیرہ) سے بیع کر دے بلکہ اپنے قبضہ میں کرنے کے بعد ایسا تصرف کرنا چاہیے پس اگر بدھنی (کرنے کے بعد اس) کا دونوں نے اقالہ کر لیا (یعنی یہ بدھنی کا معاملہ توڑ دیا) تو اب اصل روپیہ والا اس روپیہ کی بدھنی والے سے کوئی چیز نہ خریدے (بلکہ جو کچھ دیا ہو وہی پھر لے پھر اپنا جو چاہے کوے) اور اگر بدھنی ٹھیرنے کے بعد اس بدھنی والے نے (کہیں) ایک پیمانہ گیہوؤں کا خرید کر بدھنی کر نیوالے سے کہا کہ تم کو مجھ سے جو بدھنی کے گیہوں لینے ہیں انکے عوض میں وہاں سے جا کر گیہوں لیلو اور میرے خریدے ہوئے ہیں تو اسکو یہ گیہوں لینا درست نہیں ہاں اگر کسی کے ذمہ گیہوں (وغیرہ) بطور قرض کے تھے اور وہ اصل سے سے ادا کر دے تو ادا ہو جائینگے یا یہ کہ بدھنی والے نے بدھنی کر نیوالے سے یوں کہا کہ اول ان گیہوؤں پر میری طرف سے (یعنی میرے وکیل ہو کر) قبضہ کر دو اور پھر اپنی طرف سے قبضہ کر لینا اور اسے ایسا ہی کہا تو اب یہ بدھنی ادا ہو جائے گی۔ اگر بدھنی کر نیوالے نے بدھنی والے سے کہا کہ بدھنی کا غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور اسے اسکی عدم موجودگی میں ناپ دیا تو یہ اسکے قبضہ میں آیا ہوا شمار نہیں ہوگا یعنی بیچ میں اگر مشتری نے بائع سے کہا یا ہو کہ یہ غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور بائع نے اس مشتری کی عدم موجودگی میں ناپ دیا ہو تو مشتری کا قبضہ ہو جانا درست ہوگا اگر کہنے (روپیہ کی جگہ) ایک لوٹھی دیکر ایک پیمانہ (گیہوں وغیرہ) میں بدھنی کی اور لوٹھی اس بدھنی والے کو دیدی پھر دونوں نے بدھنی کلا اقالہ

اصل یعنی اگر کسی طرف سے بطور قرض کے گیہوں کی ادا ہو جائے اور پھر اپنی طرف سے بیچ کر لیا یا ناپ دیا یا ناپ دیا تو یہ درست ہر جائے گی ۱۲ متر ہم

کر لیا یعنی بہنی توڑ دی (مگر وہ نوٹ دی اسی کے پاس مرگئی یا اقالہ ہونے سے پہلے مرگئی تو دونوں صورتوں میں اقالہ رہے گا اور درست ہوگا اور اس نوٹ دی کی اس بہنی والے کو جس کے پاس نوٹ دی مری ہی قیمت دینی پڑے گی اور اس حکم کا برعکس یعنی بالکل لٹا ہی اگر اس نوٹ دی کو ہزارین خریدنا ہو ف یعنی خریدنے کی صورت میں اگر مشتری کے پاس کر مرگئی ہو اور اب یا فریضے سے پہلے بائع مشتری دونوں اس میں اقالہ کرنے لگیں تو یہ اقالہ باطل ہوگا اگر بہنی میں ایک شخص مری چیز میں بھٹی ہونے یا بھٹا میں ہونے کا دعویٰ کرے اور دوسرا اس مری ہونے اور مدت کی تعیین کا ذکر کرے تو اس معنی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا (کیونکہ اسکا کہنا بہنی کی شرطوں کے موافق ہو اور دوسرا خلاف کہتا ہو) اس منکر کا کہنا معتبر ہوگا اور موزے طشت اور آفتاب جیسی چیزیں بہنی کرنا اور سامی پر بنوانا درست ہو اور بنوانے والے یا بہنی کر مینوالے کو دیکھنے پر اختیار ہوگا (اگر کہیں آئے لیکن پسند نہ لے) اور اسکے دیکھنے سے پہلے نہ مینوالے کو بھی اختیار ہوگا چاہے اسکو اور کسی کے ہاتھ فروخت کر دی اور اگر ان چیزوں کو بنا کر دینے کا کوئی وقت ٹھہر گیا ہو تو وہ (امام صاحب کے نزدیک) بہنی ہو (اس میں بہنی کی سبب شرطیں نہیں ہیں)

### باب المتفرقات

تکتے - چیتے - درندوں اور پرندوں کو بچپا درست ہے - شراب اور سور کے سوا اور چیزوں کے تجھے میں مسلمان اور ذمی دونوں برابر ہیں (یعنی جو چیزیں ذمی کو بچنی جائز ہیں وہی مسلمان کو بھی جائز ہیں سوا ان دو اور دیگر محرمات کے کہ یہ ذمی کو بچنی جائز ہیں مسلمان کو بچنی جائز نہیں ہیں) اگر کسی نے دوسری کہا تو اپنا غلام زیر کے ہاتھ ایک ہزار روپے ہیں اس شرط پر بچید کہ ان ہزار کے سوا سو روپے کا تیرے لیے بیضا من ہوں آئے اسکے کہنے سے غلام بچید یا تو اسکا ہزار میں بچنا درست ہوگا اور اسکا ضامن ہونا باطل ہوگا ان اگر یوں کہا ہو کہ اسکی قیمت تین سے ایک ہزار کے سوا سو روپے کا ضامن ہوں تو اب ایک ہزار اس زیر کے ذمہ ہوگئے اور سوا اس (کہنے والے) ضامن کے ذمہ - اگر کسی نے ایک نوٹ دی سے نکاح کر لیا بعد اسکو خرید لیا اور پھر اس سے صحبت کر لی تو یہ صحبت کرنا قبضہ کر لینا ہی یعنی اس سے اسکا قبضہ ہو جانا ثابت ہو گیا اور نقطہ نکاح کر دینے سے قبضہ ہونا ثابت نہیں ہو سکتا اگر کوئی ایک غلام خرید کر اسکی قیمت ادا کرنے اور اسکو اپنے قبضہ میں کرنے سے پہلے اکہین چلا گیا اور بائع نے اپنے حق کرنے پر گواہ پیش کئے اور اس شخص کا پتہ معلوم نہ کیا تو اسکی تصدیق کا یہ طریقہ ہو کہ جب پہلی بون کے کچھ سیکلے ان بائعین کے ہاتھ سے رہا تے ہیں تو ان کو ان بائعین کی کتاب کے آخر میں ذکر کر دینا



ہو تو اب اس بائع کے اس قرض (یعنی قیمت کے روپے) کی وجہ سے یہ غلام بیع کیا جائے۔ (یعنی حاکم کو اسکے بیع کر نیکار نہ ہین ہو اور اگر وہ لاپتہ ہو تو اب اس بائع کو قیمت دینا کی وجہ سے اس غلام کو بیع کر دیا جائے اگر وہ آدمیوں نے ملکر کوئی چیز خریدی اور اسکی قیمت دینے سے پہلے) ان میں سے ایک کسین چلا گیا تو اس موجود مشتری کو اتنا اختیار ہو کہ کل قیمت اپنی پاس سے دیکر وہ اپنے قبضہ میں کرے اور جب تک اپنی شریک سے نصف قیمت وصول نہ کرے بیع اپنی ہی پاس رکھے اگر کسینے ایک نوٹھی سوئے چاندی کے ایک شقال میں بھی تو اس صورت میں پانسو شقال سونے کے لیے جائیں اور پانسو شقال چاندی کے۔ اگر کسی کے ذمہ کھرے روپے تھے اور اسنے انکو عوض کھولے پسے اور لینے والے کو یہ پرکھ نہین کہ یہ کھوٹے ہیں یا کھرے اور پھر اسکے پاس سے وہ کھوٹے تلف ہو گئے تو بس یہ اب دینا والیکے ذمہ سوا دوا ہو گئے اگر کسی کے باغ میں کسی پر نہنے بچے نکال لیے یا ادھے دیہے یا کسی کی زمین میں ہرن رہنے لگے تو انکو جو کوئی لیلے یا کھٹے اسی کے ہیں (زمین یا باغ والے کو یہ کہنے کا مجاز نہین کہ یہ میری زمین یا باغ میں تھی لہذا میرے ہیں) وہ معاملات جو شرط فاسد سے اطل ہو جائے ہیں اور شرط فاسد پر معلق (درمشرط) نہین ہو سکتے وہ (سب) یہ (چودہ) ہیں۔ بیع۔ تقسیم۔ اجارہ۔ اجازت۔ (یعنی بیع فضولی کی) (اجازت دنیا) (رجعت) (یعنی بیوی کو طلاق دیکر پھر اس سے رجعت کرنا) مال سے صلح کرنا۔ قرض سے بری کرنا۔ وکیل کو معزول کرنا۔ اپنی ذمہ اعتکاف لازم کرنا۔ شراکت میں کھیتی کرنا۔ دو ملکر ایک کا دوسرے کے درختوں کو پانی دینا کیسے حق کا اپنی ذمہ ہونے پر اقرار کرنا۔ کسی چیز کو وقف کرنا۔ اور کسی کو بیع مقرر کرنا۔ اور وہ معاملات جو شرط فاسد سے باطل نہین ہوتے وہ (ستائیس) ہیں۔ یہ ہیں قرض دنیا۔ بیہ کرنا۔ خیرات کرنا۔ نکاح کرنا۔ طلاق کرنا۔ دنیا خلع کرنا۔ آزاد کرنا۔ رہن رکھنا۔ وصی بنانا۔ وصیت کرنا۔ سا جھاکرنا۔ مضاربیت کرنا۔ قاضی بنانا۔ افسر بنانا ضامن ہونا۔ خوالہ کرنا۔ وکالت کرنا۔ بیع کا اقالہ کرنا۔ غلام یا نوٹھی کو مکاتب کرنا۔ غلام کو تجارت کی اجازت دینا بیچ کے منسب کا دعویٰ کرنا۔ دانستہ خون کر دینے کے بعد اس سے صلح کرنا۔ زنجی سے صلح کرنا۔ ذبحی بننے کا معاملہ کرنا بیع کی وصی کو عیب کے سبب پر یا پھر شرط پر معلق کر دینا اور قاضی کو معزول کرنا۔ پس اس میں معاملات کو اگر شرط فاسد پر معلق کیا جائیگا تو معاملہ درست ہوگا اور معلق کرنا فضول جائیگا۔

### باب الصف

ف صرف کے لغوی معنی پھر کے ہیں اور بعض موقع پر فصل کو زیادتی کے بھی معنی آجاتے ہیں اور شرعی معنی لے کہ نہ کہ یہ بیع چیز میں ہیں اور مہل کا یہ حکم ہے کہ جس کے ہاتھ تک جائے اسی کی رہتی ہیں ۱۲

یہ ہیں جو آگے خود مصنف بیان فرماتے ہیں صرف ایک شخص کو دوسرے شخص سے بیچنے کو کہتے ہیں (مثلاً سونا چاندی کے عوض یا اشرفی روپوں سے فروخت کرے یا روپیہ کو روپیہ سے بیچے) پس اگر دونوں نقدین ہجنس ہوں (مثلاً دونوں طرف سونا یا دونوں طرف چاندی ہو) تو ایسی صورت میں دونوں کا برابر ہونا اور بائع مشتری دونوں کا (مجلس عقد ہی میں) قبضہ ہو جانا شرط ہو اگرچہ ان دونوں چیزوں کے کھرچن میں یا کٹرائی میں کچھ فرق ہو (مثلاً چوٹی دار روپیہ کو کوئی تاجدار روپیہ سے بیچے تو یہ تب درست ہو گا کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور دونوں فی الحال قبضہ ہو جائے) اور اگر دونوں ہجنس نہیں ہیں (مثلاً سونے کو کوئی چاندی سے بیچتا ہو یا اسکا برعکس) تو اب (دونوں کا برابر ہونا ضروری نہیں بلکہ) دونوں طرف سے قبضہ ہو جانا شرط ہو پس اگر کسی نے سونا چاندی سے انگل کر کے بیچا (سونے کو وزن نہیں کیا) تو اگر اسی مجلس میں بائع مشتری دونوں قبضہ کر لیں تو یہ بیع درست ہو کیونکہ اس صورت میں دو جنس ہونے کی وجہ سے فقط قبضہ ہی ہونا ضروری ہے دونوں چیزوں کا وزن میں برابر ہونا ضروری نہیں (صرف کی قیمت پر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے اس میں نقص کرنا درست نہیں ہے مثلاً کہنے ایک اشرفی پندرہ روپے میں بیچا اور (ابھی روپے نہیں لیے تھے کہ) ان روپوں کا کٹرا خرید لیا تو یہ کٹرے کی بیع فاسد ہو کیونکہ یہاں صرف کی قیمت میں قبضہ کرنے سے پہلے نقص ہو گیا اگر کسی نے ایک لوٹڈی ہنسلی پہنے ہوئے دو ہزار میں بیچ کر دونوں ایک ایک ہزار کی ہیں اور مشتری نے ایک ہزار روپیہ سیوقت دیدیا تو یہ دام ہنسلی کے شمار کیے جائینگے (تاکہ بیع درست رہے کیونکہ ہنسلی کی بیع صرف میں ہے اگر یہ دام لوٹڈی کے شمار کیے جائیں تو ہنسلی کی قیمت میں آدھا ہونیکے باعث بیع ناجائز ہوگی) اور اگر لوٹڈی ہنسلی سمیت دو ہزار میں خریدی جس میں ایک ہزار نقد ایک ہزار آدھا تو یہ نقد (بیع درست کرنے کے لیے) ہنسلی کی قیمت شمار کیا جائیگی اگر کہنے ایک تلواریں جو بیچاں میں بیچا کا زیور لگا ہوا ہے اور مشتری نے قیمت میں سے کل بیچاں روپیہ نقد دیے ہیں تو یہ نقد روپیہ اس زیور کی قیمت شمار کیے جائیں گے اگرچہ مشتری نے یہ بیان نہ کیا ہو کہ یہ روپیہ زیور کی قیمت کے ہیں یا چاہے یہ بھی کہہ دیا ہو کہ یہ روپے دونوں کی قیمت میں ہیں (دونوں صورتوں میں یہ روپیہ زیور ہی کی قیمت ٹھہریگی) اور اگر اس صورت میں بائع مشتری قبضہ کر نیسے پہلے الگ الگ ہو گئے تو اگر وہ زیور تلواریں سے بلا نقصان علیحدہ ہو سکتا ہو تو تلواریں کی بیع درست ہو گئی زیور کی نہیں ہوئی اور اگر وہ بلا نقصان علیحدہ نہیں ہو سکتا تو دونوں کی بیع باطل ہے یعنی نہ زیور کی بیع ہوئی نہ تلواریں کی اگر کسی نے چاندی (یا سونے) کا برتن بیچا اور قیمت میں سے کچھ لے لیا

اور دونوں ایک ہو گئے تو جتنی قیمت اُسے لے لی ہو اس میں بیع درست ہو گئی اور یہ برتن مالِ مشتری نون  
کا مشترک رہیگا اب اگر اس برتن میں تھوڑا سا کسی اور کا نکل آئے تو اب مشتری کو اختیار ہو گا جو باقی  
برتن کو حصہ رسد دام دیکھے لے لے اور چاہے وہ اس کو دے اگر کسینے چاندی کی ٹولی بھی بقی اس میں کس حصہ  
دوسرے کا نکل آیا تو اس مشتری کو باقی کا ٹکڑا حصہ رسد دام دے کر لینا پڑے گا اسے پھر دینے کا  
اختیار نہیں ہے۔ فت ان دونوں مسکون میں وجہ فرق ہونے کی یہ ہے کہ برتن میں شرکت ہونے سے  
نقصان اور تکلیف ہوتی ہو اس وجہ سے وہ ان مشتری کو اختیار دیا گیا کہ چاہے وہ سبچے میں رکھے چاہے  
پھیر دے اور چاندی کی ٹولی میں شرکت سے کچھ نقصان یا تکلیف نہیں اس لیے پھیرنے کا بھی  
اختیار نہیں ہے۔ یعنی ت دو روپے اور ایک اشرفی کو ایک روپیہ اور دو اشرفیوں سے بچنا درست ہے  
اسی طرح ایک بوری گیون اور ایک بوری جو کو دو بوری گیون اور دو بوری جو سے بچنا اور گیارہ روپے  
کو دس روپے اور ایک اشرفی سے بچنا اور ایک کھرے روپے اور دو کھوٹے روپوں کو دو کھرے  
روپے اور ایک کھوٹے روپیہ سے بچنا یا ایک اشرفی کو ایسے دس روپے میں بچنا جو مالِ مشتری پر  
قرض ہیں یا مطلق دس روپے میں بچنا جائز ہے اور ان دونوں صورتوں میں یہ مالِ مشتری کو اشرفی  
دیسے اور اسکے بدلے کے دس روپے اپنے ذمہ کے قرض ہیں مجرا دسے لے اور جن چیزوں میں چاندی  
یا سونا غالب ہو (یعنی ملوئی سے زیادہ ہو) تو وہ خالص چاندی اور سونے ہی کے حکم میں ہیں مثلاً بیس روپے  
نقری یا ملائی زیورات ہوں یا روپے اشرفیاں ہوں اگر ان میں چاندی یا سونا ملوئی سے زیادہ ہو  
مثلاً سونا چاندی آٹھ ماشہ ہوں اور ملوئی تین ماشہ ہو تو ان کا حکم بیع وغیرہ میں مثل خالص سونے  
یا خالص چاندی کے ہے تا یہاں تک کہ بے ملوئی کے چاندی یا سونے کو ملوئی دار چاندی یا سونے  
سے فروخت کرنا یا ملوئی دار کو ملوئی دار سے فروخت کرنا درست نہیں ہے جب تک کہ یہ دونوں وزن  
میں برابر نہ ہوں اور ایسے روپے یا اشرفیوں کو قرض لینا بھی وزن ہی سے درست ہے اور جن چیزوں  
میں ملوئی زیادہ ہو (یعنی چاندی یا سونے سے کھوٹا غالب ہو) تو روپے اور اشرفیوں  
کے حکم میں نہیں ہیں (یعنی ان کا حکم خالص چاندی یا خالص سونے کا نہیں ہے) اسی  
وجہ سے ایسی چیزوں کو ان میں بھی چیزوں کے بدلے میں کی بیشی سے بچنا جائز ہے اور  
اسی برتن میں شرکت نقصان کی جاتی ہے۔

ایسے روپے یا اشرفیوں سے خرید و فروخت کرنا یا قرض لینا موافق رواج کے درست ہے اگر  
 قول کلین دین کا رواج ہو تو قول سے اگر گنتی سے رواج ہو تو گنتی سے اور اگر دونوں طرح رواج  
 ہو تو دونوں طرح جائز ہے اور ایسے روپے یا اشرفیوں کا جتنا تک کہیں چلن رہے تو وہ بوجہ اتھان  
 میں سے ہونے کے معین کرنے سے معین نہیں ہوتے اور اگر رواج نہ رہے تو پھر معین کر نیسے  
 معین ہو جائیں گے ف ایسے مسائل میں تعین سے مراد ہوتی ہے کہ اگر کسی نے کوئی چیز ان  
 دس روپے میں بیچی جو مشتری لئے کھڑا ہے تو یہ تعین فصول ہے یعنی مشتری کو یہی روپے  
 دینے ضروری نہیں ہیں بلکہ اُسے اختیار ہو کہ چاہے یہ دیدے چاہے اُن کو رکھے اور ایسے ہی  
 دیدے اگرچہ بائع نے یہ شرط بھی کر لی ہو کہ میں ان ہی روپے سے بیچتا ہوں ان اگر روپیہ میں چاندی  
 کم اور ملونی زیادہ ہو تو وہ معین کرنے سے معین ہو جائے گا کیونکہ ایسا روپیہ یا جو کچھ بھی پوشن  
 کے حکم میں نہیں رہتا بلکہ مثل اسباب کے ہو جاتا ہے اور ہر بار تعین یہ قاعدہ ہے کہ معین کرنے سے معین  
 ہو جاتا ہے مثلاً اگر بائع نے کوئی چیز کسی خاص چیز کے عوض بیچی تو اب مشتری کو وہی چیز دینی پڑی  
 اسکے برابر میں اور نہیں دے سکتا اور جن چیزوں میں چاندی اور ملونی برابر ہو یا سونا اور ملونی  
 برابر ہو تو خرید و فروخت اور قرض لینے میں اُن روپے یا اشرفیوں جیسی ہیں جن میں چاندی سونا  
 غالب ہو اور بیع صرف میں اُن جیسی ہیں کہ جن میں ملونی غالب ہو (یعنی اُن کو اُن کی جنس کے ساتھ  
 کی بیشی سے بیع کرنا درست ہو گا لیکن بیع کے ہوتے ہی قبضہ ہونا شرط ہے) اگر کسی نے  
 ملونی کے روپیہ یا اشرفی یا رائج پیسوں سے کوئی چیز خریدی اور ابھی بائع کو دائرہ میں  
 دئے تھے کہ ان سکون (یعنی پیسوں) دینے کا رواج جاتا رہا تو یہ بیع باطل ہو جائے گی  
 اور رائج پیسوں سے بیع کرنا جائز ہے اگرچہ معین نہ کیے ہوں (کیونکہ رائج پیسے مثل روپوں  
 کے ہیں) اور بے چلن پیسوں سے بیع درست نہیں ہے جب تک کہ ان کو معین نہ کر دیں اگر کسی  
 نے پیسے قرض لیے تھے پھر اُن پیسوں کا چلن جاتا رہا تو ویسے ہی پیسے دینے واجب ہیں

۱۰ حکم امام صاحب کے نزدیک ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ایسی چیزوں کو قرض لینا دراصل عاریۃ لینا ہے اور عاریۃ میں  
 قیمت وغیرہ نہیں آیا کرتی ہے ۱۱۲ از حاشیہ اہل -

اسیے دے ہی پیسے دیدے ان کی قیمت دینی ضروری نہیں ہے (اگر کسی نے ایک روپے کے نصف پیسوں سے کوئی چیز خریدی تو یہ صحیح درست ہے (اس صورت میں مشتری کو نصف روپے کے پیسے دینے ہوں گے اگر کسی نے صرف کو ایک روپیہ دیا اور یہ کہا کہ مجھے آٹھ آنے کے پیسے اور ایک اٹھنی رتی کم کی دیدے تو یہ درست ہے (کیونکہ اس صورت میں رتی کم نصف روپیہ تو رتی کم اٹھنی کے مقابلہ ہو جائے گا اور رتی زیادہ نصف روپیہ ان پیسوں کا عوض شمار ہوگا۔

## باب الکفالت

(ضامن ہونے کا بیان)

کفالت (حق) مطالبہ میں ایک کے ذمہ کے ساتھ دوسرے کے ذمہ ملا دینے کا نام (تسبیح) میں کفالت ہے مثلاً ایک شخص کے ذمہ دس روپیہ تھے پھر دوسرے شخص نے کہا کہ یہ روپیہ میں دون گا تو اسنے اسکے ذمہ کے ساتھ اپنا ذمہ ملا دیا کہ پہلے قرض خواہ پہلے سے لے سکتا تھا اور اب اس سے بھی لے سکتا ہے اسی کا نام کفالت اور ضامنی ہے جو کفالت کرتا ہے اسکو کفیل کہتے ہیں اور جس کی طرف سے کرتا ہو اسکو کفول عنہ اور جس کے واسطے کرتا ہے اسکو کفول لہ (تینوں نام یاد رکھنے ضروری ہیں کیونکہ کفیل مسئلے اٹھنی پر تفرع ہونگے اور اس کفالت یا ضامنی کی دو قسمیں ہیں ایک حاضر ضامنی دوسری مال ضامنی ہے اور حاضر ضامنی جائز ہے اگرچہ ایک آدمی کے کئی ضامن ہو جائیں اور یہ ضامنی سطح کہنے سے ہو جاتی ہے کوئی کہے کہ میں اسکی جان کا کفیل ہو گیا یا جان کی جگہ بدن کے ایسے جز کا اپنے کو ضامن کہے جس سے سارا بدن مراد ہوتا ہے (مثلاً یون کہے کہ میں اس کی روح کا یا گردن کا یا سر وغیرہ کا ضامن ہوں) یا جڑ وغیرہ معین (یعنی آدھے تنائی یا چوتھائی) کا اپنے کو ضامن ٹھہرائے یا کہے کہ میں اسکا ضامن ہوں

لے کفالت کے لغوی معنی لالے کے ہیں چنانچہ قرآن شریف میں جو کفار انکار کر رہے وہ ان ہی معنی ہیں جو مصنف بیان فرماتے ہیں ۱۲ یعنی۔



یا یہ کہ کسی شخص میرے ذمہ ہو یا میری طرف ہو یا میں اس کا ذمہ دار ہوں یا اس کا طرفدار ہوں اتوارن سب الفاظ کا  
 ضامن ثابت ہو جائیگی اور اگر یوں کہا کہ میں اس کی بیچان کا ضامن ہوں تو یہ ضمانت نہیں ہونیگی اگر ضامن نے  
 یہ شرط ٹھیکری مٹی کر میں مکحول غنہ کو فلان وقت ضرور حاضر کر دوں گا تو اگر مکحول اس وقت حاضر نہ کرنا چاہتا ہو تو فوراً  
 حاضر کر دے اگر اس نے حاضر کر دیا تو فوراً ورنہ حاکم اس ضامن کو قید کر دے اور اگر مکحول غنہ کہیں چلا گیا ہو تو  
 اس ضامن کو حاکم اس تک چلے اور اسے کی مہلت دے اور جب مہلت کی مدت گزر جائے اور ضامن اس کو حاضر  
 نہ کرے تو ضامن کو حاکم قید کر دے اور اگر مکحول غنہ ایسا غائب ہو کہ اس کی جگہ اور پتہ ہی معلوم نہیں ہو تو ایسا ضامن  
 کچھ مطالبہ نہ کیا جائے اگر ضامن نے مکحول غنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ وہاں مکحول اس سے جو ابدی کر سکتا تھا  
 شہر میں حاضر کر دیا تو یہ ضامن ضمانت ہی ہو گیا اور اگر یہ ٹھیکری تھا کہ ضمانت قاضی کی پکڑی میں مکحول غنہ کو  
 مکحول اس کے سپرد کر دے تو اب اس کو پکڑی ہی میں سپرد کرنا چاہیے اور مکحول غنہ یا خود ضامن کے مرتب سے  
 یہ حاضر ضمانتی باطل ہو جاتی ہے اور مکحول اس کے مرتب سے باطل نہیں ہوتی بلکہ اسکے وارث یا وہی اسکے قائم مقام  
 ہو جائیگی اور مکحول غنہ کو مکحول اس کے سپرد کر دینے سے ضامن بری ہو جاتا ہے اگر چہ اس نے ضامن سے جو وقت  
 یوں نہ کہا ہو کہ جب میں تیرے سپرد کر دوں تو میں بری ہو جاؤں گا اور اگر مکحول غنہ خود ہی حاضر ہو جائے تب  
 بھی ضامن ضمانت سے بری ہو جائیگا اور اگر ضامن کے وکیل نے یا اسکے قاصد نے اس کی طرف سے مکحول غنہ کو  
 حاضر کر دیا تو تب بھی ضامن بری ہو جائیگا اور اگر ضامن نے یہ کہہ دیا تھا کہ اگر میں اس مکحول غنہ کو حاضر نہ کروں  
 جو کچھ اسکے ذمہ ہو اس کا میں ضامن ہوں اور پھر اگلے روز اس کو حاضر نہ کیا یا وہ مکحول غنہ مر گیا تو کچھ اس کو  
 تھا وہ اس ضامن کو دنیا بڑے گا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے پر (مثلاً) سوا اثرفیہ کا دعویٰ کیا اور اس  
 دعویٰ سے کسی سے کہا کہ اب تو تم دعا علیہ کو جانے دو کل کو میں اسے حاضر کر دوں گا اگر کل کو میں اسے حاضر نہ کروں  
 تو یہ سوا اثرفیہ میرے ذمہ رہیں پھر اگلے روز اسے حاضر نہ کیا تو یہ سوا اثرفیہ اسکے ذمہ رہی اور اگر کوئی کسی  
 حد یا قصاص میں گرفتار ہو تو اس کو حاضر ضمانتی دینے پر مجبور نہ کیا جائے (وہ خود ضامن دینے کو تیار نہ ہو اور  
 ان دونوں کے مقدموں میں دعا علیہ قید کیا جائے یہاں تک کہ دو گواہ مستور الحال یا ایک گواہ عادل اسکے  
 جرم پر گواہی دے دے اور دوسری قسم (ضامن کی) مال ضمانتی ہو اور وہ جائز ہے اگر ضامن کو یہ معلوم نہ ہو کہ  
 مال گناہی بشرطیکہ وہ مال اس کا یہ ضامن ہو تا ہے (دین میں ہو) دین میں دین میں دین میں دین میں دین میں دین میں  
 یا بلا ضمانت کے معاف کیے ذمہ سے ساقط ہے نہ ہو اس قید کے پڑ جانے میں یہ فائدہ ہے کہ اس سے بدل کتاب مل گیا

اسکی کفالت درست نہیں ہو کیونکہ وہ دین صحیح نہیں اسلیئے کہ اگر مکاتیب یوں کہہ سکے کہ میان مجھے بدل  
کتابت نہیں دیا جاتا تو اس کے ذمہ سے اتنا کہتے ہی یہ روپیہ ساقط ہو جاتا ہے تو سپردین صحیح کی تشریف صادق نہیں  
آتی عینی و فتح رست اور یہ مال ضمانتی یوں کہنے سے ہو جاتی ہے کہ میں اسکی طرف سے (مثلاً) ایک ہزار روپے کا  
ضامن ہوں یا جو تیرا سپر ہے اسکا ضامن ہوں یا جو اس بیچ میں بیچ کا کوئی مستحق نکل انکی وجہ سے تیرا نقصان  
ہو یا جو کچھ تو فلا نے کے ہاتھ بیچے یا کچھ تیرا اسکے ذمہ ثابت ہو وہ میرے ذمہ ہو یا جو کچھ تیرا فلا نے نے دیا یا جو  
میرے ذمہ ہو اب اس کفول کو اختیار ہے کہ چاہے اس ضامن سے مانگے چاہے قرضدار سے ان اگر ضمانتی کے  
وقت یہ ظہیر کیا ہو کہ بس کفول عند بری ہو اب اسپر تقاضا نہ کیا جائے (یہ درست ہوا اور) اس صورت میں ضمانتی  
جوالت ہو جائیگی جیسا کہ جوالت میں اگر یہ ظہیر کیا ہو کہ اصل قرض خواہ پر بھی تقاضا رہے تو وہ جوالت کفالت یعنی ضمانتی  
ہو جاتی ہے اگر کفول نہ (یعنی روپے والے) نے ضامن یا قرضدار دونوں میں سے کسی ایک پر تقاضا کر دیا تو اب  
دوسرے پر بھی تقاضا کرنا جائز ہے اور ضمانتی کو کسی مناسب شرط پر معلق کرنا جائز ہے اور مناسب شرط میں طرح  
پر ہوتی ہے اول یہ کہ جو حق کفول عند کے ذمہ لازم ہو اسکو لازم ہونے کی شرط پڑے مثلاً ضامن یوں کہے کہ اگر  
بیچ کسی اور کی نکلی تو میں ضامن ہوں و اس صورت میں ہو کہ کفول عند نے کوئی چیز بیچی ہو اور کفول  
نے خریدی ہو اب اگر یہ چیز کسی اور کی نکل آئے تو کفول نہ سکے دم اس ضامن کو واپس کرنے ہونگے مگر جو  
دوسرے یہ کہ وہ شرط کفول عند سے حق وصول ہو سکے کا ذریعہ پڑے مثلاً ضامن نے یوں کہا کہ اگر زیور کفول  
عند ہو آجائے تو میں اسکا ضامن ہوں تیسرے یہ کہ وہ شرط کفول عند سے حق وصول نہ ہو سکے کا ذریعہ پڑے  
مثلاً ضامن یوں کہے کہ اگر زیور کفول عند نہ ہو پھر شہر سے چلا جائے تو میں ضامن ہوں (تو ضمانتی میں یہ تینوں طرح کی  
شرطیں درست ہیں ان سے ضمانتی ثابت ہو جائیگی) اور ضمانتی کو نامناسب شرطوں پر معلق کرنا درست نہیں ہے  
مثلاً یوں کہہ کہ اگر ہوا اہلی تو میں ضامن ہوں (ہوا کا چلنا ضمانتی کے مناسب نہیں ہے کیونکہ اسے ضمانتی سے  
کوئی تعلق نہیں ہے اور اگر ایسی نامناسب شرط (ضمانتی میں) مقرر کر لی گئی تو وہ ضمانتی درست ہو گئی نہ کہ  
یہ ضمانتی کا روپیہ اس وقت دینا ہوگا کیونکہ یہ شرط لغوی ہے) پس اگر ضامن نے یوں کہا تھا کہ جو کچھ مدعی کا مدعا علیہ کے  
فہم ہو میں اسکا ضامن ہوں پھر مدعی نے گواہوں سے یہ ثابت کر دیا کہ مدعا علیہ کے ذمہ ہوا ایک ہزار روپیہ تو  
یہ ہزار روپیہ ضامن کو دینا پڑے گا اور اگر گواہوں سے ثابت نہ کر سکا تو جب ضرورت میں کہہ سکے کہ اسکا ضمانت  
کر لیا جائیگا (یعنی اتنا ہی روپیہ اسکو دینا آئیگا) اور کفول عند کا کتنا کفیل (یعنی ضامن) پر نہیں چل سکتا (یعنی نہیں ہو

کفول عنہ بقدر اپنے ذمہ تباہی وہی کفیل کو دنیا پر چاہئے اور ضمانت کفول عنہ کی اجازت اور بدون  
اجازت دونوں طرح درست ہو ہیں اگر کوئی کفول عنہ کئے وہ ضمانت ہوا تھا تو جو کچھ یہ کفول عنہ کی طرف سے اور اگر  
بغیر اس سے لیا اور اگر اسکی بدون اجازت کے ضمانت ہوا تھا تو اب یہ اس سے کچھ نہیں لے سکتا اور ضمانت  
ضمانت کا روپیہ اور اگر اس سے پہلے اپنے کفول عنہ پر تھا ضمانت نہ کرے اور اگر کفول یہ ضمانت کے سر ہو جائے اگر کچھ  
ضمانت کا روپیہ لے بغیر نہیں چھوڑ دے گا اور ضمانت کفول عنہ کے سر ہو جائے (یعنی جیسا اس پر تھا ضمانت ہوا ایسا ہی  
یہ کفول عنہ پر تھا ضمانت کرے) اگر کفول اس نے کفول عنہ کا روپیہ مباد کر دیا تو ضمانت بھی بری ہو جائیگا اور اگر اسکو  
کچھ مہلت دیدی تو ضمانت کو بھی مہلت ہو جائے گی اور اگر اسکا اٹھا ہوا یعنی کفول اس نے ضمانت کو بری کر دیا تو کفول عنہ  
بری نہ ہوگا یا ضمانت کو مہلت دیدی تو یہ کفول عنہ کے لیے مہلت نہ ہوگی اگر ضمانت نے یا کفول عنہ نے روپیہ لے لیا  
سے جس کے ہزار چاہتے تھے یا اسکو صلح کر لی تو ان باتوں سے ضمانت اور کفول عنہ دونوں بری ہو جائینگے اگر روپیہ لیا  
سے کہے کہ جس روپیہ کا تو ضمانت ہوا تھا وہ میں تجھے لوچکا تو اب ضمانت کفول عنہ سے روپیہ لے لیا اگرچہ اسنو دیا نہیں اور  
اسکی وجہ یہ کہ روپیہ الا خود اقرار کر رہی کہ میں تجھے لوچکا بس اسکا اقرار کافی ہے اور اگر اسنے فقط اتنا کہا ہے کہ تو بری ہو گیا یا  
یہ کچھ بری کر دیا تو اب یہ کفول عنہ سے کچھ نہیں لے سکتا اسکی وجہ یہ کہ پہلی صورت میں جو مدعی کی طرف سے تھا  
محض تھا یہاں وہ اقرار بھی نہیں ہو چکا تھا ان دونوں صورتوں میں اقرار کے ہونے سے تو تنازع ہو گیا یہ عزم  
عفی عنہ ضمانت سے بری ہو گیا کسی بشرط مطلق کرنا باطل ہے و مثلاً مدعی یعنی کفول اس نے ضمانت کو بری کرنا  
اگر اذن شخص حاصل ہے تو ضمانت سے بری ہو تو تعلیق درست نہ ہوگی یعنی ضمانت بری نہ ہوگا۔ یعنی مدت حد اور قصاص کی  
حاضر ضمانتی باطل ہو اور بشرط بھی مہلک اور امانت کی بھی ضمانتی باطل ہو اور قیمت کی اور مقصود چیز کی یا  
ایسی چیز جو مشتری نے خریدنے کے قہر سے لے لی ہو اور بیع فاسد کی بھی ضمانتی درست ہو اور اگر ایک کے پاس  
چھ پائے پر لاوے کی ضمانت کرنی یا جو غلام خدمت کرنے کے لیے نوکر رکھا گیا ہو اسکے خدمت کرنے کی ضمانت کرنی باطل  
ہو اور مدعی (یعنی کفول) کے مجلس عقد میں ضمانت قبول کیے بغیر کوئی ضمانتی درست نہیں ہو سکتی (یعنی حاضر ضمانتی  
ہو یا مال ضمانتی ہو ضمانت ہوتے وقت مدعی کے (ان کے بغیر نہیں ہو سکتی) ان اگر کوئی بیار ہو اور اسکی طرف سے اسکا وارث ضمانت نہ ہو  
وارث ضمانت دیدے تو یہ درست ہو اور اگر کوئی مفلس نکال ہو گیا ہو اور اسکی طرف سے اسکا وارث ضمانت نہ ہو تو  
اس صورت میں ضمانت درست نہ ہوگی اگر وکیل اپنی مکمل کیلئے اس چیز کی قیمت کا ضمانت ہونے لگے جس کے بیچنے کا پتہ  
ہو یا مضارب یا مال کے لیے مضاربیت کی اسباب کی قیمت کا ضمانت ہونے لگے یا دوسرے کو ان نے سامنے کا غلام

اس کی طرف سے اس کا وارث ضمانت نہ ہو تو یہ درست نہ ہوگی اگر وکیل اپنی مکمل کیلئے اس چیز کی قیمت کا ضمانت ہونے لگے جس کے بیچنے کا پتہ ہو یا مضارب یا مال کے لیے مضاربیت کی اسباب کی قیمت کا ضمانت ہونے لگے یا دوسرے کو ان نے سامنے کا غلام

ایک عقد میں بجا ہوا نہیں ہے ایک شریک دوسرے کے لیے مشتری کی طرف سے قیمت ضمانت ہونے لگے تو یہ دونوں نہیں  
باطل ہیں اور عہدہ کے لفظ کیسیا عقد ضمانت دینی باطل ہوتی اسکی وجہ یہ ہے کہ عہدہ کا لفظ مشتری کے ہر وثیقہ عقد اختیار  
شرط بقوق وغیرہ بہت سی معنی میں استعمال ہوتا ہے پس چونکہ اس لفظ سے ضمانت کی مراد معام اور معین نہیں ہوا لہذا  
ضمانت درست نہ ہوگی اس لیے اسی طرح بیع کے چھڑا دینے کا ضمانت ہونا بھی باطل ہے (کیونکہ چھڑا دینے کی یہ  
معنی نہیں کہ بیع کو اسکے مستحق سے چھڑا کر مشتری کے حوالے کر دے اور ضمانت کے قابو کی بات نہیں ہے) اور ضمانت  
کی طرف سے مال کتابت کی ضمانت بھی باطل ہے فصل اگر ضمانت بھی مدعی کو ضمانت کا روپیہ نہیں دیا تھا کہ  
مدعا علیہ (یعنی مکفول عنہ) نے اس ضمانت کو وہ روپیہ دیدیا تو اب وہ مدعا علیہ اس سے واپس نہ لے (کیونکہ ضمانت  
اگرچہ بھی دیا نہیں مگر اب دیدیگا) اور اگر یہ ضمانت اس روپیہ سے تجارت کر کے کچھ پیدا کرے تو وہ اسی پر ان گزہ  
نقد نہ ہو بلکہ ایسی چیز ہو جو معین ہو سکتی ہے (مثلاً گھوٹ یا جو وغیرہ ہوں تو اس صورت میں اس کا مدعا علیہ کو دینا  
مستحب ہے اگر مدعا علیہ نے اپنے ضمانت سے یہ کہا کہ تجھ پر ایک اطلس کے نقصان کی بیع عینہ کرے اسی کر لی تو یہ  
خرید اس ضمانت کی ہو اور مانع نہ ہو جو اس پر نقد لیا ہو وہ بھی اسی کے ذمہ ہوتا ہے بیع عینہ اسے کہتے ہیں کہ ایک کپڑا  
کسی سے بیس روپے میں ادھار خرید کر کسی کے اقد پذیر رہیں نقد بچا دے تو اس صورت میں یہ خرید اور جو بیع  
نقصان ہو ضمانت کے ذمہ ہے کیونکہ ضمانت مکفول عنہ کا اتنا کہنے سے اسکا دلیل نہیں ہو جاتا تا کہ نقد نقصان مکفول عنہ  
کے ذمہ ہو یعنی نقصات اگر کوئی کسی کا اس طرح ضمانت ہوا کہ جو کچھ مدعی کا اسکے ذمہ نکلے (اسکا میں ضمانت ہوں)  
یا جو کچھ اس استحکام دلائے (اسکا میں ضمانت ہوں) پھر مدعا علیہ کہیں چلا گیا اور مدعی نے ضمانت پر اس مضمون کے  
گواہ پیش کیے کہ مدعا علیہ کے ذمہ میرا ایک ہزار روپیہ آتا ہے تو یہ گواہ نہ سے جائیگے (یعنی ضمانت جو یہ روپیہ نہیں  
دلا یا جائیگا جب تک مدعا علیہ حاضر نہ ہو جائے) اور اگر مدعی نے اس پر گواہ پیش کیے کہ مدعا علیہ پر جو بیان ہو جو  
نہیں (میرا اتنا روپیہ ہے اور شخص اسکی اجازت سے اسکا ضمانت ہے تو اب اس روپیہ دلا نیکا اس ضمانت اور مدعا علیہ  
دو دنوں پر حکم کر دیا جائیگا اور اگر گواہوں سے اس مدعا علیہ کی بغیر اجازت کو ضمانت ہونا ثابت ہو تو اب فقط ضمانت  
ہی ہے روپیہ دلا یا جائیگا اگر کوئی اس طور پر ضمانت ہوا کہ اگر بیع کا کوئی دعویدار نکلے تو اسکی قیمت کا میں اس  
ہوں تو ضمانت میں اس بیع کو تسلیم کر لینا اور اسکا اقبال کر لینا ہے (یعنی پھر ضمانت اس بیع کی بابت یہ دعویٰ نہیں  
کر سکتا کہ میری ملکیت ہے یا میں نے خریدی ہے اگر اگلے ایسا کیا تو اسکا دعویٰ رد ہوگا) ان اسی صورت میں قطعاً بیعت  
گواہی یا مکرر دینا تسلیم کرنا نہیں ہے (یعنی گواہی یا مکرر دینے کے بعد اگر اگلے بیع پر اپنی ہونیکا دعویٰ کر دیا تو وہ دعویٰ قابل استماع ہوگا)

اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے اسکی زمین کے خراج کا ضامن ہو گیا یا خراج کے بدلے کوئی چیز رہن ہو گیا یا دوسرے کی ذرا بک کا (یعنی اسکے مالی کیردن کی مزدوری اور مشترک نہر کے کرایہ کا) یا ایک مشترک چیز کو اس کے حصہ داروں میں تقسیم کر دینے کا ضامن ہو گیا تو یہ ضمانت اور رہن سب جائز ہیں اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں تیرے لیے نڈالنے کی طرف سے شور و پے کا ضامن ہوں جو آسے ایک مہینہ بعد دینے سے وہ بولا کہ میں نے نہیں دیا ابھی دینے میں تو اس صورت میں ضامن کا کہنا معتبر ہوگا ایک شخص نے ایک نوٹڈی خریدی اور دوسرا آدمی اسکے لیے اس بات کا ضامن ہو گیا کہ اگر یہ نوٹڈی کسی اور کی نکلے تو قیمت کا یہ ضامن ہوں پھر نوٹڈی کسی اور کی نکلے تو ابھی یہ مشتری ضامن سے قیمت نہ لے جب تک کہ بائع کو نوٹڈی کی قیمت واپس کر دینے کا حکم نہ ہو جائے

### باب کفالت الرجلین والعبد وعنتہ

روا دیوں کے ضامن ہونے یا غلام کے ضامن ہونے یا غلام کی عتہ کا ضامن ہونا

دو شخصوں کے ذمہ کسی کا قرض ہو ان میں سے ہر ایک دوسرے کا قرض خواہ کے لیے ضامن ہو گیا تو اب اگر ان میں سے ایک کچھ ادا کرے تو اتنا اپنے شریک سے نہ لے ان اگر آدھی قرض ہی زیادہ ادا کر دیا ہو تو اس زیادتی کو اس سے لے سکتا ہے اور اگر وہ آدمی کسی تیسرے کے ضامن ہوئے تھے پھر یہ دونوں ان میں سے ایک دوسرے کے ضامن ہو گئے تو ان میں سے جو کچھ کوئی ادا کرے اسکا نصف دوسرے سے لے لیا جائے اور کیا ہے سب اس اصل کفول عتہ سے لے لیا اگر اسکے کہنے سے ضمانت ہوئی ہو اور اگر مدعی ان میں سے ایک کو بری کر دے تو اب مدعی سارا روپیہ دوسرے سے لے سکتا ہے اگر وہ شخصوں میں شرکت مفاد عتہ ہو اور دونوں قرض میں پھر انھوں نے یہ شرکت توڑ ڈالی تو اب قرض خواہ ان میں سے چاہے سارا قرض وصول کر سکتا ہے اور ان میں سے ہر ایک جب تک آدمی سے زیادہ قرض ادا نہ کرے دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا۔ شرکت مفاد ضامن کی تفصیل بابا شرکت میں مذکور ہے یعنی اُسے کہتے ہیں کہ دونوں برابر روپیہ لگا کر تجارت کریں اور ان میں سے ایک اپنی شریک کی طرف سے کفیل ادا کر لے ہو پھر عتہ عتہ اگر کسی نے اپنے دو غلاموں کو ایک ہی دفعہ مکاتیب کر دیا مثلاً یوں کہا کہ میں نے تمھیں ایک ہزار روپے پر مال بھری مہلت سے مکاتیب کر دیا اور پھر یہ دونوں غلام آپس میں ایک دوسرے کو کفیل ہو گئے تو ان میں سے جو کچھ کوئی ادا کرے اسکا نصف دوسرے سے لے لیا اور اگر مکاتیب کرنے کے بعد ان دونوں میں سے ایک آسانی سے ادا کر دیا تو اس کے حصہ کے وام ہو گا آسانی سے ان میں سے کسی ایک غلام سے چاہے لے لیا اب اگر اس آسانی سے آزاد شدہ سے لے لے تو وہ کچھ لے لیا اور اگر اسے مکاتیب ہی سے لے لے ہوں تو وہ آزاد سے کچھ نہیں لے سکتا کیونکہ آزاد کے ذمہ کچھ ہی نہیں آتا

اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے اسکی زمین کے خراج کا ضامن ہو گیا یا خراج کے بدلے کوئی چیز رہن ہو گیا یا دوسرے کی ذرا بک کا (یعنی اسکے مالی کیردن کی مزدوری اور مشترک نہر کے کرایہ کا) یا ایک مشترک چیز کو اس کے حصہ داروں میں تقسیم کر دینے کا ضامن ہو گیا تو یہ ضمانت اور رہن سب جائز ہیں اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں تیرے لیے نڈالنے کی طرف سے شور و پے کا ضامن ہوں جو آسے ایک مہینہ بعد دینے سے وہ بولا کہ میں نے نہیں دیا ابھی دینے میں تو اس صورت میں ضامن کا کہنا معتبر ہوگا ایک شخص نے ایک نوٹڈی خریدی اور دوسرا آدمی اسکے لیے اس بات کا ضامن ہو گیا کہ اگر یہ نوٹڈی کسی اور کی نکلے تو قیمت کا یہ ضامن ہوں پھر نوٹڈی کسی اور کی نکلے تو ابھی یہ مشتری ضامن سے قیمت نہ لے جب تک کہ بائع کو نوٹڈی کی قیمت واپس کر دینے کا حکم نہ ہو جائے



کوئی غلام کی طرف سے ایسے روپے کا ضمان ہو گیا جو اسے اپنی آزاد ہونیکے بعد دنیا تھا تو اس ضمان کو یہ روپیہ بھی  
 دنیا ہوگا اگرچہ ضمان لے یہ کہانہ ہو کر اب دو لگا اگر کسی نے دوسرے کے غلام پر دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے اور ایک شخص اس  
 غلام کا حاضر ضمان ہو گیا پھر وہ غلام مر گیا اور اس مدعی نے کو اہوں کے ثبوت کر دیا کہ یہ غلام میرا تھا تو اس ضمان کو  
 غلام کی قیمت دینی پڑی اگر کسی نے ایک غلام پر کسی قدر روپے کا دعویٰ کیا تھا اور ایک شخص اس غلام کا حاضر ضمان  
 ہو گیا بعد میں یہ غلام مر گیا تو یہ ضمان (ضمانت سے) بری ہو گیا کیونکہ غلام مرنے سے میری ہو جاتا ہے اور اس کا  
 بری ہونا ضمان کے بری ہونیکا سبب ہے اگر کوئی غلام اپنے آقا کا اسکے کئے سے ضمان ہو گیا تھا پھر وہ غلام  
 آزاد ہو گیا اور آزادی کے بعد ضمانت کا روپیہ ادا کیا یا غلام کی طرف سے اس کا اتنا ضمان ہو گیا تھا اور غلام کے آزاد ہونیکے  
 بعد آقا نے ضمانت کا روپیہ ادا کیا تو ان دونوں صورتوں میں غلام یا آقا آپس میں ایک دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتے۔

### کتاب الحوالہ

**تشریعت میں** ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ قرض کے منتقل ہو جانے کو حوالہ کہتے ہیں۔ حوالہ  
 میں حوالہ کے معنی پھرنے اور نقل کرنے ہیں اور شریعت میں غلام ترمز کے منتقل کرنے کی یہی ایک بعد یہ یاد رکھنا  
 ضروری ہے کہ محیل اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنے ذمہ سے قرضہ منتقل کرے اور محال علیہ وہ شخص جو قرض منتقل ہو  
 اور محال وہ کہ جس کا قرض ہو۔ مع منت قرض میں حوالہ درست ہو بشرطیکہ محال اور محال علیہ دونوں راضی ہوں اور  
 معین (چیزوں) میں درست نہیں ہے۔ اور جب محال اور محال علیہ حوالہ کو قبول کر لیں تو محیل (یعنی قرضدار)  
 محض سے بری ہو جائیگا اور حوالہ (رہے) ہونیکے بعد محال (یعنی مدعی) محیل کے (یعنی اپنی قرضدار کے) سہو ہواں گے اسکا  
 یہ روپیہ مانا جائے (تو پھر قرضدار سے وصول کرے) اور اسے جانیکی یہ صورتیں ہیں کہ یا تو محال علیہ حوالہ کا ادا کر دے تو ہم  
 کھائے (کہ مجھے حوالہ کی خبر بھی نہیں) اور اس محال کے پاس حوالہ کا ثبوت پیش کرے کہ گواہ نہ ہوں یا محال علیہ اس کا  
 ہوسکے چاہے پھر اگر محال علیہ نے محیل سے وہ روپیہ مانگا جو اسے اسکے ذمہ منتقل کیا تھا اور محیل نے یہ جواب دیا کہ  
 میں نے تو تجھ سے وہ روپیہ دلایا ہے جو میرا تیرے ذمہ قرض تھا تو (یہ جواب نہ ہوگا اور) محیل کو بقدر قرض دنیا دیا گیا اور  
 اگر محیل محال سے کہے کہ میں نے تو حوالہ سوا ہے کیا تھا کہ تو میرا کہے اس سے روپیہ وصول کرے یا تو محال علیہ  
 کہے کہ نہیں تو میرا روپیہ دلایا ہے جو تیرے ذمہ قرض تھا تو اس صورت میں محیل کا کہنا معتبر ہوگا (یعنی فقط  
 حوالہ کرے محیل قرض مانا جائے نہ ہوگا) اگر کسی نے اپنے اس محلے کا حوالہ کر دیا (یعنی دوسرے کو دلوایا جو اسکا دشمن ہے)  
 کے پاس بطور ضمانت کہے رکھا تھا تو یہ حوالہ درست ہے اور اگر روپیہ کے پاس وہ روپیہ چاہتا رہے (تو محال علیہ یعنی یہی) ہو گیا

یعنی اگر غلام مر گیا تو اس کا ضمانت کا روپیہ ادا کیا جائے گا اور اگر غلام آزاد ہو گیا تو اس کا ضمانت کا روپیہ ادا کیا جائے گا اور اگر غلام مر گیا تو اس کا ضمانت کا روپیہ ادا کیا جائے گا اور اگر غلام آزاد ہو گیا تو اس کا ضمانت کا روپیہ ادا کیا جائے گا

اگر کوئی روپیہ مانگا تھا اور امانت کا تاوان نہیں ہوتا تو اندازید کہ اپنے پاس سے نہیں دینا چاہیگا اور ہنڈوی لکڑا کر اور کرنا مکروہ ہے ہفت سفلیج سفلیج کی جمع ہو جو سفلیج کا معرب ہے اور سفلیج کھلی لکڑی کو کہتے ہیں عربین بیوج تھا کر لاٹھی وغیرہ کھلی کر کے اس میں روپیہ پیسہ رکھ کر سفلیجین ایچا ہے تھے تاکہ کسی کو یہ خبر نہ ہو کہ اسکے پاس روپیہ ہے اور رہتے ہیں کچھ اندیشہ نہ رہے اور چونکہ ہنڈوی اسی کو کہتے ہیں کہ ایک شخص راستہ کے خطرہ کی وجہ سے کسی کو اپنے روپیہ دے دے کہ وہ اسے اسکی جگہ واپس دیدے تو ہنڈوی اور سفلیج کے اصل معنی میں ایک نسبت پائی گئی اسوجہ اب اسکے معنی ہنڈوی کے لیے جاتے ہیں اور چونکہ اس میں ایک طرف کا دائرہ ہے لہذا پانچ زمین پر یعنی نصف

### کتاب القضاۃ

قاضی وہ ہو سکتا ہے جسکی کو اہلی معتبر ہوتی ہو اور فاسق قاضی ہو سکتا ہے کہ وہ کو اہلی بھی دیکھتا ہے کہ فاسق کو قاضی کرنا مناسب نہیں ہو اگر کوئی قاضی عادل تھا یعنی فاسق و فاجر کی اس میں کوئی بات نہ تھی (بجہرہ سبب رشوت لینے کے فاسق ہو گیا تو ابھی عہدہ قضا سے معزول نہیں ہو جائیگا ان معزول کر دینے کے لائق بیشک ہو گا اگر کسی نے (ہٹے افسر کو) رشوت دیکر عہدہ قضا لیا تو وہ قاضی نہ ہو گا اور فاسق مفتی ہو سکتا ہے اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ مفتی نہیں ہو سکتا اور مناسب نہیں ہے کہ قاضی بزرگ سنگدل متکبر (حق اور اہل حق سے) غدار رکھنے والا ہو بلکہ قاضی ایسا شخص ہو چاہیے کہ اسکے خیرات ہی بچنے عقل کامل ہونے اور صلاح کیجی تھی سمجھ حدیث دانی اور اسکے آنا و بیا اور مسائل فقہ سے واقف ہونے میں لوگوں کو اعتماد ہو اور قاضی کا جہد ہونا بہت بہتر ہوئی شہرہ (یعنی یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی جہد نہ ہو تو وہ قاضی ہی نہ ہو سکے بلکہ جہد ہونے سے قاضی میں اور زیادہ بہتری آجائیگی) اور مفتی بھی ایسا ہی ہونا مناسب ہے اور جسکو یہ اندیشہ ہو کہ اگر مجھ کو حکومت چاہئے تو مجھ سے ظلم ہو گا تو اسے قاضی ہونا یعنی قضا کا عہدہ قبول کرنا مکروہ ہے اور جسکو یہ اندیشہ ہو اسے قاضی بننا مکروہ نہیں ہے ان قاضی ہو جائیں خود خواہش نہ کرنی چاہیے بادشاہ کی طرف سے عہدہ قضا لینا خواہ وہ عادل ہو یا ظالم ہو اور باغیوں کی طرف سے قاضی ہونا جائز ہے پس جو شخص قاضی کیا جائے اسکو چاہیے کہ اپنے سے پہلے قاضی کا دفتر طلب کرے اور دفتر سے مراد وہ جگہ ہے جہاں اس قاضی کے پیشی حکمران اور مقتدر ہستی کی شہین وغیرہ بڑوں اور قیدیوں کو دیکھے جو قیدی کسی کے حق کا اور کسی کے با اسکی کسی کا حق ہو اگر ان میں سے نہایت ہو تاہم اسکو بدستور قیدی میں رہنے دے اور اگر نہ قیدی اقرار کرے اور نہ کرے گا تو قاضی ایسے قیدی کے بار میں ڈونڈی پڑا دے کہ جس کی اس قیدی کو نہ کچھ ہو یا تو وہ حاضر ہو کر اسکا ثبوت پہنچائے ورنہ

اس کے معنی ہنڈوی کے لیے جاتے ہیں اور چونکہ اس میں ایک طرف کا دائرہ ہے لہذا پانچ زمین پر یعنی نصف

قیدی کو چھڑو نیگے اور امانتوں میں اور اوقات کی آمدنی میں گواہوں پر یا (خود واقف اور امین کے) اقرار پر  
 عمل کرے معزول قاضی کے کہنے پر نہ ہو ان اگر کوئی قاضی اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ معزول قاضی نے یہ امانتیں  
 پاس کھوائی تھیں تو خاص ان امانتوں وغیرہ میں اس معزول قاضی کے کہنے کا اعتبار کرے اور مسجد میں یا پنج گھر پر کسی  
 کیا کرے اگر کوئی کچھ تحفہ دے اسے واپس کر دے ان جو ہمارے رشتہ دار ہو یا ایسا شخص ہو کہ وہ اسکے قاضی ہونے کی  
 بھی اسکو بھیجا کرتا تھا اور نہ صرف اپنی ہی دعوت کر نیوالے کی دعوت قبول کرے جنازے کے ساتھ اور پیار کی یاد  
 دہا یا کرے مدعی اور مدعا علیہ دونوں کو برابر بٹھائے اور دونوں کی طرف برابر توجہ کرے اور ان میں کسی سے کان میں  
 کوئی بات نہ کرے نہ کچھ اشارے سے سکے نہ جرح قبیح کا جواب سکھلائے نہ ان میں سے کسی کی دعوت کرے نہ ان سے ہنسی  
 مذاق کرے نہ گواہوں کو یہ پڑھائے کہ تم یوں یوں کہو **فصل** اور جب مدعا علیہ پر مدعی کا حق ثابت ہو جائے تو حکم  
 مدعا علیہ کو حکم کرے کہ اسکا حق چوتیرے ذمہ ہو فوراً ادا کر اگر وہ انکار کرے تو اسے قید کرے اور حکم اس صورت میں ہو  
 یعنی کسی چیز کی قیمت ہو (جو مدعی نے مدعا علیہ کے ہاتھ ہی تھی) یا قرض کا روپیہ ہو یا مہر عجل ہو یا مہر امتی کا روپیہ ہو  
 سوا اور حقوق میں اگر مدعا علیہ اپنے مفلس ہو نہ کیا دعویٰ کرے تو اسکو قید نہ کیا جائے ان اگر ہسکا قرضہ لہو لینی مدعی  
 کسی شرعی دلیل سے اسکے مالدار ہو نیکی ثابت کر دے تو قاضی قینے دونوں مصلحت سمجھے اسکو قید کرے پھر لوگوں سے  
 اسکے حال کی تحقیق کرے اگر اسکے پاس مال ہو یا ظاہر نہ ہو تو چھڑو دے مگر اسکے قرضہ گواہوں کو اس پر تقاضا کرے  
 نہ روکے بلکہ اس کو اختیار ہو کہ باوجود مال نہ نکلنے کے بھی وہ حسب چاہی اس پر تقاضا کرے رہیں اور مدعا علیہ اگر قید  
 ہو نہ ہو اپنے مفلس ہونے کے ثبوت میں گواہ پیش کرے تو انکو قاضی نہ سمجھے اور اگر مدعا علیہ اپنی مفلسی کو گواہ لائے  
 اور مدعی اسکے مالدار ہو نیکی تو مالدار ہو نیکی گواہ سننے جائے کہ زیادہ لائق ہیں اگر کوئی باوجود مالدار ہو نیکی بھی دوسرا  
 کا روپیہ نہ دے (بلکہ انکار کرے) تو اسکو قاضی ہمیشہ قید میں رکھے (جب تک کہ وہ روپیہ ادا نہ کرے) اگر کوئی اپنی بیوی  
 کو کھانا کپڑا نہ دے تو قاضی ایسے آدمی کو قید کر دے ان جیسے کے قرضے میں باپ اگر قید نہ کیا جائے لیکن اگر کوئی  
 اپنی اولاد کو روٹی کپڑا دینے سے انکار کرے تو اسکو قید میں ڈال دیا جائے۔

### باب کتابت قاضی المال قاضی وغیرہ

ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو یا اور کسی کو خط لکھنے کا بیان

ست حد و اور خون کے مقدموں کے سوا (اور قضاہات) میں ایک ایک قاضی کو دوسری ایک کے قاضی کو خط لکھنا  
 ہو پس اگر ایک قاضی کو دوسرا مدعا علیہ کی چھوٹی میں گواہوں نے گواہی دیدی ہو تو یہ اس کو گواہی کو کھانے سے پہلے حکم

ملے بات کو کو چھڑو نیگے اور امانتوں میں اور اوقات کی آمدنی میں گواہوں پر یا (خود واقف اور امین کے) اقرار پر عمل کرے معزول قاضی کے کہنے پر نہ ہو ان اگر کوئی قاضی اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ معزول قاضی نے یہ امانتیں پاس کھوائی تھیں تو خاص ان امانتوں وغیرہ میں اس معزول قاضی کے کہنے کا اعتبار کرے اور مسجد میں یا پنج گھر پر کسی کیا کرے اگر کوئی کچھ تحفہ دے اسے واپس کر دے ان جو ہمارے رشتہ دار ہو یا ایسا شخص ہو کہ وہ اسکے قاضی ہونے کی بھی اسکو بھیجا کرتا تھا اور نہ صرف اپنی ہی دعوت کر نیوالے کی دعوت قبول کرے جنازے کے ساتھ اور پیار کی یاد دہا یا کرے مدعی اور مدعا علیہ دونوں کو برابر بٹھائے اور دونوں کی طرف برابر توجہ کرے اور ان میں کسی سے کان میں کوئی بات نہ کرے نہ کچھ اشارے سے سکے نہ جرح قبیح کا جواب سکھلائے نہ ان میں سے کسی کی دعوت کرے نہ ان سے ہنسی مذاق کرے نہ گواہوں کو یہ پڑھائے کہ تم یوں یوں کہو فصل اور جب مدعا علیہ پر مدعی کا حق ثابت ہو جائے تو حکم مدعا علیہ کو حکم کرے کہ اسکا حق چوتیرے ذمہ ہو فوراً ادا کر اگر وہ انکار کرے تو اسے قید کرے اور حکم اس صورت میں ہو یعنی کسی چیز کی قیمت ہو (جو مدعی نے مدعا علیہ کے ہاتھ ہی تھی) یا قرض کا روپیہ ہو یا مہر عجل ہو یا مہر امتی کا روپیہ ہو سوا اور حقوق میں اگر مدعا علیہ اپنے مفلس ہو نہ کیا دعویٰ کرے تو اسکو قید نہ کیا جائے ان اگر ہسکا قرضہ لہو لینی مدعی کسی شرعی دلیل سے اسکے مالدار ہو نیکی ثابت کر دے تو قاضی قینے دونوں مصلحت سمجھے اسکو قید کرے پھر لوگوں سے اسکے حال کی تحقیق کرے اگر اسکے پاس مال ہو یا ظاہر نہ ہو تو چھڑو دے مگر اسکے قرضہ گواہوں کو اس پر تقاضا کرے نہ روکے بلکہ اس کو اختیار ہو کہ باوجود مال نہ نکلنے کے بھی وہ حسب چاہی اس پر تقاضا کرے رہیں اور مدعا علیہ اگر قید ہو نہ ہو اپنے مفلس ہونے کے ثبوت میں گواہ پیش کرے تو انکو قاضی نہ سمجھے اور اگر مدعا علیہ اپنی مفلسی کو گواہ لائے اور مدعی اسکے مالدار ہو نیکی تو مالدار ہو نیکی گواہ سننے جائے کہ زیادہ لائق ہیں اگر کوئی باوجود مالدار ہو نیکی بھی دوسرا کا روپیہ نہ دے (بلکہ انکار کرے) تو اسکو قاضی ہمیشہ قید میں رکھے (جب تک کہ وہ روپیہ ادا نہ کرے) اگر کوئی اپنی بیوی کو کھانا کپڑا نہ دے تو قاضی ایسے آدمی کو قید کر دے ان جیسے کے قرضے میں باپ اگر قید نہ کیا جائے لیکن اگر کوئی اپنی اولاد کو روٹی کپڑا دینے سے انکار کرے تو اسکو قید میں ڈال دیا جائے۔

فیصلہ کا لکھ دے ایسے حکماء کو جمل کہتے ہیں اور اگر مدعا علیہ کے سامنے گواہی نہ ہوئی ہو تو اب یہ قاضی فقط گواہی لکھ دے کہ گواہ یوں بیان کرتے ہیں تاکہ دوسرا قاضی (یعنی) مکتوب الیہ سپر فیصلہ کا حکم لگا دے اور ایسے مکتوب حکماء کہتے ہیں اور حقیقت حکماء ایک جگہ سے دوسری جگہ گواہی کا منتقل کرنا ہو اور یہ قاضی حکماء کہ لکھ کر گواہوں کے روبرو پڑھے اور ان کے سامنے ہی اسپر اپنی مہر کے انکو دیکھ دے پھر حسب یہ حکماء دوسرے قاضی اپنی (مکتوب الیہ) کے پاس پہنچے تو وہ اول سکی مہر دیکھے اور بغیر مدعا علیہ اور گواہوں کے حاضر ہوئے اس حکماء کو قبول نہ کرے پس اگر گواہ اس بات کی گواہی دیں کہ یہ تحریر فلان قاضی کی جو آئسے اپنی پکری میں (در ہر مجلس) جاری ہوئے کی تھی اور جو حکماء اس میں لکھا ہوا وہ ہمیں سنا کر اسپر اس قاضی نے اپنی مہر چھڑی کر دی تھی تو اب یہ قاضی اسکو (لکھ کر) لکھ کر لے اور مدعا علیہ کے روبرو پڑھے (تاکہ وہ سن لے) اور جو آئسے لکھا ہوا وہ اسکے ذمہ کر دے تاکہ یہ فوراً ادا کرے اور لکھنے والا قاضی اگر مر گیا یا موقوف ہو گیا یا جسکو لکھا تھا وہ مر گیا تو ان تینوں صورتوں میں یہ تحریر باطل ہو جاتی ہے (قابل اعتبار نہیں رہتی) ہاں اگر مکتوب الیہ کا نام لکھنے کے بعد آئسے یہ لکھ دیا ہو کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں سے جس قاضی کے پاس یہ تحریر پہنچے وہی اسکی تعمیل کرے (تو اب مکتوب الیہ کے مرنے سے یہ تحریر باطل نہ ہوگی) اور مدعا علیہ کے مرنے سے یہ تحریر باطل نہیں ہوتی۔ سو اسے حد و دوا و خون کے اور مقدمات میں عورت کا فیصلہ کرنا جائز ہو اور کوئی قاضی کسی کو اپنا نائب نہ کرے ہاں اگر بادشاہ نے نائب رکھنے کا اسے اختیار دیدیا ہو (تو رکھ سکتا ہے) بخلاف اس شخص کے جو جمعہ کی نماز پڑھنے پر مقرر کیا گیا ہو (کراسکا) بادشاہ کی طرف سے اختیار لے بغیر بھی اپنا نائب نہ دیا جائز ہو اگر کسی قاضی کے ہاں اس سے پہلے قاضی کے حکم کی پہلی کچا لے تو یہ اسکو بحال رکھے اگر وہ ترائن ہو اور حدیث مشہور اور اجماع (امت کے خلاف) نہ ہو اور عقود و فروع میں اگر قاضی نے جھوٹی گواہی پر حکم لگا دیا تو وہ ظاہر اور باطن دونوں میں جاری ہو جائیگا۔ نہ اطلاق مسئلہ میں عقود سے مراد یہ معاملات ہیں جیسے غریب و فروع و نکاح وغیرہ اور فروع سے مراد ان عقود کا حکم باطل کرنا ہو جس طرح یہی ہو پس یہ طلاق اقالہ اور رد بالعیب کو شامل ہے پس اگر دو گواہوں نے جھوٹی گواہی دی کہ اس عورت کا نکاح اس مرد سے ہو گیا ہو اور واقع میں نہیں ہوا تھا اور قاضی نے نکاح ہو جانے کا حکم لگا دیا اسی طرح بیع یا ہب یا طلاق وغیرہ میں جھوٹی گواہی پر حکم لگا دیا تو یہ حکم ظاہر اور باطن یعنی عند اللہ و عند الناس دونوں میں جاری ہو جائیگا اگر نکاح کی صورت تھی تو اس عورت بھی صحبت کرنا اور اگر کسی چیز کے بیع ہوئی ہو گواہی تھی تو اس سے اس جھوٹے مشتری کو فائدہ اٹھانا جائز ہوگا لیکن اطلاق مسئلہ میں یعنی ان ملکوں کے دعوے میں کہ مدعی سبب ملک کا دعویٰ نہ کرے فقط ظاہر میں حکم ہوگا باطن میں ہوگا مثلاً ایک شخص

ایک عورت سے اپنا نکاح ہو گیا دعویٰ کیا جو دوسرے کے نکاح میں ہو اور یہ بیان نہ کیا کہ اسکے شوہر اسکو چھوڑ دیا ہو اور قاضی نے بھڑائی گواہی پر یہ عورت اسی مدعی کو ولادی تو اس مدعی کو اس عورت سے صحبت کرنی درست نہیں کیونکہ اسے ملک مرسل یعنی نکاح مطلق کا دعویٰ کیا اور پہلے شوہر کی طلاق کو بیان نہیں کیا جو سبب ملک مرسل اسلیئے کہ فیہ اسکے طلاق دینے عورت اسکی نہیں ہو سکتی یعنی رست اور جو شخص موجود نہ ہو اس پر قاضی حکم نہ کرے بان اگر اسکا قائم مقام حاضر ہو مثلاً اسکا ذکیل یا وہی حاضر ہو یا وہ چیز جسکا غائب پر دعویٰ ہو وہ حاضر پر دعویٰ کرے کیا لاری سبب ہو مثلاً ایک شخص نے ایک میں چیز کا دعویٰ کیا جو دوسرے کے قبضے میں ہو کہ یہ چیز میں سے فلان غائب شخص سے خریدی تھی تو اس صورت میں فلان غائب سے خریدنا اس حاضر پر دعویٰ ہو نہ کیا سبب ہو اس چاہے شخص حکم قائم مقام اس غائب ہو جائیگا اور قاضی تیمم کا مال بطور قرض کے دیے اور اسکا تمسک لکھ لے باقی وہی دریاپ اتنا اختیار نہیں ہوتا یعنی وہی کو یہ اختیار نہیں ہو کہ تمم کا روپیہ وہ بطور قرض کے دیے اور نہ اتنا اختیار ہو جائے

## ہو کہ وہ اپنی ابا نفع اولاد کا روپیہ قرض دے

من دو آدمیوں نے کسی کو بیع بدلتھا تاکہ وہ ان دونوں کا فیصلہ کر دے اور اسے مدعی ہو گواہ لیکر یا عدلیہ کے اقرار پر یا اسکے قسم کھانے سے انکار کر جائے پر فیصلہ کر دیا اور یہ فیصلہ حدود یا خون کے مقدمہ کا یا اسخنی ہوا کا جو قاتل کے کنبر پر پڑتی ہو نہیں ہو تو اسکا فیصلہ درست ہو بشرطیکہ جسکو بیع یا ہو وہ قاضی ہونے کی لیاقت نہ ہو اسکے فیصلہ کر نیسے پہلے اگر ان دونوں بیع بدلے والوں میں سے کوئی چاہے تو کوئی بیع نہیں اسکا پھر جائز ہو اور اگر وہ فیصلہ کر چکا تو یہ فیصلہ دونوں پر لازم ہو گیا اور اس بیع کا فیصلہ اگر قاضی کے نہ ہونے کے موافق ہو تو وہ اسکے فیصلہ کو بحال رکھے اور اگر موافق نہ ہو تو رو کرے۔ اگر کوئی بیع اپنے مان یا بیوی بچوں کے موافق فیصلہ کر دے کہ جس میں انکا فائدہ ہو تو یہ فیصلہ غلط ہوگا جیسا کہ انکے لیے قاضی کا فیصلہ غلط ہوتا ہے بخلاف اسکے قاضی یا بیع اپنے مان یا بیوی بچوں کے برخلاف فیصلہ کرے تو وہ صحیح ہوگا۔

## مسائل ششم

من راگر نیچے کا مکان ایک کا ہو اور اوپر کا دوسرے کا بیچے والا بغیر رضا مندی پر دایک نہ مکان میں کھنڈی کا ٹیڑ اور نہ طاق کھنڈی۔ اگر ایک ہی گلی ہو کہ اس میں سے دوسری گلی اور نکلی ہو گلی دوسری میں نکلتی تو جسکا دروازہ پہلی گلی میں ہو وہ اس دوسری گلی میں کو دروازہ نہیں کھول سکتا اگر کسی نے دروازہ پہلی گلی میں کھولا تو دوسری گلی



بجائے اس کے کہ دوسری گلی گول (مثل چمکے) ہو اس میں کو دروازہ کھول سکتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ گلی  
ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہے اور دوسرے شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ مکان غلامان وقت ..... مثلاً  
رمضان شریف میں اس نے مجھے یہہ کر دیا تھا اور جب اس نے عیسائی پر گواہ طلب ہوئے تو کہا کہ اس (دعا علیہ السلام)  
یہہ کہ جیسے جب انکار کر دیا تو میں نے اس سے مل لے لیا تھا اور اس میں ہی لینے پر گواہ پیش کیے جنہوں نے اس وقت  
سے پہلے مل لینے کی گواہی دی جس وقت کہ یہہ کہ نیک اس نے دعویٰ کیا تھا مثلاً ان گواہوں نے جو جیسا بیان  
میں مل لینا بیان کیا ہے تو اس صورت میں یہ گواہی نہ سنی جائے گی اور اگر گواہوں نے اس وقت کہ یہہ مل لینے  
کی گواہی دی ہے تو گواہی سنی جائیگی ایک گلی کے پاس ایک لونڈی ہے اس نے دوسرے کو کہا کہ یہ لونڈی مجھے  
تو نے خرید لی ہے اور وہ خریدنے سے انکاری ہے تو باوجود انکاری ہونے کے اگر اس سے آئندہ چھوڑا کر نیک قصد نہ  
رکھے تو اس کو اس لونڈی سے محبت کرنی جائیگی ایک شخص نے کسی سے دس روپے لینے کا اقرار کر کے پھر یہ کہا کہ  
وہ دس روپہ کھوٹے تھے تو اس کے قسم کھائے کہ بعد اس کا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ میرا کتہ  
تیرا ایک ہزار روپیہ ہے اس نے اس کے کہنے کو رد کر دیا کہ تو غلط کہتا ہے تیرے ذمہ میرا کچھ نہیں ہے پھر کہا کہ ان تو حق  
کہتا ہے تو اب اس کے ذمہ کچھ نہیں ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ اقرار تو پہلا ہی تھا اس کو یہ غلط اور رد کر چکا اب دوبارہ  
کہنا اس کا دعویٰ ہے وہ اس کو گواہوں سے ثابت کرنا چاہیے یا مقرر کیون سی تصدیق ہوئی چاہی ہی بنا اس کے ثبوت نہیں  
ہو سکتا یعنی اس شخص نے دوسرے پر مال کا دعویٰ کیا تھا دعا علیہ نے جواب دیا کہ میری ذمہ تیرا کچھ نہیں  
ہو اس پر دعویٰ نے ایک ہزار روپیہ اسکے ذمہ ہونے پر گواہ پیش کیے اور دعا علیہ نے وہ ہزار روپیہ ادا کر دی یا اس کی ضمانت  
کر دی پر گواہ پیش کیے تو یہ دعا علیہ کے گواہ منظور کیے جائیں گے اور اگر دعا علیہ نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ میں کچھ بچا ہوتا بھی  
نہیں ہوں تو اس صورت میں گواہوں کا بھی اعتبار نہ رہیگا ایک شخص نے دوسرے پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے اپنی لونڈی  
میرے ہاتھ بیچی ہے اس نے کہا میں نے تیرے ہاتھ لونڈی بھی نہیں بیچی اس پر دعویٰ نے (لونڈی کے) خریدنے پر گواہ  
پیش کیے (تو قاضی نے وہ لونڈی اسے دلا دی) پھر اس لونڈی میں اس نے کوئی عیب دیکھا اور اس پر کر نیک ارادہ کیا  
تو اس وقت اس (دعا علیہ) اپنے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ یہ شخص اس لونڈی کو ہر عیب سے مجھے بری لہذا نہ کر چکا  
ہو تو اسکے گواہ نہیں سنے جائیں گے اور جس مسک غیرہ کے اخیر میں لفظ انشاء اللہ ہوگا وہ بیکار اور نکاحیہ اگر  
کوئی یہودی امر گیا بعد میں اس کی جو روئے یہ کہا کہ میں اسکے مرنے کے بعد مسلمان ہوئی ہوں اور وارث کہتے ہیں کہ تو اس کے  
سامنے ہی مسلمان ہو گئی تھی تو اس صورت میں وارثوں کا کہنا معتبر ہوگا قاضی علم فی الفرض کا یہ مسئلہ ہے کہ اگر دو وارثوں میں

بندہ کا اختلاف ہو مثلاً آپ یہودی اور بٹیا مسلمان ہو تو ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوگا تا اس لیے عمرت  
کا گویا مقصود یہ ہے کہ میں اپنی شہرہ کے مرتبے کے وقت سے کہ یہود ہی تھے ہم دونوں میں اس وقت مذہبی اختلاف تھا اور بعد میں  
میں مسلمان ہوئی ہوں لہذا مجھے شہرہ کا ترکہ ملنا چاہیے لیکن اس صورت میں وارثوں کا کہنا معتبر ہوگا اور اسے اس شہرہ کا  
ترکہ نہیں ملے گا۔ اگر ایسا (کسی شخص کی بابت) یہ کہے کہ میرے پاس امانت رکھنے والے کا بٹیا ہی اسکے سوا اور  
اس کا وارث کوئی نہیں ہو تو یہ میں اس شخص کو یہ امانت ضرور دیدے اور اگر کچھ دنوں کے بعد دوسرے شخص کی  
بابت یہ پھر کہے کہ یہ بھی اس کا بٹیا ہی اور پہلا بٹیا اس کی تکذیب کرے (یعنی اس بات میں اس میں کو جھوٹا بتائے) تو وہ  
امانت کا رد یہ پہلے ہی کو دلا یا جاوے گا۔ اگر کسی کا ترکہ (اس کے وارثوں یا اقرضہ ہوں میں تقسیم کر دیا گیا تو اب ان سے  
اس کا ضامن نہیں لیا جائے گا) ہاں اگر کوئی وارث یا اقرضہ انکل آیا تو اس کا حصہ دینا ہوگا (ایک شخص نے ایک  
مکان پر یوں دعویٰ کیا کہ میری اور میرے بھائی کی جو اس وقت یہاں نہیں ہے میرا شہرہ اور اپنی اس عرصے پر گواہ  
پیش کر دے تو اس مکان میں یہ فقط اوصالیہ (یعنی اس صورت میں اسے اسکے بھائی کا حصہ نہیں ملے گا) اگر  
کسی نے یوں کہا کہ میرا مال یا جس چیز کا میں مالک ہوں وہ مسکینوں کے لیے صدقہ ہے تو یہ کہنا اس مال پر واقع  
ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یعنی اس کا جو مال اسکے کام میں رہتا ہو تو خواہ چھوڑا ہو یا بہت ہو مثلاً  
سواری کا گھوڑا یا برتنے کے برتن وغیرہ تو یہ صدقہ میں نہیں آئے بلکہ جو اس کی حاجت سے زیادہ اور تجارتی مال ہو اس پر  
صدقہ کا حکم کیا جائے گا اگر کسی نے اپنی تہائی مال کی وصیت کی تو یہ وصیت (بلا خلاف) ہر چیز میں جاری  
ہوگی ایک شخص کو کوئی وصیت کر کے مر گیا اور اسے وصیت کی خبر نہیں ہوئی تو بھلی سکا وہی ہو رہا تھا کہ اگر  
وصیت کی خبر پہلے ہی آئے اسے اس وصیت کو ترک کر دے تو یہ چیز بیچ کر دی تو بیع ہو جائے گی (بجلاف وکیل کے  
اگر وکیل نے وکالت کی خبر پہلے ہی سے پہلے وکیل کے مال میں کچھ تصرف کر دیا تو وہ تصرف ناجائز ہوگا) اور اگر اس کو  
کسی نے وکالت کی خبر کر دی تو پھر اس کا تصرف جائز ہوگا اور وکیل کا موقوف ہونا ثابت نہیں ہوتا جب تک  
ایک دی عادل یا دور مستور الحال یعنی جنگی حالت کی خبر نہ ہو کہ یہ عادل ہیں یا فاسق ہیں (خبر دین جیسا کہ آقا  
کو غلام کے قصور کی خبر دینی یا شیعہ کو یہ خبر دینی کہ تیرے شفعہ کی زمین فلانے کے ہاتھ بیچ ہو گئی ہے یا کنواری  
لڑکی کو یہ خبر کرنی کہ تیرا نکاح ہو گیا ہے یا ایسے مسلمان کو جو دار الحرب چھوڑے دارالاسلام میں آیا ہو (احکام شتر  
کی خبر دینی) کہ ان سب صورتوں میں دو آدمی مستور الحال ہونے یا ایک عادل ہونا شرط ہے (یعنی شرط  
پوری ہونے پر ان سب صورتوں میں خبر کا ماننا لازم ہوگا) مثلاً آقا کو غلام کے قصور کے بدلے تادان دینا طریقہ

اور شفع اگر اس وقت خاموش ہو رہا تو حق شفعہ جاتا رہیگا اور کنواری اگر خاموش ہو رہی تو نکاح صحیح ہو جائیگا اور اس  
 مسلمان پر احکام شریعت نماز روزہ وغیرہ سب فرض ہو جائیگے اگر قاضی یا قاضی کے امین نے کسی کے غلام کو  
 اس کے قرضوں ہون کا روپیہ لاکر نیکی غرض سے بیچا اسکی قیمت لیلی اور ان کے پاس سے وہ قیمت جلتی رہی اور وہ  
 غلام کسی اور کا نکل آیا کہ اسنے اس مشتری سے غلام چھین لیا تو اب یہ قاضی یا امین قیمت کو ضامن نہیں مشتری  
 ان قرضوں ہون سے قیمت وصول کرے (جنکی وجہ سے یہ غلام بکا تھا) اگر قاضی نے کسی کے بھی کو حکم دیا کہ تو  
 اپنے وصیت کر نیوالے کا غلام بیچ کر اسکے قرضوں ہون کا بھگتدان کر دے چنانچہ اسنے غلام بیچ دیا پھر اس غلام کا  
 کوئی دعویدار کھڑا ہو گیا یا مشتری کے قبضہ سے پہلے غلام مر گیا اور اس دعوے کے پاس سے وہ قیمت بھی جاتی رہی تو یہ  
 مشتری وہی سے قیمت وصول کرے اور وہی قرضوں ہون سے لے (جسے سبب غلام بکا تھا) اگر کوئی عادل عالم  
 قاضی تم سے یوں کہے کہ میں نے اس شخص پر سنگسار ہو نیکیا (اسنے چوری کی تھی) پھر ہاتھ کاٹنے کا یا رسیہ مارنے  
 کا حکم لگا دیا ہو تو میرے حکم کو پورا کر دے تو تجھیں اسکا حکم پورا کر دینا چاہئے ہو اگر کوئی موقوف شدہ قاضی کسی کے کہ  
 میں نے جو کچھ سے ہزار روپے لیے تھے وہ میں نے زید کو دیدے ہیں کیونکہ (فلان مقدمہ میں) تجھ پر میں نے نائی ڈگری کی تھی  
 اور وہ (جو اب میں) کہتا ہوں کہ (میں نے) تو نے تو مجھ سے ظلم سے لیا ہے تو اس صورت میں قاضی کے کہنے کا اعتبار  
 ہوگا اور اسی طرح اگر (کسی ٹنڈے سے) قاضی نے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ حق کے موافق کٹوایا ہو (اور وہ کچھ نہیں  
 تو نے ظلم کٹوایا ہو تو اب بھی قاضی ہی کا کہنا معتبر ہوگا بشرطیکہ جسکا ہاتھ کٹا ہو یا جس سے روپیہ لیا گیا ہو دونوں اس  
 بات کو مقرر ہوں کہ اسنے قاضی ہون کی حالت میں ہاتھ کٹوایا یا روپیہ لیا تھا (اور نہ پھر قاضی کا کہنا معتبر ہوگا)

کتاب الشہادۃ

ایک وقت کہ جیسا آنکھوں سے دیکھا ہو اسکو بیان کر دینے کا نام (شہادت) ہے باقی شخص گمان  
 یا انکل سے کہنا شہادت نہیں ہو سکتا اگر مدعی کسی کو شہادت کے لیے طلب کرے تو اس وقت اسکو شہادت دینی لازم  
 ہو (چونکہ شہادت مدعی کا حق ہے اسلئے اسکی طلبی پر موقوف ہو اور حد درجہ کے مقدمات میں) شہادت کا چھپا ہوا ہے  
 چوری کی شہادت یعنی گواہی امین گواہ یوں کہے کہ اسنے مال لیا نہیں نہ کہے کہ اسنے چورایا (تاکہ مال کا ثبوت  
 ہو جائے اور اسکا ہاتھ کٹے سے بچ جائے اور نہ نائی گواہی (نہ ناس کے ثبوت کیو اسنے) چار مردوں کی گواہی شرط  
 ہو اور اسکے سوا اور حد درجہ اور قضا میں اس کے ثبوت کے لیے دو مردوں کی گواہی کافی ہو اور چھ پیدا ہو نہ ہو  
 بلکہ خطاب ہر شخص کو ہو قاضی کا حکم کالائے کے قابل ہو شہادت کے نوی مضمی حاضر ہونے کے ہیں اور شرعی اس میں جو حد و ضمانت

یہاں شہادت کے بارے میں جو حد و ضمانت ہے وہی ہے جو شہادت کے بارے میں ہے

عورت کے کنوارے ہونے میں اور عورتوں کے ان عیبوں کے مقدمات میں جن پر مرد مطلع نہیں ہو سکتا اگر عورت  
 کی گواہی کافی ہو ان کے سب صورتوں کے سوا اور کل مقدمات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی  
 کافی ہو ان میں سب گواہوں میں گواہی کا لفظ ہونا اور اس گواہ کا عادل (رست گو) ہونا بیشک ضروری اور  
 شرط ہے یعنی عادل آدمی یوں ہے میں گواہی دیتا ہوں اگر ایسے لفظ نہ کہے گا تو اس گواہی کا اعتبار نہیں  
 کیا جائیگا خواہ مرد ہو یا عورت ہو اور کل حقوق (کے مقدمات) میں خفیہ و علانیہ قاضی کو اپنی حال کی  
 تحقیق کرے باقی مدعا علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو عادل بتانے لگے تو اس کا کہنا کافی نہیں ہو سکتا ان کی گواہی  
 کے عادل ہونے کی تحقیق کرنے اور قاصد ہونے اور دوسرے شخص کی زبان بھانے کیلئے ایک آدمی کافی ہو یعنی اگر  
 قاضی کے تحقیق کرنے پر ایک آدمی نے کہہ دیا کہ یہ آدمی عادل ہو یا قاضی نے کسی سے یہ حال معلوم کرنے کیلئے ایک  
 آدمی کو قاصد کر کے بھیج دیا یا ایک آدمی نے دوسرے کی زبان کا ترجمہ اپنی زبان میں کر دیا تو ان تینوں صورتوں میں ہی  
 ایک آدمی کافی ہو دو کا ہونا ضروری نہیں (چند معاملوں میں) اقرار حکم حاکم غصب بخون کے مقدمات میں  
 ہر آدمی کو اختیار ہے کہ جو کچھ اُس نے دیکھا یا سنا ہو عدالت میں جا کر کہہ دے اگرچہ اس پر گواہ نہ کیا گیا ہو اور دوسرے کی  
 گواہی پر گواہی نہ دے جب تک کہ اس کو گواہ نہ بد جائے گواہ قاضی اور راوی کو اگر واقعہ پر سے طور پر یا دوسرے سے فقط  
 لکھے ہوئے پرکار بند نہ ہو جائیں اور بلا آنکھ دیکھنے کسی بات کی کوئی گواہی نہ دے سوائے مناسب ہوتے ہی عورت  
 صحبت کرنا۔ قاضی کی قضا اور صل چیز کا وقف کرنا کہ ان چیزوں کو اگر کسی ایسے شخص نے اس سے بیان کیا ہے کہ  
 جس کے نیک ہونے پر اسے پورا بھروسہ ہو تو یہ آدمی گواہ دیکھتا ہے (نسب کی گواہی سے مراد یہ ہے مثلاً کہ میں نے  
 گواہی دے کر میں نے دو گونے میں سنا ہے کہ فلان آدمی نے فلان کا بیٹا یا اس کا بھائی یا اس کی بہن کی بابت میں گواہی  
 کہ میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلان آدمی مر گیا ہے اور نکاح میں یوں کہ میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلانی عورت  
 فلانی کی بیوی ہے اور صحبت ہوئی بابت یوں گواہی دے میں نے سنا ہے کہ فلان شخص نے فلانی عورت سے نکاح کر کے  
 اس سے ہم بستری کر لی ہے اور قضاۃ قاضی کی گواہی کی صورت یہ یوں کہ میں نے سنا ہے کہ فلان فلان ایسا ہے کہ  
 قاضی ہو گیا ہے اور صل چیز کے وقف کرنا کہ میں نے سنا ہے کہ فلان شخص نے یہ نہیں وقف  
 کر دی ہے تو اس صورت سے پس سب گواہ بیان دینی درست اور جائز ہیں یعنی وضع سے جس کسی کے پاس (یعنی اسکے  
 قبضہ میں) کوئی چیز ہو سوائے غلام اور لونڈی کے تو اسے دیکھنے والے سے کہیں کہ یہ جانے کہ تو یوں گواہی دے کہ  
 اسی کی چیز کو نہ قبضہ ملک کی چیز ہے اگر گواہ نے کچھ لکھنا قاضی کے سامنے یہ بیان کر دیا کہ میں نے سنا ہے گواہی

یہ گواہی سچ تو گواہی درست ہوگی ۱۲۸

دیتا ہوں یا اس چیز پر قبضہ دیکھ کر ایسی کی بتا تا ہوں تو قاضی ایسی گواہی نہ سنے اگر کسی نے گواہی دی کہ میں ان آدمی کو دفن ہو نہیں سکیا تھا یا اس کے جنازے کی نماز میں نہ پڑھی ہو تو یہ کھوٹا دیکھنے کی برابر ہے یہاں تک کہ اگر ایسا گواہ ہو کہ اسے دوسرے کو کھوٹا دیکھی ہے بیان کر دی کہ میں نے لوگوں سے سنا تھا کہ یہ جنازہ فلاں کا ہے تب بھی قاضی اسکی گواہی قبول کرے

### باب من قبل شہادتہ من لا قبل

ان لوگوں کا بیان جن کی گواہی مقبول ہوتی ہے اور ان کی مقبول نہیں ہوتی

من از صغیر و غلام اور نابالغ کی گواہی قبول کرنے کے قابل نہیں ہوتی ان اگر غلام غلامی کی حالت میں اور نابالغ نابالغی کی حالت میں گواہ بنے گا آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد گواہی دی تو وہ مقبول ہوگی اور جو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہو اسکی گواہی بھی قبول نہیں ہو سکتی اگرچہ وہ تو بچہ بھی کرے ہاں اگر کسی کا فر کو تہمت لگانے میں سزا ہوئی تھی پھر وہ مسلمان ہو گیا اور اب وہ داعی نہیں رہ گیا اسکی گواہی مقبول ہوگی اولاد کی گواہی مان باپ اور دادا دادی کے حق میں اور مان باپ کی اولاد کے اور دادا دادی کی پوتا پوتی کے حق میں معتبر نہیں ہو سکتی (اور اسی حکم میں نانائانی نواسہ نواسی بھی ہیں) اور نہ میان کی بیوی کے حق میں اور بیوی کی میان کے حق میں اور نہ آقا کی اس کے غلام کے اور اس کے مکاتب کے حق میں اور نہ ایکسا بھی کی دوسرے سا بھی کے حق میں اس مال کے مقدمہ میں جو ان کے سا بھی کا ہو اور نہ مختلط کی اور نہ زجر کرنے والی اور نہ گانے بجانے والے کی اور نہ دشمن کی اگر دشمنی دنیاوی سبب سے ہو اور نہ ایسے شرابی کی جو اور دلعبک لیے ہمیشہ شراب پیتا ہو (اگر کسی نے دوائی کی غرض سے پی ہو تو اسکی گواہی میں کوئی ہرج نہیں) اور نہ ایسے شخص کی جو پرند باز ہو (پرند باز میں غائبانہ تیر باز پرند باز کو تر باز وغیرہ وغیرہ سب آگئے) اور نہ ایسے کی جو لوگوں کو گانا سنا تا ہو اور نہ اسکی جو منہ ہونے کے کام کرتا ہو یا حمام میں نہانے کو نہ گایا ہے نہ بند جاتا ہو یا سینوار ہو یا چوڑے کے طور پر چوڑی یا سیر یا بازی کرتا ہو یا چوڑے کے طور پر چوڑے کے سبب اسکی نماز قضا ہو جاتی ہو یا چوڑے میں پیشاب کرتا یا کھاتا پھرتا ہو یا عورت ہونے کی وجہ سے کوبرا کتا اور گالیان دیتا ہو اور شہر شخص کی گواہی اس کے بھائی کے مقدمہ میں یا اس کے چچا یا دودھ کے مان باپ یا چچا یا بھتیجی یا دھوا یا بھتیجی یا بھتیجی یا بھتیجی کے مقدمہ میں گواہی صحیح ہوگی (یعنی یہ تہمت وغیرہ گواہی کے بارے میں کچھ مقرر نہیں ہوتا) سوائے خطابیہ کے (یعنی خطابیہ گواہی دینے کے قابل نہیں ہے خطابیہ رافضیہ کی ایک فرقہ کا نام ہے جو ابو الخطاب محمد بن ابی دہبہ را جوع کی طرف نسبت کی جاتے ہیں اور جس لائے خیر خیر یہ ذکر کیا کہ یہ ایک قسم کے ثنائی ہیں جو سو قسم کے گواہی دینی جائز کہتے ہیں کہ سب مدعی ان کے سامنے قسم کھا کر لیے

من از صغیر و غلام اور نابالغ کی گواہی مقبول نہیں ہوتی ان اگر غلام غلامی کی حالت میں اور نابالغ نابالغی کی حالت میں گواہ بنے گا آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد گواہی دی تو وہ مقبول ہوگی اور جو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہو اسکی گواہی بھی قبول نہیں ہو سکتی اگرچہ وہ تو بچہ بھی کرے ہاں اگر کسی کا فر کو تہمت لگانے میں سزا ہوئی تھی پھر وہ مسلمان ہو گیا اور اب وہ داعی نہیں رہ گیا اسکی گواہی مقبول ہوگی اولاد کی گواہی مان باپ اور دادا دادی کے حق میں اور مان باپ کی اولاد کے اور دادا دادی کی پوتا پوتی کے حق میں معتبر نہیں ہو سکتی (اور اسی حکم میں نانائانی نواسہ نواسی بھی ہیں) اور نہ میان کی بیوی کے حق میں اور بیوی کی میان کے حق میں اور نہ آقا کی اس کے غلام کے اور اس کے مکاتب کے حق میں اور نہ ایکسا بھی کی دوسرے سا بھی کے حق میں اس مال کے مقدمہ میں جو ان کے سا بھی کا ہو اور نہ مختلط کی اور نہ زجر کرنے والی اور نہ گانے بجانے والے کی اور نہ دشمن کی اگر دشمنی دنیاوی سبب سے ہو اور نہ ایسے شرابی کی جو اور دلعبک لیے ہمیشہ شراب پیتا ہو (اگر کسی نے دوائی کی غرض سے پی ہو تو اسکی گواہی میں کوئی ہرج نہیں) اور نہ ایسے شخص کی جو پرند باز ہو (پرند باز میں غائبانہ تیر باز پرند باز کو تر باز وغیرہ وغیرہ سب آگئے) اور نہ ایسے کی جو لوگوں کو گانا سنا تا ہو اور نہ اسکی جو منہ ہونے کے کام کرتا ہو یا حمام میں نہانے کو نہ گایا ہے نہ بند جاتا ہو یا سینوار ہو یا چوڑے کے طور پر چوڑی یا سیر یا بازی کرتا ہو یا چوڑے کے سبب اسکی نماز قضا ہو جاتی ہو یا چوڑے میں پیشاب کرتا یا کھاتا پھرتا ہو یا عورت ہونے کی وجہ سے کوبرا کتا اور گالیان دیتا ہو اور شہر شخص کی گواہی اس کے بھائی کے مقدمہ میں یا اس کے چچا یا دودھ کے مان باپ یا چچا یا بھتیجی یا دھوا یا بھتیجی یا بھتیجی یا بھتیجی کے مقدمہ میں گواہی صحیح ہوگی (یعنی یہ تہمت وغیرہ گواہی کے بارے میں کچھ مقرر نہیں ہوتا) سوائے خطابیہ کے (یعنی خطابیہ گواہی دینے کے قابل نہیں ہے خطابیہ رافضیہ کی ایک فرقہ کا نام ہے جو ابو الخطاب محمد بن ابی دہبہ را جوع کی طرف نسبت کی جاتے ہیں اور جس لائے خیر خیر یہ ذکر کیا کہ یہ ایک قسم کے ثنائی ہیں جو سو قسم کے گواہی دینی جائز کہتے ہیں کہ سب مدعی ان کے سامنے قسم کھا کر لیے



کہ میں اپنی دعویٰ میں حق پر ہوں عینی مع ذمی کی گواہی ذمی پر اور حربی کی گواہی حربی پر چاہیے اور حربی کی گواہی ذمی پر چاہیے نہیں ہر اگر کوئی کہے کہ گناہ ہے مجھے اور صفیہ کا مکتب ہوا اسکی گواہی جائز ہے اس طرح اسکی گواہی جس کی ختم نہ ہوئی ہوں یا شخص ہی ہو یا خشی ہو یعنی جس کے ذکر اور فرج دونوں ہوں اور اسی طرح اہلکاروں کی گواہی اور آزاد شدہ غلام کی اسکے آزاد کرنے والے کے مقدمہ میں جائز ہے اگر وہ آدمی یہ گواہی دین کہ فلاں شخص کے ہمارے والد نے اپنا وصی مقرر کیا تھا اور وہ شخص بعتی ہو (مگر اسکا مدعی ہو کہ ہاں مجھے اس نے وصی کیا تھا تو ان دونوں کی گواہی منظور ہوگی اور اگر اسے انکار کیا تو معذور نہیں ہوگی جیسا کہ اگر وہ آدمی یہ گواہی دین کہ اس شخص کے ہمارے والد نے اپنے قرض کا روپیہ وصول کرنے کے لیے وکیل کیا تھا تو اب خواہ یہ وکیل دکالت کا اقرار کرے یا نہ کرے ان کی گواہی مقبول نہیں اور اگر گواہوں کے فاسق وغیرہ ہونے کی کوئی فضول جرح کرنے لگے تو قاضی گواہی پر جرح ہونے کو نہ سنے اگر کسی نے گواہی دی تھی اسکے بعد بھی کچھری برخاست نہیں ہوئی تھی کہ اس نے یہ بات کہی کہ گواہی میں مجھ سے کچھ غلطی ہو گئی ہو تو اسکا یہ کہنا تسلیم کیا جائیگا اگر وہ عادل ہو۔

### باب الاختلاف فی الشہادۃ

گواہی میں اختلاف ہونے کا بیان

مع گواہی اگر دعویٰ کے موافق ہوئی تو مافی جانیگی اگر مخالفت ہوئی تو نہیں مافی جانیگی ایک آدمی کو ایک گھر پر دعویٰ کیا کہ یہ مجھ پر زمین ہے یا میں نے خریدی اور اسکے گواہوں نے یہ گواہی دی کہ ہاں یہ گھر کا مالک ہوا اور یہ بیان کیا کہ کس طرح مالک ہوا تو یہ گواہی لغوی ہو اگر اسکا الٹا ہو یعنی ایک شخص نے دعویٰ تو فقط مالک ہو گیا تھا اور گواہوں نے مالک ہو گیا اسبب بھی بیان کر دیا تو اب گواہی لغوی نہ ہوگی دونوں گواہوں کا اتفاق لفظ اور معنی دونوں میں ہونا معتبر ہو پس اگر ان میں سے ایک نے ایک ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو یہ گواہی نہیں سنی جائیگی اور اگر ایک نے ایک ہزار کی دی تھی اور دوسرے نے ڈیڑھ ہزار کی اور مدعی بھی ڈیڑھ ہی ہزار کا دعویٰ کرتا ہے تو ایک ہزار کی بابت گواہی قبول ہوگی اور اگر وہ آدمیوں نے ایک ہزار کی گواہی دی تھی پھر ان میں سے ایک نے یہ بیان کیا کہ مدعا علیہ نے پانسو روپے کیے ہیں تو دونوں کی گواہی ہزار میں مقبول ہوگی کیونکہ اس پر دونوں کا اتفاق ہے اور ایک گواہ کا یہ بیان کہ پانسو روپے کا کہ پانسو روپے کیے گئے ہیں ان اگر اسکے ساتھ دوسرا گواہ اور مل جائے تو اس وقت چونکہ گواہی کا لفظ اب پر ہوا ہے لہذا وہ گواہی معتبر ہوگی اور جب تک مدعی پانسو روپے کا اقرار نہ کرے تو گواہ کو گواہی دینی مستحب

عین ہی اگر دو آدمیوں نے ایک ہزار روپیہ قرض دینے کی گواہی دی اور ان میں سے ایک نے بھی کہا کہ اس قرض لینے والے نے وہ ایک ہزار روپیہ کر دیے ہیں تو یہ گواہی ہزار روپیہ قرض دینے ہی پر صحیح ہوگی کیونکہ قرض کی بابت تو حجت پوری ہے اور ادائیگی کی بابت نہیں ہے اگر دو آدمیوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شخص نے زید کو بقر عید کے روز مکہ میں قتل کیا ہے اور ان کے سوا اور دو نے یہ گواہی دی کہ اسی زید کو بقر عید کے دن مصر میں قتل کیا ہے تو ان چار دن گواہوں کو دھکے دیدیے جائیں گے اور یہ دونوں گواہ بیان رد کر دی جائیں گی ہاں اگر پہلے دو گواہوں کی گواہی سکر قاضی حکم لگا چکا ہو تو اب دوسری گواہی رائیگانہ جائیگی اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی کے گائے چرانے پر گواہی دی اور اس کے رنگ میں دونوں کا اختلاف ہو گیا اور ایک گوری بتلا تا ہر دوسرے کھیری کہتا ہے تو اس گواہی پر چور کا ہاتھ کاٹ دیا جائیگا ہاں اگر دونوں کا اختلاف زیادہ ہونے میں ہو کہ ایک کے اس سے بیل چرایا ہے دوسرے کے گائے چرائی ہے یا غصہ کے بارے میں اختلاف ہو کہ ایک کہتا ہے اس نے چھین لی ہے دوسرا کہتا ہے کہ اس نے چرائی ہے اگرچہ رنگ بیان کرنے میں متفق ہوں تو لفن دونوں صورتوں میں گواہی قابل اعتبار نہ ہوگی اگر کسی نے ایک شخص کی یون گواہی دی کہ اس نے فلاں کا غلام ایک ہزار میں خرید لیا ہے اور دوسرے گواہ نے ڈیڑھ ہزار میں خریدنا بیان کیا تو یہ نئی گواہی بیکار ہو جائیگی اور اسی طرح کتابت اور خلع کی رد یون کی تعداد میں اگر گواہوں کا اختلاف ہو جائے تو وہ گواہی بھی بیکار ہو جائیگی لیکن اگر نکاح ہوئے بعد تعداد میں اختلاف ہو گیا تو نکاح ایک ہزار پر صحیح ہو جائیگا مرنے والے کی چیز اسکے وارث کو نہ دلانی جائے جب تک کہ گواہوں کے یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس شخص کا فلاں وارث مر گیا ہے اور اس نے یہ چیز اسکے پیسیراث چھوڑی ہے یا دونوں گواہ یون کہیں کہ یہ چیز اسکے مورث کے مرثیے وقت اسکی ملک تھی یا اسکے قبضہ میں تھی یا اسنے کسی کے پاس امانت رکھوا رکھی تھی یا اسنے کسی کو مانگے دے رکھی تھی ان سب صورتوں میں قاضی وہ چیز وارث کو دلا دے اور اگر کوئی مکان وغیرہ کسی کے قبضہ میں ہو اور گواہوں نے (ایک اور شخص کی بابت) یون گواہی دی کہ یہ مکان ایک مہینہ (یا سال بھر) سے اس شخص زندہ کے قبضہ میں ہے تو یہ گواہی رد ہوگی ہاں اگر مدعا علیہ نے بھی اس کا اقرار کر لیا کہ بیشک اس پر ایک مہینہ سے اس زندہ کا قبضہ ہے یا دونوں گواہوں نے یون گواہی دی کہ مدعا علیہ نے بھی اس کا اقرار کیا ہے کہ بیشک یہ مکان مدعی کے قبضہ میں ہے تو اب وہ مکان مدعی کو دلا دیا جائے گا۔

## باب الشہادۃ علی الشہادۃ

گواہی پر گواہی دینے کا بیان

ت ان حقوق میں جو شہ سے ساقط نہیں ہوتے (یعنی سوائے حدود اور غنی مقدمات کے) اگر وہ گواہوں کی گواہیوں پر اور وادی گواہی دین تو یہ گواہی برابر مانی جائیگی اور پہلے گواہوں کو اصلی گواہ کہا جاتا ہے اور پچھلوں کو فرعی) اور ایک گواہ کی گواہی پر ایک آدمی کی گواہی قبول نہیں ہوگی بلکہ ہر ایک پر وہی گواہ ہونے چاہئیں اور فرعی گواہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اصلی گواہ فرعی سے یوں کہے کہ تو میری اس گواہی پر گواہ رہ اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے نے میرے سامنے اتنے روپے کا اقرار کیا ہے اور اس فرعی گواہی کے اوپر کا طریقہ یہ ہے کہ فرعی گواہ یوں کہے کہ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ فلان شخص نے اپنے گواہی پر مجھے گواہ کیا تھا اور اسکی وہ گواہی یہ تھی کہ فلان شخص نے اس کے سامنے اپنے روپے کا اقرار کیا ہے اور اس نے مجھ سے کہا تھا کہ تو میری اس گواہی پر گواہ رہنا کہ میرے سامنے فلان شخص نے اتنے روپے کا اقرار کیا ہے) اور فرعی گواہی مقبول نہیں ہو سکتی ہاں اگر اصلی گواہ مرجعین یا ہمار ہو جائیں یا کہیں سفر میں چلے جائیں اگر فرعی گواہ اصلی گواہوں کا عادل ہونا بیان کریں تو انکی عدالت ثابت ہو جائیگی نیز انکا عادل (وغیرہ) ہونا اور دن سے دریافت کیا جائے اگر اصلی گواہ گواہی سے انکار کر دین تو فرعی گواہی بالکل بیکار ہو جائیگی اگر وہ فرعی گواہوں نے اصلی گواہوں کی شہادت کے ذریعہ سے ایک عورت پر جو فلان شخص کی بیٹی فلان جگہ کی رہنے والی ہے ایک ہزار روپیہ ہونگی گواہی دی اور دونوں نے یہ بھی کہا کہ ہم سے اصلی گواہوں نے یہ بیان کیا تھا کہ وہ اس عورت کو بچاتے تھے بہن اس پر مدعی فوراً ایک عورت کو لایا کہ دیکھو یہی ہے جس کے ذمہ ہونے پر تم گواہی دینے آئے ہو) فرعی گواہوں نے کہا ہم نہیں جانتے کہ یہ وہ عورت ہے یا نہیں یہ یہ پہچان تو اصلی گواہوں کو ہی تو اب مدعی سے کہا جائیگا کہ تو دو گواہ اور اس بات کو لاجو یہ گواہی دین کہ یہ عورت وہی ہے جس پر یہ مقدمہ ہے اور یہی حکم قاضی کے اس نوشتہ کا ہے جو دوسرے قاضی کے پاس تھا اور اگر اصلی گواہوں نے ان دونوں صورتوں میں (اس عورت کا پتہ بتلانیکی بابت) آنا کہ فلان عورت جو قبیلہ بنی تمیم سے ہے تو تاکنا کنا کافی نہیں ہوگا جب تک کہ اوپر کے قبیلہ بنی تمیم سے خاندان میں اس عورت کے ہونیکو بیان کر دین اور اگر کسی گواہ نے (گواہی دینے کے بعد) یہ اقرار کر لیا کہ میں نے تو جھوٹی گواہی ہی تھی تو اسکی اس بیوقوفی کو سارے شہر اور بازاروں میں تشہیر کیا جائے اور مارنے یا قید کرنا

نوٹ: امداد علیہ بنی شخص ۱۱۱۱

ساتھ تعزیر بنکیا جائے۔

## باب الرجوع عن الشهادة

ت گواہی (دیکر اس) سے پھر ناجایز نہیں ہر بان اگر حاکم کے سامنے کوئی پھر گیا تو اسکا پھر نامعتبر ہوگا اور اگر حاکم کے حکم دینے سے پہلے دونوں گواہ پھر جائیں تو اب حاکم انکی گواہی پر حکم نہ لگائے اور اگر حکم لگ چکا تھا تو پھر گواہ کے پھر جانے سے وہ حکم ٹوٹ نہیں سکتا اگر گواہی کے ذریعہ سے مدعی کچھ روپیہ بھٹیایا ہو اور پھر گواہ پھر گئے ہوں جو روپیہ بھٹوئے تلف کیا ہو اس کے یہ دونوں ضامن ہو کر مدعا علیہ کو دین گے خواہ وہ کوئی قرض ہو یا کوئی عین چیز ہو اور ایک گواہ پھر لے تو وہ نصف روپیہ کا ضامن ہوگا اور گواہی کے نصاب کے ان گواہوں کی شمار کا اعتبار ہوگا وہی سے نہ پھرے ہوں پھرے والوں کی شمار کا اعتبار نہیں مثلاً کسی مقدمہ میں تین آدمیوں نے گواہی دی تھی اور ایک انہیں سے پھر گیا تو اسکو کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ ابھی گواہ کا نصاب پورا ہے اور اگر دوسرا اور پھر گیا تو اب ان دونوں (پھرے والوں کو نصف روپیہ مدعا علیہ کو) دینا پڑیگا اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی پھر ایک عورت پھر گئی تو یہ چوتھائی مال کی ضامن ہوگی اور اگر دونوں پھر گئیں تو دونوں آدمی کی ضامن ہوں گی اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی تھی پھر آٹھ عورتیں پھر گئیں تو ان آٹھوں پر کچھ نہیں آئیگا پھر اگر (دو) اور پھر گئی تو اسوقت یہ نوکی چوتھائی مال کی ضامن ہوں گی اور اگر عورتیں اور مرد سب ہی مر گئے تو اسوقت اس مال دان کے روپے یعنی جو انکی گواہی سے مدعی کو دلایا گیا ہے چھ حصے کئے جائینگے انہیں سے ایک حصہ اس جو پر اور باقی چھ حصے ان دسوں عورتوں پر دیکھو کہ گواہی میں دو دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر ہیں اگر دو مردوں نے ایک مرد پر یا ایک عورت پر یوں گواہی دی کہ اسنے اپنے ہر شے پر اپنا نکاح کرایا یا کیا ہو اور پھر دونوں پھر گئے تو ان پر ہر کا نامان نہ آئیگا اور اگر ہر شے سے زیادہ پر نکاح ہونا بیان کیا تھا تو دونوں اس زیادتی کے ضامن ہونگے اور بیع میں گواہ ضامن نہیں ہوتے سوائے اس تفصیل کے کہ بیع کی قیمت میں آجائے و یعنی مثلاً دو گواہوں نے ایک شخص پر یہ گواہی دی کہ اسنے اپنی ملانی چیز بیع کر دی ہے اور پھر دونوں پھر گئے تو یہ اسکی قیمت کے ضامن نہیں اور اگر وہ چیزیں چیزیں میں بیع ہوئی تھی اور گواہوں نے پانچ روپیہ میں بیع ہوئی گواہی دیدی پھر گواہی سے پھر گئے تو اب یہ اسکی قیمت یعنی پانچ روپے کے ضامن ہونگے اور صحبت ہونے سے پہلے طلاق ہونے پر گواہی دینے کے بعد اگر پھر جائیں تو وہ نصف ہر کے ضامن ہوں اور اگر صحبت کر کے بعد طلاق دی تھی بعد میں پھر گئے تو اب

اگر گواہی (دیکر اس) سے پھر ناجایز نہیں ہر بان اگر حاکم کے سامنے کوئی پھر گیا تو اسکا پھر نامعتبر ہوگا اور اگر حاکم کے حکم دینے سے پہلے دونوں گواہ پھر جائیں تو اب حاکم انکی گواہی پر حکم نہ لگائے اور اگر حکم لگ چکا تھا تو پھر گواہ کے پھر جانے سے وہ حکم ٹوٹ نہیں سکتا اگر گواہی کے ذریعہ سے مدعی کچھ روپیہ بھٹیایا ہو اور پھر گواہ پھر گئے ہوں جو روپیہ بھٹوئے تلف کیا ہو اس کے یہ دونوں ضامن ہو کر مدعا علیہ کو دین گے خواہ وہ کوئی قرض ہو یا کوئی عین چیز ہو اور ایک گواہ پھر لے تو وہ نصف روپیہ کا ضامن ہوگا اور گواہی کے نصاب کے ان گواہوں کی شمار کا اعتبار ہوگا وہی سے نہ پھرے ہوں پھرے والوں کی شمار کا اعتبار نہیں مثلاً کسی مقدمہ میں تین آدمیوں نے گواہی دی تھی اور ایک انہیں سے پھر گیا تو اسکو کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ ابھی گواہ کا نصاب پورا ہے اور اگر دوسرا اور پھر گیا تو اب ان دونوں (پھرے والوں کو نصف روپیہ مدعا علیہ کو) دینا پڑیگا اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی پھر ایک عورت پھر گئی تو یہ چوتھائی مال کی ضامن ہوگی اور اگر دونوں پھر گئیں تو دونوں آدمی کی ضامن ہوں گی اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی تھی پھر آٹھ عورتیں پھر گئیں تو ان آٹھوں پر کچھ نہیں آئیگا پھر اگر (دو) اور پھر گئی تو اسوقت یہ نوکی چوتھائی مال کی ضامن ہوں گی اور اگر عورتیں اور مرد سب ہی مر گئے تو اسوقت اس مال دان کے روپے یعنی جو انکی گواہی سے مدعی کو دلایا گیا ہے چھ حصے کئے جائینگے انہیں سے ایک حصہ اس جو پر اور باقی چھ حصے ان دسوں عورتوں پر دیکھو کہ گواہی میں دو دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر ہیں اگر دو مردوں نے ایک مرد پر یا ایک عورت پر یوں گواہی دی کہ اسنے اپنے ہر شے پر اپنا نکاح کرایا یا کیا ہو اور پھر دونوں پھر گئے تو ان پر ہر کا نامان نہ آئیگا اور اگر ہر شے سے زیادہ پر نکاح ہونا بیان کیا تھا تو دونوں اس زیادتی کے ضامن ہونگے اور بیع میں گواہ ضامن نہیں ہوتے سوائے اس تفصیل کے کہ بیع کی قیمت میں آجائے و یعنی مثلاً دو گواہوں نے ایک شخص پر یہ گواہی دی کہ اسنے اپنی ملانی چیز بیع کر دی ہے اور پھر دونوں پھر گئے تو یہ اسکی قیمت کے ضامن نہیں اور اگر وہ چیزیں چیزیں میں بیع ہوئی تھی اور گواہوں نے پانچ روپیہ میں بیع ہوئی گواہی دیدی پھر گواہی سے پھر گئے تو اب یہ اسکی قیمت یعنی پانچ روپے کے ضامن ہونگے اور صحبت ہونے سے پہلے طلاق ہونے پر گواہی دینے کے بعد اگر پھر جائیں تو وہ نصف ہر کے ضامن ہوں اور اگر صحبت کر کے بعد طلاق دی تھی بعد میں پھر گئے تو اب

یہ کہیں کے ضامن نہیں ہونگے اور اگر غلام کے آزاد کرنے کی گواہی دیکر پھر گئے تو دونوں اس کی قیمت کی ضامن ہونگے یعنی ان دونوں کو اس غلام کی قیمت اسکے آقا کو دینی پڑے گی اور اگر کسی کی بابت خون کر نیکی گواہی دیکر پھر گئے تو دونوں پر خون ہمارا کا تاوان پڑے گا اور قضا میں یہ مارے نہیں جائیں گے اور اگر فرعی گواہ پھر جائیں تو یہ ضرور ضامن ہونگے کیونکہ مال کا تلف ہونا ان ہی کی گواہی سے تعلق رکھتا ہے اور اصلی گواہ اگر یوں کہہ دیں کہ ہم نے فرعی گواہوں کو اپنی گواہی پر گواہ نہیں کیا تھا یا کہیں کہ ہم نے انھیں گواہ تو کیا تھا مگر غلطی سے کیا تھا تو ان دونوں صورتوں میں ان اصلی گواہوں پر کچھ تاوان آئے گا اور اگر اصلی اور فرعی سب ہی گواہ پھر گئے تو ایسی صورت میں فقہاء فرعی گواہوں پر تاوان آئے گا اور فرعی گواہوں کے اس کہنے کی طرقت التفات نہ کیا جائے گا کہ اصلی گواہوں نے جھوٹ بولا ہے یا انھوں نے جیسے غلط کہا ہے اور جو شخص گواہوں کو عادل ہوئی گواہی دینے کے بعد اس پھر جائے تو وہ نقصان کا ضامن ہوگا قسم اور زنا کے ثبوت کے گواہ ضامن ہوتے ہیں احصان اور شرط ثابت کر نیے گواہ ضامن نہیں ہو کرتے ہیں یعنی اگر وہ گواہوں نے گواہی دی ہے کہ فلاں شخص نے قیسم کھائی ہے کہ میں اگر مسجد جاؤں تو میرا غلام آزاد ہے اور اسکے علاوہ اور دو گواہوں نے یہ گواہی دی کہ یہ شخص مسجد میں گیا تھا پھر یہ چاروں گواہ پھر گئے تو جنھوں نے قسم کھائی گواہی دی تھی ان پر تاوان آئے گا اور جنھوں نے یہ شرط پوری ہوئی گواہی دی تھی ان پر کچھ نہیں آئے گا اسی طرح اگر چار گواہوں نے کسی کے زنا کر نیکی گواہی دی اور دو نے اس شخص کے حصن ہوئی اور اس غیب کے سنگسار ہوئے بعد یہ سب گواہ پھر گئے تو اس صورت میں زنا کی گواہی دینے والوں پر تاوان آئے گا اور حصن ہوئی گواہی دینے والوں پر نہ آئے گا

### کتاب الوکالۃ

وکیل کرنا درست ہے اور دلائل شریعت کی مصلحت میں اسے کہتے ہیں کہ جس تصرف کا آدمی خود مالک ہو اس میں اپنی طرف سے تصرف کر نیے لیے ایک غیر آدمی کو اپنا قائم مقام کر دینا بشرطیکہ وکیل کرنا وہ وہ معاملات کو اچھی طرح سمجھتا ہو اگرچہ لڑکا ہی ہو یا ایسا غلام ہو جسے تجارت دینے کی آقا نے اجازت دی ہے اور وکیل نہیں ہو سکتا ہے آدمی خود طے کر سکے اور طرف ثانی کی رضامندی اس حقوق کی جو ابہری میں بھی وکیل کرنا جائز ہے مگر یہ کہ موکل بیمار ہو یا تنہا ہو کے راستے کی مسافت سے زیادہ دور ہو یا سفر کر رہے ہو یا طیار بیٹھا ہو یا موکل بڑھاپہ میں ہو یا تنہا ہو یا چاروں صورتوں میں طرف ثانی کی رضامندی اور اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور کسی کا حق ادا کرنے اور اپنا حق وصول کر نیے لیے بھی وکیل کرنا جائز ہے



ہاں اگر موکل (قاضی کی عدالت میں) موجود نہ ہو تو اسکی طرف سے حدود اور خون کے مقدمہ میں کیل کرنا جائز نہیں ہے اگر موکل وہاں ہو تو اسوقت جائز ہے کیونکہ اس صورت میں کل کاروبار موکل ہی کی طرف سے سمجھے جائینگے اور وکیل کا اعتبار نہیں رہیگا اور جن معاملات کو وکیل اپنی طرف نسبت کرتا ہے (یعنی جن معاملات کو خود بطور مالک کے ہو کر کرتا ہے) جیسے حج کرنا ٹھیکہ دینا اور اقرار سے صلح کرنا تو ان کے حقوق بھی وکیل ہی سے متعلق ہوتے ہیں بشرطیکہ وکیل ایسا غلام یا لڑکا نہ ہو جسے معاملات طے کرنے کی اجازت نہ ملی ہو اور وہ حقوق یہ ہیں مثلاً بیع کو مشتری کے حوالہ کرنا اگر وکیل بائع کی طرف سے ہو اور بیع پر اپنا قبضہ کرنا اگر یہ مشتری کی طرف سے ہو اور بیع کا کوئی دعویٰ یا نکل آئے تو بائع سے اسکی قیمت واپس لینا اور بیع عیب دار ہو تو اسکی بابت بائع سے جھگڑنا اور بیع کا مالک اول ہی سے موکل ہوتا ہی سی وجہ سے مسئلہ ہر کہ اگر وکیل موکل کی واسطے اپنے باپ یا بیٹے وغیرہ رشتہ دار کو جو غلام ہیں خریدے تو وہ آزاد ہونگے اور جن معاملات کو وکیل موکل کی طرف نسبت کرتا ہے جیسے نکاح خلع جان بچھون کرنے یا انکار کرنے سے صلح کرنا تو ان کے حقوق بھی موکل ہی سے متعلق ہوتے ہیں پس اگر وکیل نے اپنے موکل کا کسی عورت سے نکاح کر دیا تو اب مہر کا مطالبہ کیل سے نہیں ہو سکتا اور اگر وکیل عورت کی طرف سے تھا تو اس عورت کو شوہر کی سچ کرنا اس وکیل کے ذمہ نہیں ہے اور مشتری کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس نے کوئی چیز وکیل سے خریدی ہو تو موکل کو قیمت طلب کرنے سے روکدے اور اگر موکل ہی کو خریدی ہو تو بھی جائز ہے بلکہ وکیل کو اس سے دوبارہ مانگنا جائز نہیں ہے

### باب لوکالتہ بالبیع والشراء

خرید و فروخت کے واسطے وکیل کرنا بیان

ت اگر کسی نے (مثلاً مثلاً) ہر وی کپڑا خریدے یا گھوڑا یا خچر خریدنے کیلے وکیل کیا تو یہ وکیل صحیح ہے موکل نے ان چیزوں کی قیمت بتلا دی یا نہ بتلا دی ہو اور اگر ایک مکان یا ایک غلام کیلے وکیل کیا ہو تو اگر دتا قیمت بتلا دی ہو تو وہ وکیل ہو جائیگا ورنہ وکیل نہیں ہوگا اور اگر کپڑا یا چوپایہ خریدنے کیلے وکیل کیا ہو تو یہ وکیل کرتے وقت فقط اتنا کہتا ہے کہ تم مجھے ایک کپڑا یا چوپایہ خریدو اور تمہارے کپڑے کی کچھ تفصیل کی کہ ہدی ہو یا باری ہو نہ چاہئے کہ کہہ کہہ گئے ہو یا گدھا ہو تو یہ تو وکیل درست نہیں ہو سکتا اگر چہ موکل قیمت بھی کہہ دے اور اگر کسی نے فقط طعام انکار سے خریدے یا اسے کیلے وکیل کیا تو اس سے گھنوں یا گھون کا نام نہ ہوگا دیکھنا کہ ان دونوں کے ہوا وکیل کہ اور کوئی چیز خریدے یا اسے اختیار نہ ہوگا اور جب تک بیع وکیل کے قبضہ میں رہے اسے ان اگر اول وکیل مالک ہوا تو اور دہیز موکل تو یہی ہوتا ہے کہ رشتہ دار اس کی طرف سے آزاد ہو جائے کہ اگر کچھ شریعت کوئی شخص اپنے

۱۲ سنہ ۱۲۰۱ھ میں جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے صلح کرنا تھا اس میں سے ۱۲ سنہ ۱۲۰۱ھ میں جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے صلح کرنا تھا اس میں سے ۱۲ سنہ ۱۲۰۱ھ میں جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے صلح کرنا تھا اس میں سے ۱۲

اسے عیب دار ہونیکے سبب سے بچیر دینے کا اختیار ہو اور اگر موکل کے حوالہ کر چکا تھا تو اب اسکی اجازت  
 بغیر نہیں بچیر سکتا اور اگر وکیل نے اپنے پاس سے بیع کی قیمت دیدی ہو تو وکیل اس بیع کو قیمت وصول کرنے  
 لیے روک سکتا ہے یعنی روک لینا جائز ہو اگر ایسی صورت میں روکنے سے پہلے بیع اسکی پاس تلف ہوگئی تو نقصان  
 موکل کا ہوگا۔ روک قیمت دینی پڑے گی اس بیع کی قیمت موکل کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی اور اگر وہ اسکے  
 روکنے کو بعد تلف ہوئی ہے تو وہ مثل بیع کے برعکس صرف اور بدیہی جن میں عاقبتین جدا ہو نیسے پہلے  
 قبضہ ہونا ضروری ہے اگر ان میں وکیل ہی کے قبضہ ہونیکا اعتبار ہوگا موکل کا اعتبار نہیں ہو نیگا یعنی اگر قبضہ میں  
 وکیل نے اپنی موکل کی موجودگی میں کین اور قبضہ کرنے سے پہلے آپ مان سے چلا آیا تو وہ عقد ثلث جائزگی باقی  
 ہوگا۔ بیع اور ہجے یا چلا آئے اسکا کچھ اعتبار نہیں اگر کسی نے آٹھ سو گوشت ایک سو بیہ میں خریدنے کیلئے کسی  
 کو وکیل کیا تھا اس وکیل نے وہی گوشت جو اور جبکہ ایک سو بیہ میں آٹھ سو بکتا اور ایک سو روپے کا سولہ سو خرید لیا تو  
 اس گوشت میں سے آٹھ سو آٹھ سو بیہ لینا اس موکل کے ذمہ ہو اور اگر کسی کو کوئی معین چیز خریدنے کے واسطے  
 وکیل کیا ہو تو اب وہ وکیل یہ چیز اپنے لیے نہ خریدے اور اگر وکیل نے خرید لی اور قیمت میں روپیہ بیہ میں ہوا  
 بلکہ کوئی چیز اسباب کی قسم میں سے دی ہو یا جو قیمت موکل نے وکیل کو بتلائی تھی کہ اتنے کو خریدنا اس سے کی یا  
 بیشی کے ساتھ خرید لیا ہو تو (دونوں صورتوں میں) یہ چیز وکیل ہی کی ہوگی اور اگر وکیل کسی معین چیز کے خریدنے  
 کے لیے نہیں کیا گیا تھا اور اب اسنے کوئی چیز خریدی تو یہ چیز بھی وکیل ہی کی ہوگی مان اگر اسنے خریدنے سے قبل  
 موکل کی قیمت کر لی ہو یا موکل ہی کے دامون سے خریدی ہو تو ان دونوں صورتوں میں بیشک موکل کی ہوگی  
 اور اگر وکیل کو کوئی چیز خرید کر رکھے کہ میں نے اپنے موکل کیلئے خریدی ہو اور موکل کے رہنمائی یہ تو اپنے ہی  
 لیے خریدی ہے تو ایسی صورت میں موکل کے کہنے کا اعتبار ہوگا اور اگر موکل نے وکیل کو قیمت دیدی تھی  
 تو پھر وکیل کے کہنے کا اعتبار ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ (مثلاً) یہ غلام فلا نے کے لیے  
 تو میرے ہاتھ پر ہے اسنے عید یا پھر اس خریدنے واسطے انکار کر دیا کہ مجھے اس نے خریدنے کیلئے نہیں کہا  
 تھا تو اب اس سے وہی فلا لیا جائے جس کیلئے کہہ کر اسے خرید لیا ہو یا ان کو فلا لیا بھی یوں کہے کہ میں نے اسے خریدنے  
 کیلئے نہیں کہا تو اب نہ لے مگر یہ کہ ایسی صورت میں پیشتری اسے خود ہی دیدے اگر کسی نے دو معین غلاموں کو  
 خریدنے کیلئے وکیل کیا اور موکل نے قیمت کا کچھ ذکر نہیں کیا اس نے اسکے واسطے ان غلاموں میں سے ایک خرید لیا  
 تو اس موکل کیلئے اکیلا خریدنا صحیح ہے اور اگر دونوں کو ایک ہزار میں خریدنے کیلئے وکیل کیا تھا اور قیمت میں

اسے عیب دار ہونیکے سبب سے بچیر دینے کا اختیار ہو اور اگر موکل کے حوالہ کر چکا تھا تو اب اسکی اجازت بغیر نہیں بچیر سکتا اور اگر وکیل نے اپنے پاس سے بیع کی قیمت دیدی ہو تو وکیل اس بیع کو قیمت وصول کرنے لیے روک سکتا ہے یعنی روک لینا جائز ہو اگر ایسی صورت میں روکنے سے پہلے بیع اسکی پاس تلف ہوگئی تو نقصان موکل کا ہوگا۔ روک قیمت دینی پڑے گی اس بیع کی قیمت موکل کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی اور اگر وہ اسکے روکنے کو بعد تلف ہوئی ہے تو وہ مثل بیع کے برعکس صرف اور بدیہی جن میں عاقبتین جدا ہو نیسے پہلے قبضہ ہونا ضروری ہے اگر ان میں وکیل ہی کے قبضہ ہونیکا اعتبار ہوگا موکل کا اعتبار نہیں ہو نیگا یعنی اگر قبضہ میں وکیل نے اپنی موکل کی موجودگی میں کین اور قبضہ کرنے سے پہلے آپ مان سے چلا آیا تو وہ عقد ثلث جائزگی باقی ہوگا۔ بیع اور ہجے یا چلا آئے اسکا کچھ اعتبار نہیں اگر کسی نے آٹھ سو گوشت ایک سو بیہ میں خریدنے کیلئے کسی کو وکیل کیا تھا اس وکیل نے وہی گوشت جو اور جبکہ ایک سو بیہ میں آٹھ سو بکتا اور ایک سو روپے کا سولہ سو خرید لیا تو اس گوشت میں سے آٹھ سو آٹھ سو بیہ لینا اس موکل کے ذمہ ہو اور اگر کسی کو کوئی معین چیز خریدنے کے واسطے وکیل کیا ہو تو اب وہ وکیل یہ چیز اپنے لیے نہ خریدے اور اگر وکیل نے خرید لی اور قیمت میں روپیہ بیہ میں ہوا بلکہ کوئی چیز اسباب کی قسم میں سے دی ہو یا جو قیمت موکل نے وکیل کو بتلائی تھی کہ اتنے کو خریدنا اس سے کی یا بیشی کے ساتھ خرید لیا ہو تو (دونوں صورتوں میں) یہ چیز وکیل ہی کی ہوگی اور اگر وکیل کسی معین چیز کے خریدنے کے لیے نہیں کیا گیا تھا اور اب اسنے کوئی چیز خریدی تو یہ چیز بھی وکیل ہی کی ہوگی مان اگر اسنے خریدنے سے قبل موکل کی قیمت کر لی ہو یا موکل ہی کے دامون سے خریدی ہو تو ان دونوں صورتوں میں بیشک موکل کی ہوگی اور اگر وکیل کو کوئی چیز خرید کر رکھے کہ میں نے اپنے موکل کیلئے خریدی ہو اور موکل کے رہنمائی یہ تو اپنے ہی لیے خریدی ہے تو ایسی صورت میں موکل کے کہنے کا اعتبار ہوگا اور اگر موکل نے وکیل کو قیمت دیدی تھی تو پھر وکیل کے کہنے کا اعتبار ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ (مثلاً) یہ غلام فلا نے کے لیے تو میرے ہاتھ پر ہے اسنے عید یا پھر اس خریدنے واسطے انکار کر دیا کہ مجھے اس نے خریدنے کیلئے نہیں کہا تھا تو اب اس سے وہی فلا لیا جائے جس کیلئے کہہ کر اسے خرید لیا ہو یا ان کو فلا لیا بھی یوں کہے کہ میں نے اسے خریدنے کیلئے نہیں کہا تو اب نہ لے مگر یہ کہ ایسی صورت میں پیشتری اسے خود ہی دیدے اگر کسی نے دو معین غلاموں کو خریدنے کیلئے وکیل کیا اور موکل نے قیمت کا کچھ ذکر نہیں کیا اس نے اسکے واسطے ان غلاموں میں سے ایک خرید لیا تو اس موکل کیلئے اکیلا خریدنا صحیح ہے اور اگر دونوں کو ایک ہزار میں خریدنے کیلئے وکیل کیا تھا اور قیمت میں

دولون برابر ہی تھے اسنے ایک غلام پانسو میں یا اس کے کم میں خرید لیا تو یہ خرید بھی درست ہر یہ ہو کل کو لینا  
 پڑیگا اور اگر ایک غلام پانسو سے زیادہ کو خرید تو یہ ہو کل کی طرف سے خریدنا نہیں ہوا ہاں اگر ہو کل کے جھگڑنے سے پہلے  
 دوسرے غلام کو بھی فقیدہ دامن میں خریدے تو پھر ٹھیک ہو جائیگا اور اگر کوئی اس روپے سے خریدنے کیلئے کسی کو وکیل  
 کرے جو ہو کل کا وکیل کے ذمہ قرض ہر اور وہ خریدے تو یہ خریدنا صحیح ہوگا اور اگر غیر معین چیز کو اس طرح کے  
 وہ خریدنا وکیل ہی کی ہوگی اگر کسی کو ایک ہزار میں ایک لونڈی خریدنے کا وکیل کیا اور وہ ہزار روپیہ اسے  
 دیدیے اسنے خریدی پھر رجب ہو کل کو دینے لگا تو ہو کل نے کہا کہ یہ تو تو نے پانسو میں خریدی ہے اور وکیل  
 کہتا ہے میں نے ہزار روپیہ میں خریدی ہے تو وکیل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر ابھی روپے نہیں  
 دیے تھے تو اس وقت ہو کل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر کوئی معین چیز خریدنے کے لیے وکیل کیا تھا اور  
 ہو کل نے قیمت معین نہیں کی تھی پھر وکیل نے خرید کر لاکے کہا کہ میں نے یہ ایک ہزار میں خریدی ہے اور اسکو بائے  
 نے بھی سچا بتلایا اور ہو کل کہتا ہے تو نے پانسو میں خریدی ہے تو اس صورت میں ان دولوں کو قسم کھلو انہنگے ایک غلام نے  
 کسی کو اس بات کے لیے وکیل کیا کہ تو مجھ کو میرے آقا سے ایک ہزار روپے میں خریدے اور ہزار روپیہ اسے دیدیا اسنے  
 اسے آقا سے جا کر کہا کہ میں (تمہارے) اس غلام کو اسی کیلئے خریدتا ہوں آقا نے اس شرط پر بیچ دیا تو یہ غلام آزاد ہو گیا  
 اسکی لا اسکے آقا کو پہنچے گی اور اگر یہ غلام کا وکیل فقط اتنا کہدے کہ میں اپنے لیے خریدتا ہوں تو یہ غلام اسی وکیل  
 خریدنے والے کا ہو جائیگا اور وہ ہزار روپیہ (جو غلام نے وکیل کو دیے تھے) اس کے آقا کے ہونگے (کیونکہ اس کے  
 غلام کی ملکیت جو اس خریدنے والے وکیل کے ذمہ ایک ہزار روپیہ اور ہونگے اور اگر کسی نے دوسرے  
 شخص کے غلام سے کہا کہ تو اپنے آپکو اپنے آقا سے میرے لیے خریدے غلام نے آقا سے جا کر کہا کہ تم مجھ  
 میرے ہی ہاتھ ملان شخص کے لیے بیچ دیا تو اسنے بیچ دیا تو یہ غلام اس ہو کل کا ہو جائیگا جس نے کھرا خرید لیا  
 ہر) اور اگر اس غلام نے یوں نہیں کہا کہ فلاں شخص کے لیے بیچ دیا بلکہ اتنا ہی کہہ کر مجھ کو میرے ہاتھ بیچ دیا تو اسنے  
 بیچ ڈالا تو یہ آزاد ہو جائیگا۔ **فصل** خرید و فروخت کا وکیل ایسے شخص سے بیع وغیرہ کا معاملہ  
 نہ کرے جسکے حق میں اسکی گواہی رو ہو جاتی ہے جو بیچنے کیلئے وکیل کیا گیا ہے۔ اسے کم قیمت پر زیادہ قیمت  
 پر اسباب کے بدلے اور ادھار سب طرح بیچنا جائز ہے اور خریدنے کا وکیل پوری ہی قیمت کو خرید سکتا  
 ہے یا اتنی زیادہ دیکر جس کا لوگوں میں عوام ہو یعنی قیمت لگانے والے لوگ اس چیز کو اتنی قیمت کی جائیگی جو  
 اگر کسی نے ایک غلام بیچنے کیلئے کسی کو وکیل کیا تھا اس آدھا غلام بیچ دیا تو یہ بیچنا درست ہے اور خریدنے میں اگر

اس شخص نے غلام کو بیع کر دیا تو اس شخص کو بیع کر دینا جائز ہے اور اگر اس شخص نے غلام کو بیع کر دیا تو اس شخص کو بیع کر دینا جائز ہے

اس شخص کو بیع کر دینا جائز ہے اور اگر اس شخص نے غلام کو بیع کر دیا تو اس شخص کو بیع کر دینا جائز ہے

ایسی صورت پیش آئے تو اسکا خریدنا موقوف رہے گا جب تک کہ وہ باقی کو بھی نہ خریدے (یعنی اگر کسی ایک غلام خریدنے کیلئے کسی کو وکیل کیا تھا اس نے آدھا غلام خرید لیا تو جب تک یہ دوسرا آدھا بھی نہ خریدے یہ خریدنا موقوف رہے گا اگر مشتری نے سبب کسی چیز کے جو اسے گوارہوں سے ثابت کر دیا ہو یا اس وکیل کے قسم کا انکار کرنے سے ثابت ہو اس سے بیع یا بائع کے وکیل پر پھیر دی تو اب وکیل مکمل پر پھیرے اور یہی حکم اس صورت میں ہر کہ وکیل نے بیع میں ایسا چیز بیچا ہو یا اگر کر لیا ہو جو مکمل میں نہیں ہو سکتا بلکہ قیدی ہو اور اس عیب کے سبب چیز واپس ہو کر وکیل پر آئی تو یہ وکیل مکمل کو واپس کر دے اور بائع کے وکیل نے کوئی چیز آدھا بیچ دی اس پر مکمل نے اس سے کہا کہ میں نے تو تجھے آدھا بیچنے کو کہا تھا اور وکیل کہے کہ تو نے آدھا کر لیا نقد کمین کا بھی نام نہیں لیا تھا اس صورت میں مکمل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا (مگر قسم لیکر) اور اگر معارضہ بت میں ایسی صورت پیش آجائے تو مفارقات کے کہنے کا اعتبار ہوگا اگر بائع کے وکیل نے قیمت لینے کے بدلے میں مشتری کی کوئی چیز رہن رکھ لی تھی وہ تلف ہو گئی یا مشتری سے کوئی ضمان لیلیا تھا وہ قیمت اس پر ماری گئی (یعنی وہ لا پتہ کمین چلا گیا یا مفلس ہو کے مر گیا) تو دونوں صورتوں میں قیمت کا ضمان وکیل نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے دو وکیل کیے ہوں تو ان میں سے ایک اکیلا کسی معاملہ میں تصرف نہ کرے ہاں فقط جھگڑنے میں یا لایعوض کے طلاق دینے اور آزاد کرانے کے مقدمے میں یا امانت والیں دینے اور قرض کار و پیہ ادا کرنے کے مقدمہ میں اور وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی طرف سے اور وکیل کو کھڑا کر دے ہاں اگر مکمل کی اجازت ہو یا اس نے وکیل سے یون کد یا ہو کہ تو اپنی رائے سے جس طرح مناسب سمجھے کر (تو ان صورتوں میں وکیل کو اختیار ہے کہ اور کسی کو وکیل کرے) پس اگر اس نے مکمل کی بلا اجازت وکیل کر لیا تھا اور دوسرے وکیل نے پہلے وکیل کے سامنے کچھ بیع وغیرہ کا معاملہ کیا یا وکیل کے سامنے کسی اجنبی نے اس کے مکمل کی چیز بیچ ڈالی تھی اس وکیل نے اس بیع کو جائز رکھا تو دونوں صورتوں میں یہ بیع درست ہوگی اگر کسی غلام یا مکان یا کافر نے اپنی نالایق بیچی کا جو آزاد اور مسلمان کسی کسی نکاح کر دیا یا اسکی کوئی چیز بیچ دی یا اس کے لیے (اس کے مال میں سے) کوئی چیز خریدی تو یہ درست نہ ہوگا یعنی یہ نکاح یا بیع وغیرہ کچھ نہیں ہونے کا۔

### باب الوکالۃ بالخصمۃ والعقبۃ

مجازاً اگر لے اور روپیہ وصول کرانے کے لیے وکیل کر لیا جائے

تجھڑ کرانے یا قاتل کرانے کے لیے وکیل کیا گیا ہو اس سے روپیہ وصول کرنے کا اختیار نہیں ہوتا اور جو روپیہ وصول کرنے کے لیے وکیل کیا گیا اسے قاتل کرانے کا اختیار نہیں ہوتا اور کسی میں چیز کو قتل کرنے کے

یہ دیکھ لیا گیا ہو اسے جھگڑا کرنے کا بھی اختیار نہیں ہوتا۔ اگر وصول کرنے کے دکیل پر مدعا علیہ نے اس بات کے گواہ گزرائے کہ (تیرے) موکل نے یہ چیز میرے ہاتھ بیچ دی ہے تو موکل کے آنے تک یہ مقدمہ ملتوی رہے گا اور یہی حال طلاق کا اور آزاد کرنے کا ہے۔ مثلاً اگر کسی کا وکیل اپنے موکل کی جو روکین سفر میں لے جانا چاہے اور وہ عورت اس امر کے گواہ پیش کر دے کہ تیرے موکل مجھے طلاق دے چکا ہے تو یہ مقدمہ بھی اس کے موکل کے آنے تک ملتوی ہوگا علیٰ ہذا القیاس۔ کیونکہ وکیل اپنے موکل کے غلام کو کہیں باہر لے جانا چاہتا تھا اس غلام نے اس امر کے گواہ پیش کیے کہ مجھے تیرے موکل آزاد کر چکا ہے تو اس کے موکل کے آنے تک مقدمہ بھی ملتوی ہوگا۔ عینی مٹھنات اگر جھگڑے کے لیے دکیل لیا گیا تھا اس نے قاضی کے سامنے طرف ثانی کے حق کا اقرار کرنا تو اس کا اقرار صحیح اور معتبر ہے یعنی یہ اقرار موکل کو پورا کرنا پڑے گا اور اگر قاضی کے سامنے قرار نہیں کیا کسی چھوٹی علت میں کیا ہے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا اگر کوئی کسی کی طرف سے مال کا ضامن ہو تو اس ضامن کو اسی وجہ کے وصول کرنے کے لیے وکیل کرنا باطل ہوگا اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ میں فلان شخص کا جویہان نہیں ہے کہ قبیل ہوں اس کا قرضہ وصول کرنے کے لیے اور قرضدار اسکی تصدیق کرے کہ بیشک تو اسکا وکیل ہو، تو اس قرضدار کو حکم ہو جائے کہ وہ اسکو قرض کار و پیہ دیدے پس اگر وہ گیا ہوا شخص کہ جس کا یہ پٹہ کو وکیل بتاتا تھا آگیا اور اس نے بھی دعویٰ و کالت کی تصدیق کی تو قہما ورنہ وہ قرضدار اب اسے قرض کار و پیہ دوبارہ دے اور آپس وکیل سے وصول کرنا پھر سے اگر اسکے پاس ہوا اور اگر اسے تلف ہو گیا ہو تو اب یہ اسے کچھ نہیں ملے گا ان اگر روپیہ دیتے وقت سے وکیل سے کوئی ضامن لے لیا ہو یا اسکی وکالت پر تصدیق نہ کی ہو بلکہ خاموش رہا ہو یا اسے جھوٹا بتایا ہو اور محض اسکے دعویٰ کرنے پر اسکو روپیہ دیدیا ہو اور ان تینوں صورتوں میں اگر وکیل کے پاس تصدیقی ہو گیا ہو تو یہ جب بھی وصول کر سکتا رہا اور کہیں یہ دعویٰ کیا کہ میں مانت لینے کیلئے وکیل کیا گیا ہوں درجیکے پاس نہ تھا حتیٰ کہ اسکی تصدیق کی کہ بیشک یہ مانت لینے کو وکیل کیا گیا ہے تو اسکو یہ حکم نہ کیا جائے کہ مانت یہ اسے دلت کو دیداور اس طرح اگر کوئی امانت کو اسکے مالک سے خریدنے کا دعویٰ کرے کہ اس سے اسکو لینا چاہیے اور امین اسکی تصدیق کرے تب بھی اسکو دیتے کا حکم نہ کیا جائے اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ اس امانت کا مالک مر گیا ہے اور یہ اسے میرے لیے میرا شچھوڑی ہے اور جبکہ پاس وہ امانت تھی اسے اسکی تصدیق کی تو وہ امانت اسکو دے اگر کسی کو ایک شخص نے اپنا روپیہ وصول کرنے کے لیے وکیل کیا اور وجہ وکیل نے اسے قرضدار سے مانگنا تو اسے اس کی دلت پر ہرگز نیک کام نہ دے بلکہ الٹا ہمارے جب تقاضا کیا تو کہہ ضامن ہو گیا نہ دے وہ مال وصول کرے یہ کہی کہ وکیل کو دیا تو اس

یہ دیکھ لیا گیا ہو اسے جھگڑا کرنے کا بھی اختیار نہیں ہوتا۔ اگر وصول کرنے کے دکیل پر مدعا علیہ نے اس بات کے گواہ گزرائے کہ (تیرے) موکل نے یہ چیز میرے ہاتھ بیچ دی ہے تو موکل کے آنے تک یہ مقدمہ ملتوی رہے گا اور یہی حال طلاق کا اور آزاد کرنے کا ہے۔ مثلاً اگر کسی کا وکیل اپنے موکل کی جو روکین سفر میں لے جانا چاہے اور وہ عورت اس امر کے گواہ پیش کر دے کہ تیرے موکل مجھے طلاق دے چکا ہے تو یہ مقدمہ بھی اس کے موکل کے آنے تک ملتوی ہوگا علیٰ ہذا القیاس۔ کیونکہ وکیل اپنے موکل کے غلام کو کہیں باہر لے جانا چاہتا تھا اس غلام نے اس امر کے گواہ پیش کیے کہ مجھے تیرے موکل آزاد کر چکا ہے تو اس کے موکل کے آنے تک مقدمہ بھی ملتوی ہوگا۔ عینی مٹھنات اگر جھگڑے کے لیے دکیل لیا گیا تھا اس نے قاضی کے سامنے طرف ثانی کے حق کا اقرار کرنا تو اس کا اقرار صحیح اور معتبر ہے یعنی یہ اقرار موکل کو پورا کرنا پڑے گا اور اگر قاضی کے سامنے قرار نہیں کیا کسی چھوٹی علت میں کیا ہے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا اگر کوئی کسی کی طرف سے مال کا ضامن ہو تو اس ضامن کو اسی وجہ کے وصول کرنے کے لیے وکیل کرنا باطل ہوگا اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ میں فلان شخص کا جویہان نہیں ہے کہ قبیل ہوں اس کا قرضہ وصول کرنے کے لیے اور قرضدار اسکی تصدیق کرے کہ بیشک تو اسکا وکیل ہو، تو اس قرضدار کو حکم ہو جائے کہ وہ اسکو قرض کار و پیہ دیدے پس اگر وہ گیا ہوا شخص کہ جس کا یہ پٹہ کو وکیل بتاتا تھا آگیا اور اس نے بھی دعویٰ و کالت کی تصدیق کی تو قہما ورنہ وہ قرضدار اب اسے قرض کار و پیہ دوبارہ دے اور آپس وکیل سے وصول کرنا پھر سے اگر اسکے پاس ہوا اور اگر اسے تلف ہو گیا ہو تو اب یہ اسے کچھ نہیں ملے گا ان اگر روپیہ دیتے وقت سے وکیل سے کوئی ضامن لے لیا ہو یا اسکی وکالت پر تصدیق نہ کی ہو بلکہ خاموش رہا ہو یا اسے جھوٹا بتایا ہو اور محض اسکے دعویٰ کرنے پر اسکو روپیہ دیدیا ہو اور ان تینوں صورتوں میں اگر وکیل کے پاس تصدیقی ہو گیا ہو تو یہ جب بھی وصول کر سکتا رہا اور کہیں یہ دعویٰ کیا کہ میں مانت لینے کیلئے وکیل کیا گیا ہوں درجیکے پاس نہ تھا حتیٰ کہ اسکی تصدیق کی کہ بیشک یہ مانت لینے کو وکیل کیا گیا ہے تو اسکو یہ حکم نہ کیا جائے کہ مانت یہ اسے دلت کو دیداور اس طرح اگر کوئی امانت کو اسکے مالک سے خریدنے کا دعویٰ کرے کہ اس سے اسکو لینا چاہیے اور امین اسکی تصدیق کرے تب بھی اسکو دیتے کا حکم نہ کیا جائے اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ اس امانت کا مالک مر گیا ہے اور یہ اسے میرے لیے میرا شچھوڑی ہے اور جبکہ پاس وہ امانت تھی اسے اسکی تصدیق کی تو وہ امانت اسکو دے اگر کسی کو ایک شخص نے اپنا روپیہ وصول کرنے کے لیے وکیل کیا اور وجہ وکیل نے اسے قرضدار سے مانگنا تو اسے اس کی دلت پر ہرگز نیک کام نہ دے بلکہ الٹا ہمارے جب تقاضا کیا تو کہہ ضامن ہو گیا نہ دے وہ مال وصول کرے یہ کہی کہ وکیل کو دیا تو اس



قرض نہ دے یہ دعویٰ کیا کہ مجھ سے تو اصل مالک روپیہ لے چکا ہے تو اب یہ قرض دار اس وکیل کو روپیہ دیدے اور آپ اصل مالک کے سر ہوا در اگر وہ انکار کرے تو اسے قسم دلائے اگر خریدی ہوئی نوٹری میں کوئی عیب تھا اس کے مقدمہ کے لیے مشتری نے کسی کو وکیل کیا اسکی درخواست پر بائع نے دعویٰ کیا کہ مشتری اس عیب پر راضی ہو گیا تھا تو اس صورت میں یہ وکیل نوٹری کو بائع پر واپس نہ کرے یہاں تک کہ مشتری قسم نہ کھائے کہ میں اس عیب پر راضی نہ ہوا تھا اگر کھالی تو پھر جائیگی ورنہ نہیں اگر کسی نے ایک شخص کو روپیہ دے کہ یہ ہمارے بال بچوں پر خرچ کر دینا اسے وہ دس روپے تو اپنے پاس رکھ لے اور اپنے پاس دس روپے خرچ کر دے تو یہ دس روپے جس کے ہوتے ہوئے

### باب غنہ الوکیل

اگر وکیل کو یہ معلوم ہو گیا کہ میرے موکل نے مجھے وکالت سے برطرف کر دیا ہو تو اسکی کالت باطل ہوگی یا وکیل یا موکل میں سے کوئی مرگیا یا کوئی بالکل دیوانہ ہو گیا یا مرتد ہو کے یعنی دین اسلام سے بھر کے ادا و الحرب میں چلا گیا یا دوسرا جھگڑے وکیل کو رکھا تھا اٹھ وہ سا بھاٹوٹا گیا یا موکل مکاتب تھا وہ کتابت کا روپیہ واکرنے سے عاجز ہو گیا یا موکل غلام تھا جسکو آقا نے تجارت کی اجازت دیدی تھی اب پھر اسے تجارت سے منع کر کے اسکو مجبور کر دیا یا جس کام کے لیے وکیل کیا تھا موکل اسکو خود بھی کرنے لگا تو ان ساتوں صورتوں میں بھی وکالت باطل ہو جائیگی

### کتاب الدعوی

ت جھگڑنے کے وقت کسی چیز کو اپنی تہا لے کا نام دعویٰ ہے اور مدعی وہ ہے کہ (دعویٰ کیے جھگڑے) اور جب جھگڑا چھوڑے تو اس سے مؤخذہ نہ ہوا ورنہ مدعا علیہ وہ کہ جو اس کے برخلاف ہو یعنی جیسے دعویٰ کیا جائے اور جب نہ جھگڑے تو اس سے زبردستی جواب طلب کیا جائے اور دعویٰ اس وقت تک ٹھیک نہیں ہوتا کہ جب تک مدعی اس چیز کو جیسے دعویٰ ہے اس طرح نہ بیان کرے کہ اسکی ضمانت اور مقدار پوری معلوم ہو جائے پس اگر کسی معین چیز کا مدعی ہے جو اس وقت مدعا علیہ کے پاس ہے تو مدعا علیہ سے زبردستی سنگائی جائے تاکہ (دعویٰ میں) مدعی اسکی طرف اشارہ کر دے کہ ہاں یہ چیز میری ورنہ اسی پر میرے دعویٰ ہے اور یہی حال گواہوں کے گواہی ہے اور مدعا علیہ سے قسم لینے کا ہر طرف یعنی ان دونوں صورتوں میں بھی مدعا علیہ اس چیز کو ضرور حاضر کرے تاکہ گواہ گواہی یہی وقت کی طرف اشارہ کریں کہ ہم اسکی بابت گواہی سے رہے ہیں یا مدعی کے پاس گواہ نہ ہونے کے وقت جب مدعا علیہ کو قسم دلائیں تو وہ اسکی طرف اشارہ کر کے قسم کھائے کہ یہ چیز اسکی نہیں میری ہے یا ان کے مدعا علیہ اس چیز کا مدعی کرنا مشکل ہو تو اسوقت مدعی اسکی قیمت بیان کرے کہ میری چیز اتنی قیمت کی ہے پس اگر کسی غیر منقول چیز

اگر وکیل کو یہ معلوم ہو گیا کہ میرے موکل نے مجھے وکالت سے برطرف کر دیا ہو تو اسکی کالت باطل ہوگی یا وکیل یا موکل میں سے کوئی مرگیا یا کوئی بالکل دیوانہ ہو گیا یا مرتد ہو کے یعنی دین اسلام سے بھر کے ادا و الحرب میں چلا گیا یا دوسرا جھگڑے وکیل کو رکھا تھا اٹھ وہ سا بھاٹوٹا گیا یا موکل مکاتب تھا وہ کتابت کا روپیہ واکرنے سے عاجز ہو گیا یا موکل غلام تھا جسکو آقا نے تجارت کی اجازت دیدی تھی اب پھر اسے تجارت سے منع کر کے اسکو مجبور کر دیا یا جس کام کے لیے وکیل کیا تھا موکل اسکو خود بھی کرنے لگا تو ان ساتوں صورتوں میں بھی وکالت باطل ہو جائیگی

مثلاً زمین کا دعویٰ کیا تو مدعی اسکی حدود دراربعہ کو تین حدود کا بیان کر دینا بھی کافی ہو اور ان حدود کے مالکوں کا نام بھی بتلائے اور اگر وہ مشہور نہ ہوں تو انکے باپ اور ان کا نام بھی ضرور ذکر کرے اور یہ بھی بیان کرے کہ یہ زمین جسپر میل دعویٰ ہے بیشک مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے اور غیر منقولی چیز میں فقط مدعی کے مدعا علیہ کی تصدیق کر لینے سے قبضہ ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ قبضہ مدعی کو گواہوں سے ثابت کرنا چاہیے یا خود قاضی کو معلوم ہو جائے تب بھی ثابت ہو جائے گا بخلاف منقولی چیزوں کے کہ ان میں طرفین کے محض اقرار سے ثابت ہو جائیگا اور مدعی یہ بھی ذکر کرے کہ میں مدعا علیہ سے اس میں کوئی تباہی چاہتا ہوں اور اگر دعویٰ قرض کا ہے تو اس کا وصف بیان کرے کہ فلاں قسم میں سے اور تہی ہوا اور یہ کہ میں اس سے یہ لینا چاہتا ہوں پس اگر دعویٰ ٹھیک ہو تو قاضی اس شخص کی بابت مدعا علیہ سے جواب طلب کرے اگر وہ اسکے دعویٰ کا اقرار کرے تو دینے کا حکم ہو جائے اور اگر انکار کرے تو اس وقت مدعی اپنے دعوے کے گواہ پیش کرے اور اگر اسکے پاس گواہ نہ ہوں اور یہ قسم یعنی چاہے تو مدعا علیہ کو قسم دی جائے اور مدعی پر قسم نہیں آسکتی اور مطلق ملک کے دعوے میں قابض کے گواہ نہیں سنے جائینگے اور اگر قابض در غیر قابضوں میں اپنے گواہ پیش کریں تو غیر قابض کے گواہ بہتر ہوں گے یعنی یہی سنے جائینگے اسوقت قابض کے نہیں سنے جائینگے اگر مدعا علیہ نے قسم کھائے کو کہا گیا اور اس نے ایک دفعہ فافا انکار کر دیا کہ میں قسم نہیں کھانا چاہتا ہو گیا تو مدعی کے لیے قاضی حکم کرے یعنی اسے ڈگری دیدے اور مدعا علیہ کو تین دفعہ قسم کے لیے کہنا سنبھ ہو اور مدعا علیہ اگر منکر ہو تو اسے ان امور میں قاضی قسم نہ دے نکاح - رجعت - ایلا - کرنے کے بعد رجوع کرنا - لونڈی کو ام ولد کرنا غلام ہونا نسب ثابت ہونا - حق ولاحد - لعان - نکاح میں قسم نہ دلانے کی صورت یہ ہو کہ ایک شخص نے ایک عورت پر یہ دعویٰ کیا اس میں نکاح ہو گیا اور عورت انکار کرتی ہے تو عورت کو قسم نہیں دینگے یا عورت نے دعویٰ کیا ہوا اور منکر ہو تو وہ کو قسم نہیں دینگے اور رجعت کی یہ ہے کہ ایک عورت نے مرد پر عدت کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ اسنے عدت میں مجھ سے رجعت کر لی تھی اور وہ انکار کرتا ہو تو اسوقت مرد کو قسم نہیں دینگے اور ایلا کی صورت یہ کہ ایلا کی مدت گزرنے کے بعد ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس عورت سے ایلا کی مدت میں رجعت کر لی تھی اور عورت انکار کرتی ہے یا عورت دعویٰ کرتی ہو اور مرد منکر ہو اور ام ولد کی صورت یہ کہ ایک لونڈی نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے آقا سے میرے بچہ ہو اور آقا انکار کرے تو اب آقا قسم نہیں دے گا اور غلام ہونے کی صورت یہ کہ ایک لڑکے پر جسکے باپ کا بچہ تیر نہیں تھا کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہے اور وہ انکار کرتا ہو تو اسپر قسم نہیں چھاسی پر اور باقی چارھوں کو بھی قیاس لینا

یعنی اگر وہ مشہور نہ ہوں تو انکے باپ اور ان کا نام بھی ضرور ذکر کرے اور یہ بھی بیان کرے کہ یہ زمین جسپر میل دعویٰ ہے بیشک مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے اور غیر منقولی چیز میں فقط مدعی کے مدعا علیہ کی تصدیق کر لینے سے قبضہ ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ قبضہ مدعی کو گواہوں سے ثابت کرنا چاہیے یا خود قاضی کو معلوم ہو جائے تب بھی ثابت ہو جائے گا بخلاف منقولی چیزوں کے کہ ان میں طرفین کے محض اقرار سے ثابت ہو جائیگا اور مدعی یہ بھی ذکر کرے کہ میں مدعا علیہ سے اس میں کوئی تباہی چاہتا ہوں اور اگر دعویٰ قرض کا ہے تو اس کا وصف بیان کرے کہ فلاں قسم میں سے اور تہی ہوا اور یہ کہ میں اس سے یہ لینا چاہتا ہوں پس اگر دعویٰ ٹھیک ہو تو قاضی اس شخص کی بابت مدعا علیہ سے جواب طلب کرے اگر وہ اسکے دعویٰ کا اقرار کرے تو دینے کا حکم ہو جائے اور اگر انکار کرے تو اس وقت مدعی اپنے دعوے کے گواہ پیش کرے اور اگر اسکے پاس گواہ نہ ہوں اور یہ قسم یعنی چاہے تو مدعا علیہ کو قسم دی جائے اور مدعی پر قسم نہیں آسکتی اور مطلق ملک کے دعوے میں قابض کے گواہ نہیں سنے جائینگے اور اگر قابض در غیر قابضوں میں اپنے گواہ پیش کریں تو غیر قابض کے گواہ بہتر ہوں گے یعنی یہی سنے جائینگے اسوقت قابض کے نہیں سنے جائینگے اگر مدعا علیہ نے قسم کھائے کو کہا گیا اور اس نے ایک دفعہ فافا انکار کر دیا کہ میں قسم نہیں کھانا چاہتا ہو گیا تو مدعی کے لیے قاضی حکم کرے یعنی اسے ڈگری دیدے اور مدعا علیہ کو تین دفعہ قسم کے لیے کہنا سنبھ ہو اور مدعا علیہ اگر منکر ہو تو اسے ان امور میں قاضی قسم نہ دے نکاح - رجعت - ایلا - کرنے کے بعد رجوع کرنا - لونڈی کو ام ولد کرنا غلام ہونا نسب ثابت ہونا - حق ولاحد - لعان - نکاح میں قسم نہ دلانے کی صورت یہ ہو کہ ایک شخص نے ایک عورت پر یہ دعویٰ کیا اس میں نکاح ہو گیا اور عورت انکار کرتی ہے تو عورت کو قسم نہیں دینگے یا عورت نے دعویٰ کیا ہوا اور منکر ہو تو وہ کو قسم نہیں دینگے اور رجعت کی یہ ہے کہ ایک عورت نے مرد پر عدت کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ اسنے عدت میں مجھ سے رجعت کر لی تھی اور وہ انکار کرتا ہو تو اسوقت مرد کو قسم نہیں دینگے اور ایلا کی صورت یہ کہ ایلا کی مدت گزرنے کے بعد ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس عورت سے ایلا کی مدت میں رجعت کر لی تھی اور عورت انکار کرتی ہے یا عورت دعویٰ کرتی ہو اور مرد منکر ہو اور ام ولد کی صورت یہ کہ ایک لونڈی نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے آقا سے میرے بچہ ہو اور آقا انکار کرے تو اب آقا قسم نہیں دے گا اور غلام ہونے کی صورت یہ کہ ایک لڑکے پر جسکے باپ کا بچہ تیر نہیں تھا کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہے اور وہ انکار کرتا ہو تو اسپر قسم نہیں چھاسی پر اور باقی چارھوں کو بھی قیاس لینا

چاہیے یعنی انھیں قاضی نام فرما لیں رحمہ اللہ کہ فرمایا ہے کہ قوی سپرہہ کہ منکر کو ان پھیون مقدما ہے  
 میں بھی قسم دیکھائے یعنی سوا سے حلا و رلعان سکاو سپرہہ میں قسم دی جائے اور چور کو قسم دی جائے اگر وہ قسم سے  
 انکار کرے تو وہ چوری کے مال کا ضمان ہو اس سے زبردستی دلا جائے اور اس وقت با قہر کا ناجائز اگر کسی  
 عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے میان نے مجھے صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہو اور وہ میان طلاق لینے کا  
 منکر ہے تو اس کے میان کو قسم دیکھائے اگر وہ قسم سے انکار کرے تو نصف مہر کا وہ ضمان ہو اس سے دینا پڑے گا اگر خون  
 کے مقدمہ میں کوئی خون کرنے سے انکار کرے تو اس سے قسم دیکھائے اور اگر خون کرنے میں قسم سے علی انکار کرے تو اس سے  
 قید کر دی جائے یہاں تک کہ یا تو خون کرنے کا اقرار کرے یا قسم کھائے ورنہ اس کو سزا اور چیزوں میں مثلاً  
 ہاتھ توڑنے میں یا پیر توڑنے میں قسم سے انکار کرنے پر قصاص ہی لیا جائے یعنی بدلہ میں سکا بھی ہاتھ یا پیر  
 توڑا جائے اگر دینی یہ کہے کہ میرا گواہ حاضر ہیں و مدعا علیہ سے قسم کھلائے تو مدعا علیہ کو قسم نہ دی جائے ہاں مدعا علیہ  
 سے یون کہا جائے کہ تین روز کے لیے تو ایک حاضر ضمان دے دے اگر وہ ضمان دینے سے  
 انکار کرے تو مدعی اس کے سر ہوا جائے جہاں وہ جائے مدعی اس کے ساتھ جائے اور اگر مدعا علیہ فرہہ تو قاضی کی کچہری کی وقت  
 تک یہ اس کے پیچھے لگا رہے اور قسموں میں فقط اللہ کی قسم کا اعتبار ہے مدعا علیہ اگر قسم کھائے تو اللہ کی قسم  
 کھائے کہ اللہ کی قسم خیر مدعی کا کچھ نہیں ہے طلاق اور آزادی کی قسم کھائے ہاں اگر مدعی اصرار کرے  
 کہ میں طلاق ہی کی یا آزادی ہی کی قسم کھلاؤں گا تو اس وقت اس کی قسم کا اعتبار کر لیا جائے گا اور قسم اگر زیادہ  
 مضبوط ماکرئی ہو تو اللہ کے نام کے ساتھ اس کے اوصاف ذکر کرنے سے مضبوط کیا جائے کہ قیامت یا کسی جگہ کا نام لینے  
 سے قسم مضبوط نہیں ہوتی مثلاً اگر کوئی یون کہے کہ میں جو کہے دن سو دین نہ کہ پاس قسم کھاتا ہوں تو اس سے  
 قسم میں پٹنگی نہیں آئے گی اگر چنگی کرنی ہے تو یون کہے کہ میں اس اللہ کی قسم کھاتا ہوں جو کھاتا ہوں کا بخشنے  
 والا اور بند دن پر رحم فرمانے والا ہے اور یہودی سے یون قسم لی جائے کہ قسم ہو اس اللہ کی جسے موسیٰ  
 علیہ السلام پر تعزیت نازل کی ہے اور نصرانی سے قسم یون لی جائے کہ قسم ہو اس اللہ کی جسے عیسیٰ علیہ السلام  
 پر انجیل نازل کی تھی اور آتش پرست سے اس طرح کہ قسم ہے اس اللہ کی جسے آگ پیدا کی ہو اور بت پرست  
 اللہ ہی کی قسم کھائی جائے اور ان سب کو اپنے عبادت خانوں میں قسم نہ دی جائے اور حاکم عدلی پر قسم  
 دینی چاہیے مثلاً بیچ کے دعوے میں قسم کھانے والا یون کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اس بیچ نہیں ہو اور  
 بیچ کے دعوے میں یون کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اس وقت بیچ نہیں ہوا ورنہ بیچ دعویٰ میں ہے

یہ دینی امور ہیں جن کو قاضی نام فرما لیں رحمہ اللہ کہ فرمایا ہے کہ قوی سپرہہ کہ منکر کو ان پھیون مقدما ہے میں بھی قسم دیکھائے یعنی سوا سے حلا و رلعان سکاو سپرہہ میں قسم دی جائے اور چور کو قسم دی جائے اگر وہ قسم سے انکار کرے تو وہ چوری کے مال کا ضمان ہو اس سے زبردستی دلا جائے اور اس وقت با قہر کا ناجائز اگر کسی عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے میان نے مجھے صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہو اور وہ میان طلاق لینے کا منکر ہے تو اس کے میان کو قسم دیکھائے اگر وہ قسم سے انکار کرے تو نصف مہر کا وہ ضمان ہو اس سے دینا پڑے گا اگر خون کے مقدمہ میں کوئی خون کرنے سے انکار کرے تو اس سے قسم دیکھائے اور اگر خون کرنے میں قسم سے علی انکار کرے تو اس سے قید کر دی جائے یہاں تک کہ یا تو خون کرنے کا اقرار کرے یا قسم کھائے ورنہ اس کو سزا اور چیزوں میں مثلاً ہاتھ توڑنے میں یا پیر توڑنے میں قسم سے انکار کرنے پر قصاص ہی لیا جائے یعنی بدلہ میں سکا بھی ہاتھ یا پیر توڑا جائے اگر دینی یہ کہے کہ میرا گواہ حاضر ہیں و مدعا علیہ سے قسم کھلائے تو مدعا علیہ کو قسم نہ دی جائے ہاں مدعا علیہ سے یون کہا جائے کہ تین روز کے لیے تو ایک حاضر ضمان دے دے اگر وہ ضمان دینے سے انکار کرے تو مدعی اس کے سر ہوا جائے جہاں وہ جائے مدعی اس کے ساتھ جائے اور اگر مدعا علیہ فرہہ تو قاضی کی کچہری کی وقت تک یہ اس کے پیچھے لگا رہے اور قسموں میں فقط اللہ کی قسم کا اعتبار ہے مدعا علیہ اگر قسم کھائے تو اللہ کی قسم کھائے کہ اللہ کی قسم خیر مدعی کا کچھ نہیں ہے طلاق اور آزادی کی قسم کھائے ہاں اگر مدعی اصرار کرے کہ میں طلاق ہی کی یا آزادی ہی کی قسم کھلاؤں گا تو اس وقت اس کی قسم کا اعتبار کر لیا جائے گا اور قسم اگر زیادہ مضبوط ماکرئی ہو تو اللہ کے نام کے ساتھ اس کے اوصاف ذکر کرنے سے مضبوط کیا جائے کہ قیامت یا کسی جگہ کا نام لینے سے قسم مضبوط نہیں ہوتی مثلاً اگر کوئی یون کہے کہ میں جو کہے دن سو دین نہ کہ پاس قسم کھاتا ہوں تو اس سے قسم میں پٹنگی نہیں آئے گی اگر چنگی کرنی ہے تو یون کہے کہ میں اس اللہ کی قسم کھاتا ہوں جو کھاتا ہوں کا بخشنے والا اور بند دن پر رحم فرمانے والا ہے اور یہودی سے یون قسم لی جائے کہ قسم ہو اس اللہ کی جسے موسیٰ علیہ السلام پر تعزیت نازل کی ہے اور نصرانی سے قسم یون لی جائے کہ قسم ہو اس اللہ کی جسے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی تھی اور آتش پرست سے اس طرح کہ قسم ہے اس اللہ کی جسے آگ پیدا کی ہو اور بت پرست اللہ ہی کی قسم کھائی جائے اور ان سب کو اپنے عبادت خانوں میں قسم نہ دی جائے اور حاکم عدلی پر قسم دینی چاہیے مثلاً بیچ کے دعوے میں قسم کھانے والا یون کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اس بیچ نہیں ہو اور بیچ کے دعوے میں یون کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اس وقت بیچ نہیں ہوا ورنہ بیچ دعویٰ میں ہے

خدا کی قسم اب اس چیز کا پھر ناچھ پر واجب نہیں ہے اور طلاق کے دعویٰ میں کہہ کہ خدا کی قسم یہ عورت اس وقت  
مجھ سے ہائیں نہیں ہو اگر کسی نے پڑوس (ہمسایگی) کے سبب حق شفعہ کا دعویٰ کیا یا بائنہ طلاق والی عورت نے  
عدت کے دنوں کے نفقہ کا دعویٰ کیا اور وہ مشتری یا شوہر پر اعتقاد نہیں رکھتے (مثلاً دونوں شافعی المذہب  
ہیں کہ امام شافعی علیہ الرحمۃ کے مذہب میں نہ پڑوسی کو حق شفعہ پہنچتا ہے اور نہ بائنہ طلاق والی کا نان نفقہ  
شوہر کے ذمہ ہے) تو ایسی صورت میں اس مشتری یا شوہر کو سبب پر قسم دی جائے گی (مثلاً وہ مشتری یوں  
کہ خدا کی قسم یہ مکان میں نے نہیں خریدا یا شوہر قسم کھائے کہ میں نے اسے بائنہ طلاق نہیں دی) اور  
اگر کسی کو ایک غلام میراث میں پہنچا تھا دوسرے شخص نے غلام پر دعویٰ کر دیا کہ یہ میرا ہے تو اس کو علم پر قسم  
دیجائے (یعنی مدعا علیہ یوں کہہ کہ خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ یہ غلام میرا ہے اور اگر کسی نے ایک غلام سیکھا دیا یا  
اسے خریدا تو ان دونوں صورتوں میں اس شخص کو امر واقعی پر قسم دیکر جاننے نہ جاننے پر نہیں دیکر جاننے مثلاً  
قسم کھانے والا یوں کہہ کہ خدا کی قسم یہ غلام میرا ہے اس مدعی کا نہیں ہو اگر مدعا علیہ یعنی منکرانی قسم کا  
کچھ بدلادے یا مدعی کو کچھ دیکر قسم کی اہت اس سے صلہ کرے تو یہ درست ہو پھر اس منکر مدعا علیہ کو قسم نہیں دیجائے گی۔

### باب التخلیف

ت اگر اربع مشتری متعارفیت یا مقدار میں اختلاف کریں مثلاً بالغ کے قیمت ایک ہزار روپیہ ہو اور مشتری  
کے پاس وہیں یا بیع کی یا ہتھ بایع کے میں نے دس میں گہون بیچے ہیں اور مشتری کہہ تو نے بیس میں بیچے ہیں تو ان  
سے جو تسا گواہ لے آئے اسی کے موافق حکم کر دیا جائیگا اور اگر دونوں ہی گواہ لے آئیں تو جس کے گواہوں سے زیادہ  
ثابت ہوگا اسی کے موافق حکم کر دیا جائیگا۔ اور اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں اور نہ دونوں ایک دوسرے کے کہنے  
پر راضی ہوں تو اب دونوں قسم کھائیں اور اولی مشتری کو قسم دی جائے اور اگر دونوں بیس ایک ہی بیع فیخ  
اگر ناچاہے تو قاضی فیخ کرے اور جو قسم کھانے سے انکار کرے دوسرے کا دعویٰ اس پر ثابت ہو جائیگا اور اگر  
قیمت ادا ہونے کی مدت میں دونوں کا اختلاف ہو مثلاً ایک کے قیمت دس روز کے بعد دینی ٹھہری عقی  
دوسرے کے مدت کچھ نہیں ٹھہری عقی یا شرط خیار میں جھگڑا ہو ایک کے بیع مع اختیار کے ہوئی دوسرے کے بلا اختیار  
ہوئی یا ٹھہری سی قیمت کے لینے میں اختلاف ہو ایک کے تمسک پر تھا فی ایلی ہے دوسرے کے بیع کچھ بھی نہیں لی  
یا بیع تلف ہو نیچے بعد مقدار قیمت میں نزاع ہو ایک کے قیمت دس روپے عقی دوسرے کے بیس روپے عقی  
یا بیع میں سے کچھ حصہ تلف ہو نیچے جھگڑا ہو یا آقا اور مگاتب کے درمیان بدل کتابت کی مقدار میں جھگڑا ہو

یا بد معنی توڑ لینے کے بعد اس المال کی مقدار وغیرہ میں جھگڑا ہو تو ان سب صورتوں میں بائع مشتری کو قسم  
 نہیں دی جائیگی اور سب صورتوں میں منکر کے کہنے کا مع قسم کے اعتبار کیا جائے گا یعنی جب مدعی گواہ نہ  
 نہ لائے اور اگر بیع ٹوٹنے کے بعد بائع مشتری کے درمیان قیمت کی مقدار میں نزاع ہو تو دونوں کو قسم لانیکی اور  
 پہلی ہی بیع پھر لوٹ آئیگی یعنی ان کا بیع توڑنا بیکار اور بیع بدستور رہیگی اگر میان بیوی کا مہر کی مقدار میں  
 جھگڑا ہو تو ان میں سے جو گواہ پیش ہوں اسی کو ڈگری دی جائیگی اور اگر دونوں گواہ پیش کر دیں تو عورت کی  
 ڈگری ہوگی اور اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں تو دونوں پر قسم آئیگی یعنی دونوں کو قسم کھانی ہوگی اور نکاح نہیں  
 ہوگا بلکہ مہر مثل کو حکم ٹھیکہ یا جائیگا اگر مہر مثل اتنا ہے جتنا شوہر کہتا ہے یا اس سے کم ہے تو دونوں صورتوں  
 میں شوہر کے کہنے کے موافق حکم ہوگا اور اگر مہر مثل اتنا ہے جتنا عورت کہتی ہے یا اس سے زیادہ ہے تو  
 دونوں صورتوں میں عورت کے کہنے کے موافق حکم ہوگا اور اگر مہر مثل دونوں کے کہنے کے بیچ میں ہے تو  
 مہر مثل ہی کا حکم کیا جائے گا اگر ٹھیکہ دینے اور لینے والے کا ٹھیکہ کر کے روپیہ وغیرہ میں کام پورا کرنے سے  
 پہلے نزاع ہو جائے تو دونوں کو قسم دینے اور بعد کام پورا کرنے کے نزاع ہونے کی صورت میں سے قسم  
 نہیں دینگے اس وقت ٹھیکہ لینے والے کا کہنا مع قسم کے معتبر ہوگا اور قہور اس کام کرنے کے بعد نزاع ہونا  
 مثل سارے کام کے بعد نزاع ہونے کے ہی یعنی دونوں کا ایک ہی حکم ہو رہا ہے کہ جتنا کام ہو چکا ہے اس میں دونوں  
 کو قسم دینی منع ہو اس میں ٹھیکہ لینے ہی والے کا قول مع قسم کے معتبر ہوگا اور جتنا کام رہ گیا ہے اس میں دونوں پر قسم لانیکی اور  
 ٹھیکہ ٹوٹ جائیگا اگر میان بیوی کے درمیان مہر کا سبب میں جھگڑا ہو تو بیوی کے یہ سبب میں بیع میں ان کے یہ  
 سبب میں بیع تو ایسی صورت میں ونون کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا یعنی جو چیز جس کا آمد بھی جائیگی اسی کو دی جائیگی اور  
 جو چیز یا اسی ہیں کہ دونوں کے کارآمد ہیں وہ بھی شوہر ہی کو ملین گی اور دونوں میں سے ایک مر جائے اور مرنے والی کا  
 وارث دعویٰ کرنے لگے تو دونوں کی کارآمد چیز زندہ کو ملے گی اور اگر دونوں میں سے ایک مملوک یعنی غلام یا لونڈی  
 ہے تو اگر دونوں زندہ ہیں تو اس باندہ کو ملے گا اور اگر ایک مر گیا ہو تو جو زندہ ہو اسی کو ملے گا **فصل** اگر مدعی  
 تہ مدعی کے دعوے کے جواب میں ایون کہا کہ یہ چیز جس کا تو دعویٰ کرتا ہو میرے پاس فلان شخص کے پاس وقت  
 یہاں نہیں ہو امانت رکھی ہے یا کہ یہ پردے رکھی ہے یا مانگے دے رکھی ہے یا میرے پاس ہیں رکھی ہو یا میں اس سے  
 زبردستی چھین لی ہو اور اپنے ہی کتے پر گواہ بھی پیش کرے تو ان رہبانوں صورتوں میں مدعی کا دعوے کا راج  
 کر دیا جائے گا اور اگر ایون نے کہ میں نے فلان آدمی سے جواب یہاں نہیں ہی مول لی ہے یا مدعی کو کہ یہ چیز

مطلوبہ شہادت اور شہادت کے لئے جتنی شہادتیں ضروری ہوں گی ان کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے اور اگر گواہوں کی ضرورت ہے تو ان کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے اور اگر گواہوں کی ضرورت ہے تو ان کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے



پاس سے جوری لگی ہے اور قابض کے کہ یہ میرے پاس امانت رکھی ہے اور اس پر گواہ لے آئے تو ان دونوں صورتوں میں دعویٰ خارج نہ ہوگا اگر مدعی کے کہ میں نے یہ چیز فلان آدمی سے خریدی ہے اور قابض کے کہ میرے پاس اسی نے یہ امانت رکھی ہے تو اس صورت میں بھی دعویٰ خارج ہو جائے گا۔

### باب مدعی العطلان

مثلاً اگر ایک چیز ایک شخص کے پاس ہو اور دوسری طرف ہو کر اس کو گواہوں کی اپنی ہونا ثابت کر دین تو یہ دونوں کو نقصت دلا دی جائیگی اور اگر دوسری ایک عورت کے اپنا اپنا کچھ ہونا گواہوں کی ثابت کر دین تو وہ دونوں کے گواہوں کی گواہی درودہ عورت سے کی جائیگی جبکہ وہ خود ہی سچا کہے یا جھوٹا کہے گواہ پہلے گزریں اور اگر کوئی چیز ایک ہی شخص سے خریدنے پر دوسری ہو کر گواہ پیش کر دین تو ہر ایک کو وہ چیز آدمی آدمی نصف نصف قیمت پر دلائی جائیگی چاہے ہر ایک کے چاہے نہ ہو اور اگر مقدمہ کا فیصلہ ہر ایک کے بعد ایک مدعی آدمی چیز لینے سے انکار کرے تو دوسری ساری نہیں کھینچ سکتا اور اگر دوسری شخصے دونوں نے خریدنے کی تاریخ بیان کی تو جس کی تاریخ پہلی ہوگی اسی کو ڈگری دی جائیگی ورنہ جب کا قبضہ ہوگا اسی کو ملے گی اور خریدنے کا دعویٰ اُس کے گواہ جبکہ دعویٰ دوسرے کے گواہوں کے بہتر ہیں اور خریدنے کا دعویٰ اور میں لینے کا دعویٰ دونوں برابر ہیں اور بہتر ہو یعنی اگر ایک شخص کسی چیز پر رہن کا دعویٰ کرے کہ یہ میرے پاس ہے اور دوسرے کے یہ مجھے فلان شخص نے بخشی ہو تو بہن کا مدعی مقدمہ رہے گا اگر وہ شخص غیر قابض کسی چیز پر ملکیت کا دعویٰ کرے گواہوں کے مع تاریخ ثابت کر دین یا دونوں ایک ہی خریدنے کے گواہوں کے ثابت کر دین تو دونوں صورتوں میں جس کی تاریخ اول ہوگی اسی کو ڈگری دی جائیگی اور اگر ایک ہی نے ایک شخص سے خریدنا گواہوں کے ثابت کیا اور دوسرے نے دوسرے شخص سے اور دونوں نے تاریخ بھی ایک ہی بیان کی تو دونوں مدعی برابر رہیں گے یعنی وہ چیز دونوں کو آدمی آدمی دیا جائیگی اگر غیر قابض نے اپنی ملکیت مع تاریخ گواہوں سے ثابت کی اور قابض کی تاریخ اس سے پہلے سے اس کی ملکیت ثابت کرنی ہو یا قابض اور غیر قابض دونوں نے اس دعویٰ پر گواہ پیش کیے کہ یہ چیز میری ہے یا میرے ہی جانور کا ہے یا ملکیت کے سبب دونوں نے گواہ گزران لیا اور وہ سبب بھی ایسا ہے کہ دو دفعہ نہیں ہو سکتا مثلاً گواہوں کے یہ بیان کرنا کہ یہ سوئی کپڑا ایسے بنا اسی کی ملک ہو یا یہ دو دفعہ ایسی دو اسٹیک ہے یا غیر قابض نے گواہوں کے نقطہ ثابت کرنا کہ یہ چیز میری ہے اور قابض کے گواہوں نے یہ بیان کیا کہ ہمارے مدعی نے اس مدعی ثانی سے خرید لی ہے تو ان سبب ورتوں میں قابض کی ڈگری ہوگی اگر ایک چیز پر دو مدعی ہوں

مثلاً اگر ایک شخص نے دعویٰ کرے کہ یہ چیز میں نے فلاں آدمی سے خریدی ہے اور دوسرے نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے اسے یہی گواہ پیش کیا تو یہ گواہ کی تاریخ کے گواہ منظور کیے جائیں گے اور اگر مقدمہ خریدنے کا دعویٰ کرنا اور ایک عورت نے بہن لینے کا تو دونوں کا دعویٰ درگاہ برہن یعنی دونوں کو آدمی آدمی دیا جائیگا لہذا یہ بھی گواہوں کے ثابت کر دین کہ یہ چیز فلان تاریخ سے میری ملک ہے اور اس کے علاوہ ایک گواہ کہ ہمارے مدعی نے دوسروں کو خریدی ہے اور دوسرے کے کہ میں نے

اس کے میری ہمدہ کے میری ہی اور دونوں کے گواہ ایک دوسرے سے خریدنا بیان کریں (یعنی ان ہی دونوں  
 میں سے اسکے گواہ کہیں اس سے خریدی ہو اسکے گواہ کہیں اس سے خریدی ہو تو دونوں کے گواہ ساقطاً اعتبار  
 ہوں گے اور دہکروغیرہ قابض ہی کے پاس چھوڑ دیا جائیگا اور ایک کے گواہوں کے گفتی زیادہ ہو نیس اس کے  
 دعویٰ وغیرہ کو ترجیح نہیں دی جائیگی اگر ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہو اسپر دوسرے نے دعویٰ کیا کہ میں اس مکان  
 ہے اور میرے نے دعویٰ کیا کہ سارا ہی میرا ہے اور دونوں گواہ بھی پیش کر دیئے تو ایسی صورتیں دیکھ کے مدعی  
 کو چوتھائی مکان دیا گیا اور سارے کے مدعی کو باقی کے تین حصے یہ حکم امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک  
 ہے جسکی دلیل یہ ہے امام موصوف فرماتے ہیں کہ جو شخص سارے کا مدعی ہو اسے میں تو اس کے کوئی حق الفضا نہیں  
 لہذا آدھا مکان تو بلا نزاع اس کا ہو گا اور باقی کے آدھے میں دونوں کا نزاع ہو گا ایک رجبہ کا ہے لہذا وہ آدھا  
 دونوں میں نصف نصف کر دیا جائیگا اس حساب سے ایک کو ایک چوتھائی پہنچے گا اور دوسرے کو تین چوتھائی اور  
 صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ اس مکان کے تین حصے کیے جائیں گے جن میں سے ایک حصہ نصف مدعی اور دوسرا حصہ کہ جو  
 سارے کا مدعی ہو عاشرہ سالہ اور اگر وہ مکان انہی مدعوں ہی کے قبضہ میں ہو کہ جن میں سے ایک سارے کا مدعی ہو اور  
 دوسرا سارے کا تو مکان سارے کے مدعی کو مل جائیگا اگر وہ شخص ایک جانور کے بچہ پر اس بات کے گواہ پیش کریں کہ  
 بچہ ہمارے ہی ہاں پیدا ہوا ہمارا ہی ہے یعنی ہر ایک مدعی ہی ثابت کرے اور دونوں سے پیدا ہونے کی تاریخ بھی بیان  
 کریں تو جسکی تاریخ اسکی عمر کے مطابق پڑے گی وہ بچہ اسی کو ملا دیا جائیگا اور اگر عمر معلوم نہ ہو سکے تو بچہ دونوں کا رہے گا  
 رکیو کہ گواہ مع تاریخ دونوں کے پاس ہیں ایک دوسرے سے بڑھا ہوا نہیں ہو اگر ایک چیز ایک شخص کے قبضہ  
 میں ہو اور وہ شخص غیر قابض اسپر مدعی ہیں ان میں سے ایک کے گواہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہ چیز اصل میں ہمارے  
 مدعی کی ہے اور اس قابض نے اسکی زیر دستی و بارگاہی در دوسرے مدعی کے گواہ کہتے ہیں کہ یہ اصل میں ہمارے  
 مدعی کی ہے اسے اسکے پاس بطور امانت کے رکھی ہے تو دونوں کے گواہ برابر ہیں (یعنی وہ چیز ان میں سے کسی کو بھی نہیں  
 ملیگی اگر ایک جانور کے دو مدعی ہیں ایک اسپر سوار ہو دوسرا گام پکڑے اگر چہ ایک کپڑے کے دو مدعی ہیں ایک پٹے  
 ہوے ہو دوسرا تین پکڑے ہوے ہو تو ان میں جو انور پر سوار اور جو کپڑے پہنے ہوے ہو اس کا حق ان دونوں زیادہ  
 ہے لہذا جانور سوار کو ملیگا اور کپڑے پہنے والے کو اگر ایک اونٹ کے دو مدعی ہوں کہ ان میں سے ایک کا  
 اسپر بوجھ لیا ہوا ہے دوسرا وسیع ہی پکڑے ہوے ہو تو پھاڑت بوجھ کے مالک کو ملیگا اور اگر ایک یوار پر دو اونٹ  
 چھوڑے ہو کہ ان میں سے ایک کی چھت کی کڑیاں اسپر رکھی ہوئی ہیں اور دوسرے کی نہیں ہیں تو وہ دیوار ان

کڑیوں والے کی ہوگی یا ایسی دیوار پر چھکڑا ہوگا کہ ایک سے گھر سے ملی ہوئی ہے اور دوسرے کے سے کسی قدر علیحدہ ہے تو وہ دیوار اسی کی ہے جس کے گھر سے ملی ہوئی ہے دوسرے کی نہیں ہے ایک کپڑا ایک کے ہاتھ میں ہے اور دوسرے کے ہاتھ میں سر کا ایک پلہ ہے تو دونوں کو آدھا آدھا بانٹ دیا جائے ایک لڑکا ایک آدمی کے پاس ہے جو اپنا حال اچھا کر کے کہتا ہے اب وہ لڑکا کہتا ہے کہ میں آزاد ہوں کسی کا غلام نہیں ہوں اور وہ آدمی کہتا ہے کہ یہ میرا غلام ہے تو لڑکے کا کہنا مقبر ہوگا اور اگر سمجھ لڑکا یوں کے کہ میں فلاں شخص کا غلام ہوں یا اپنا حال نہ کہہ سکے تو ان دونوں صورتوں میں اسی کا غلام رہے گا جس کے پاس ہے اگر ایک مکان کی دس کوٹھریاں ایک کے پاس ہیں اور ایک کوٹھری ایک کے پاس ہے تو اس مکان کا معین اپنی آنکھوں اور دونوں کا آدھا آدھا ہوگا ایک زمین کے اگر وہ دعویٰ ہیں اور ایک کا فی دعویٰ ہے کہ زمین میری ہے اور ان میں سے ایک نے اسمیں زمینیں یا کوٹھریاں ہیں یا مکان بنایا تھا یا زمین کنواں کھودا تھا تو یہ زمین اسی کی ہو جس کے قبضہ میں ہے یعنی اسمیں یہ تصرف کر رہے ہیں کہ اگر کوئی ان میں سے اس مضمون کے گواہ پیش کر دے کہ یہ زمین میرے قبضہ میں ہے تو اسی کو ملتی ہے یہی حکم اس کا بھی ہے

### باب دعویٰ نسب

ت ایک شخص نے نوٹڈی بچی تھی اور شتری کے ان جا کے کہہ دیتا ہے پھر پھینے سے مل کر میں کے بچہ ہو گیا اور بچہ والے نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرے لطف سے ہو گیا باعث میرے تو اس کا ہو گا اور یہ نوٹڈی مسکلی م ولد ہوگی اور بچہ کو جائیگی و شتری حکم واپس دے دے جائیگا اگرچہ شتری کا دعویٰ بالغ کے ساتھ ہی ہو یا بعد میں ہوا اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ بالغ اس بچہ پر نوٹڈی کے مرتبہ بعد دعویٰ کو نہ نکالے بچہ کے مرتبہ بعد دعویٰ ہونے کے اور دونوں کا آزاد ہونا اس حکم میں شری دونوں کے مرتبہ ہو جائیگا اگر کسی نے نوٹڈی بچی اور اس کے چھ بیٹے سے کم ہیں بچہ پیدا ہو گیا بچہ نوٹڈی کو شتری نے آزاد کر دیا تو نسب ثابت ہونے میں اس کا حکم بھی وہی ہے جو اس نوٹڈی کے مرنے کی وقت حکم ہے یعنی بالغ کا نسب ثابت ہو جائیگا اور اگر بچہ کو آزاد کیا اور بچہ بالغ نے دعویٰ کیا تو اب یہ بچہ اس کی نہیں ٹھیکر گا اور اگر وہ چھ بیٹے سے زیادہ ہیں بچہ جی ہو تو اس وقت بالغ کا یہ دعویٰ خارج کر دیا جائیگا ان اگر شتری کی سلی تصدیق کرے تو اس صورت میں بچہ بالغ کا نہیں ہوگا اگر وہ بچہ پیدا ہوئے ہوں اگر نہیں سے ایک کو کوئی یوں کہے کہ یہ میرے ہے تو دونوں اسی کے ٹھیکر جائیگا اگر ایک نے دعویٰ کیا تو شتری نے خرید کر لے لے آزاد بھی کر دیا اس کے بعد بالغ نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے تو دونوں کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور شتری کا آزاد کرنا بیکار ہوگا

لکھنؤ میں مولانا محمد رفیع الدین نے دعویٰ کیا کہ میں نے نوٹڈی بچی اور اس کے چھ بیٹے سے کم ہیں

ایک دمی کے پاس ایک لڑکا ہے پہلے اسے یہ کہا کہ یہ لڑکا فلان شخص کا بیٹا ہے پھر کہا کہ میرا ہی بیٹا ہے تو اسے اس کا بیٹا بن  
ہو سکتا اگرچہ وہ شخص جس کا بیٹا ہو گیا اسے اقرار کیا تھا اس کے بیٹا ہونے سے انکار بھی کرے اگر ایک لڑکا ایک مسلمان  
اور ایک عیسائی کے پاس عیسائی کتا ہو یہ میرا بیٹا ہو اور مسلمان کتا ہو میرا غلام ہو تو یہ لڑکا عیسائی کا بیٹا آزاد  
ہے اگر وہ میان بیوی کے پاس ایک لڑکا ہو میان کتے ہیں یہ میرا لڑکا اور بیوی سے ہو اور بیوی کتے ہو کہ یہ میرا  
بیٹا وہ ستر شہر سے ہو تو وہ ان دونوں کا ہو گا کسی نے ایک لونڈی خریدی تھی اسکے بچہ ہوا اور مشتری نے  
دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے پھر وہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو اب یہ مشتری اس بچے کی قیمت بھرے اور بچہ آزاد ہو اور اگر یہ بچہ  
مر جائے تو اس وقت بچہ کی قیمت مشتری کو نہیں دینی پڑے گی اگرچہ یہ بچہ کچھ مال بھی چھوڑے جو ورنہ ہو کر اس مشتری کو  
پہنچ جائے اور اگر اس بچہ کو کسی نے قتل کر دیا اور باندہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو یہ مشتری یعنی باپ اس کی  
قیمت کا نانا وان بھرے اور بعد میں لونڈی کے دام اور بچہ کی قیمت (جس کا ڈنڈ بھرا ہے) بالغ سے پھرے  
باقی صحبت کی اجرت اب نہیں پھرے گی یعنی بائع نے اگر غیر کی نکلی نام کر کے اس مشتری سے صحبت کی اجرت بھی لے لی ہو تو وہ اپنی ہی

### کتاب الاقرار

استغیر کا حق اپنے ذمہ ثابت ہونے کی خبر کر نیو تیرے میں اقرار کتے ہیں اور جسے حق کا اقرار کرے اسے مقررہ  
کتے ہیں اور جو اقرار کرے اسے مقررہ کتے ہیں اگر کوئی آزاد مائل بائع کسی حق کا اقرار کرے تو یہ اقرار صحیح ہے  
اگرچہ وہ گول مول ہی ہو مثلاً یوں کہ کہ میرے ذمہ فلان شخص کی کوئی چیز ہے یا کچھ حق ہو پھر اس گول مول  
کو اس زبردستی بیان کر لیا جاوے گا اور بیان میں وہ ایسی چیز کے جس کی کچھ قیمت بھی ہو پھر اگر مقررہ اس سے  
زیادہ کا دعویٰ کرے تو اس وقت اس مقررہ کا قول مع قسم کے مقبر ہوگا اگر کسی نے یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلانے  
کا مال ہو یہ نہیں کہا کہ کتنا ہے اب اگر وہ ایک سو روپے سے کم بتلانے لگے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور اگر بڑے  
مال کا اقرار کیا ہو تو نصاب رشکوہ کی مقدار کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر یوں اقرار کیا ہے کہ میرے ذمہ بہت بڑے  
مال ہیں تو اس میں نصاب رشکوہ کی مقدار کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر اقرار میں بہت سے روپے کے ہیں تو یہ اس  
روپے کا اقرار ہے اور اگر روپے کے ہیں کہ میرے ذمہ فلاں کے روپے ہیں تو یہ میں و یوں کا اقرار ہوگا اگر کہا کہ  
میرے ذمہ تین سو روپے ہو تو یہ ایک سو روپے کا اقرار ہوگا کیونکہ ستر تین کی خود ہی روپیہ سے تشریح کر دی ہو اور اگر یوں  
اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں تھے اسے میں تو یہ گیارہ روپے کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ تھے اور تھے میں تو ایک سو روپے  
کا اقرار ہوگا اگر یوں کہ کہ تھے اور تھے اور تھے یعنی تیسری دفعہ میں پھر اور لایا تو اس سے ایک سو روپے کا

اقرار ثابت ہوگا اور اگر چوتھی دفعہ پھر اور ذکر کیا تو اس ایک ہزار اور بڑھ جائیگا اور اگر یوں کہا کہ فلا نے کا بھیر یا میری طرف سے نقد رہو تو یہ قرض کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میرے صندوق میں یا میری تھیلی میں فلا نے کے (روپے) یوں تو یہ امانت کا اقرار ہے اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ میرے بھیر کے لئے روپیہ ہے وہ بولے اُن کو تولے یا کہا پھر لے یا کہا بھان کی کچھ مہلت دیدے یا کہا میں تو وہ ادا کر چکا ہوں یا کہا میں دوسرے کا حوالہ دے چکا ہوں تو سب صورتیں ایسا کہ قرض کا اقرار ہے اور اگر ایسا کوئی لفظ نہیں کہا جس سے اُن کے یوں کی طرف اشارہ ہو وہ سمجھ میں آتے ہوں تو اس صورت میں ان سب حکامات اقرار ثابت ہوگا اگر کسی نے معاوی قرض کا اقرار کیا اور جبکہ بے اقرار کیا تھا اس نے دعویٰ کیا کہ معاوی نہیں بھی دینے کا ہوتا تو اسے بھی دینا پڑیگا اور اسی ستر کہ معاوی (دہن ہونے پر) قسم دیا کیلئے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کا ایک سوا دریا کیو بیہ تو اس شخص سے بھی روپے ہی مراد ہونگے اور اگر یوں کہا کہ ایک سوا دریا کیو ہے تو اس کے بیان کر لینگے کہ شکینے سے تیری کیا مراد ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا ہو کہ ایک سوا دریا کیو ہے تو اس صورت میں بھی شک کو اس پر چھین گئے خلاف اسکے کہ یوں کہا ہو کہ میرے ذمہ ایک سوا دریا کیو ہے ہیں کہ اس قرار میں سب کیسے ہی مراد ہونگے اگر کسی یوں قرار کیا کہ فلاں کا میرے پاس ایک ٹوکڑہ چھو ہارونکا ہوتا تو ٹوکڑہ اور چھو ہارے دونوں دینے پڑینگے اور اگر یوں قرار کیا کہ کھٹیل میں فلا نے کا گھوڑا مجھے دینا ہوتا ہے فقط گھوڑا ہی دینا پڑیگا اور اگر گھوٹلی کے اقرار میں چھوڑ گئے دونوں دینے ہونگے اور تلوار کے اقرار میں چھل۔ بیان۔ اور پرتلے تینوں چیزیں دینی ہوں گی اور چھ پیرکھٹ کا اقرار کرکے یوں کہی لڑیاں اور پیر دونوں دینے ہونگے اور اگر کہا کہ میرے ذمہ فلا نے کے ایک گھڑی کیسے ہیں یا ایک کیسے ہیں میں بندھے کیسے ہیں تو دونوں صورتوں میں کیسے اور گھڑی دونوں دینے پڑینگے اور اگر یوں قرار کیا کہ اس کیسے نہیں ایک کیسے میرے ذمہ ہوتا کیسے ہی کیسے بکا اقرار ہوگا اور اگر کہا بلانچ میں بلانچ روپے میرے ذمہ ہیں اور اس کتنے سے اسے قرب مراد لی تو بلانچ ہی روپے دینے ہونگے اور اگر اسے یہ نسبت کی تھی کہ بلانچ کے ساتھ بلانچ اور میرے ذمہ ہیں تو دس دینے ہوں گے اگر یوں قرار کیا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ ایک سے دس وچے تک ہیں یا کہا کہ ایک روپے سے دس وچے تک کے درمیان میرے ذمہ ہیں تو دونوں صورتوں میں روپے دینے پڑینگے اور اگر کسی یوں کہا کہ میرے گھر میں سے اس سے لیکر اس سے لے کر ایک دریا تک (زمین) فلاں شخص کی ہے تو فلاں دونوں دیواروں کے بیچ کی زمین اسکی ہوگی دیواریں اسکی نہ ہونگی اور محل کا اقرار کرنا درست ہے مثلاً

اقرار ثابت ہوگا اور اگر چوتھی دفعہ پھر اور ذکر کیا تو اس ایک ہزار اور بڑھ جائیگا اور اگر یوں کہا کہ فلا نے کا بھیر یا میری طرف سے نقد رہو تو یہ قرض کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میرے صندوق میں یا میری تھیلی میں فلا نے کے (روپے) یوں تو یہ امانت کا اقرار ہے اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ میرے بھیر کے لئے روپیہ ہے وہ بولے اُن کو تولے یا کہا پھر لے یا کہا بھان کی کچھ مہلت دیدے یا کہا میں تو وہ ادا کر چکا ہوں یا کہا میں دوسرے کا حوالہ دے چکا ہوں تو سب صورتیں ایسا کہ قرض کا اقرار ہے اور اگر ایسا کوئی لفظ نہیں کہا جس سے اُن کے یوں کی طرف اشارہ ہو وہ سمجھ میں آتے ہوں تو اس صورت میں ان سب حکامات اقرار ثابت ہوگا اگر کسی نے معاوی قرض کا اقرار کیا اور جبکہ بے اقرار کیا تھا اس نے دعویٰ کیا کہ معاوی نہیں بھی دینے کا ہوتا تو اسے بھی دینا پڑیگا اور اسی ستر کہ معاوی (دہن ہونے پر) قسم دیا کیلئے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کا ایک سوا دریا کیو بیہ تو اس شخص سے بھی روپے ہی مراد ہونگے اور اگر یوں کہا کہ ایک سوا دریا کیو ہے تو اس کے بیان کر لینگے کہ شکینے سے تیری کیا مراد ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا ہو کہ ایک سوا دریا کیو ہے تو اس صورت میں بھی شک کو اس پر چھین گئے خلاف اسکے کہ یوں کہا ہو کہ میرے ذمہ ایک سوا دریا کیو ہے ہیں کہ اس قرار میں سب کیسے ہی مراد ہونگے اگر کسی یوں قرار کیا کہ فلاں کا میرے پاس ایک ٹوکڑہ چھو ہارونکا ہوتا تو ٹوکڑہ اور چھو ہارے دونوں دینے پڑینگے اور اگر یوں قرار کیا کہ کھٹیل میں فلا نے کا گھوڑا مجھے دینا ہوتا ہے فقط گھوڑا ہی دینا پڑیگا اور اگر گھوٹلی کے اقرار میں چھوڑ گئے دونوں دینے ہونگے اور تلوار کے اقرار میں چھل۔ بیان۔ اور پرتلے تینوں چیزیں دینی ہوں گی اور چھ پیرکھٹ کا اقرار کرکے یوں کہی لڑیاں اور پیر دونوں دینے ہونگے اور اگر کہا کہ میرے ذمہ فلا نے کے ایک گھڑی کیسے ہیں یا ایک کیسے ہیں میں بندھے کیسے ہیں تو دونوں صورتوں میں کیسے اور گھڑی دونوں دینے پڑینگے اور اگر یوں قرار کیا کہ اس کیسے نہیں ایک کیسے میرے ذمہ ہوتا کیسے ہی کیسے بکا اقرار ہوگا اور اگر کہا بلانچ میں بلانچ روپے میرے ذمہ ہیں اور اس کتنے سے اسے قرب مراد لی تو بلانچ ہی روپے دینے ہونگے اور اگر اسے یہ نسبت کی تھی کہ بلانچ کے ساتھ بلانچ اور میرے ذمہ ہیں تو دس دینے ہوں گے اگر یوں قرار کیا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ ایک سے دس وچے تک ہیں یا کہا کہ ایک روپے سے دس وچے تک کے درمیان میرے ذمہ ہیں تو دونوں صورتوں میں روپے دینے پڑینگے اور اگر کسی یوں کہا کہ میرے گھر میں سے اس سے لیکر اس سے لے کر ایک دریا تک (زمین) فلاں شخص کی ہے تو فلاں دونوں دیواروں کے بیچ کی زمین اسکی ہوگی دیواریں اسکی نہ ہونگی اور محل کا اقرار کرنا درست ہے مثلاً



کسی نے گریون کہا کہ میری اس لوٹری کا محل فلان شخص کی ملکیت ہے یا اس محل کے محل فلان آدمی ملکیت ہے تو یہ قرار درست ہو چہ دینا پڑیگا اس کا محل کیلئے قرار کرنا درست ہے اگر محل کی ملکیت ثابت کرنی کوئی لائق سبب بیان کرے ورنہ بھلا قرار درست ہوگا بلکہ نہیں ہوگا اگر کسی نے گریون کہا کہ فلان شخص کے میرے ذمہ (ایک ہزار روپے) ہیں اس شرط پر کہ تین دکان بچھ اختیار ہے تو یہ روپے اسے دینے پڑینگے ورنہ بھلا نام لینا یہ کار ہوگا۔

### باب الاستثنا وافی معناه

تجسس چیز کا قرار کر لیا ہوا زمین سے تھوڑی سی چیز کا استثنا کرنا یعنی قرار دینا اس کے الگ کر لینا درست ہے اگر قرار کے ساتھ ہی ساتھ استثنا کیا ہو مثلاً (کہا میرے ذمہ فلان شخص کے چار روپے ہیں مگر ایک ہزار روپے یا یون کہا کہ میرے ذمہ چار روپے ہیں ایک کم تو دونوں صورتوں میں ایک کو قرار میں سے نکالنا درست ہے بشرطیکہ ایک ساتھ ہی کہا ہو اس صورت میں استثنا سے جتنی روپے بچیں گے وہ اسکے ذمہ لازم ہوں گے اور تجسس کا قرار کیا ہو اس سبب کا استثنا کرنا درست نہیں مثلاً کوئی یون کے میرے ذمہ دس روپے ہیں مگر دس تو یہ استثنا غلط اور لغو ہے اور جو چیزیں بتی یا لٹی ہیں انکو روپوں میں استثنا کرنا درست ہے مثلاً کوئی یون کے میرے ذمہ ایک ہزار روپے ہیں مگر دس میں کیوں کہ تو یہ استثنا درست ہے اور ان کے سوا اور چیزوں کو استثنا کرنا درست نہیں ہوتا مثلاً کسی یون قرار کیا کہ میرے ذمہ فلان شخص کے ایک ہزار روپے ہیں مگر دس تھان کم تو یہ استثنا درست نہیں ہوتا اگر کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ استثنا کر لیا بھی ملا دیا تو اس کا اقرار باطل ہوگا اگر کوئی مکان کا اقرار کرے کہ عمارت کو مستثنیٰ کرنے لگے تو یہ استثنا درست نہیں ہوتی چیزیں مگر کی ہونگی ایسی مکان و عمارت دونوں دینے پڑینگے اور اگر کوئی قرار کرے کہ اس مکان کی دیوار میں میری ہیں اور صحن تیرا ہے تو اسکے کہنے کے موافق کیا جائیگا اور اگر کسی نے یون کہا کہ ایک غلام کی قیمت ایک ہزار روپے فلان شخص کے میرے ذمہ ہیں مگر وہ غلام ابھی میں نے اس سے لیا نہیں ہے پس اگر اسے غلام معین کر دیا تھا اور اس شخص نے جسکے یہ اسے قرار کیا ہی غلام اسکے حوالہ کر دیا تو ہزار روپے اسے دینے پڑینگے اور اگر غلام نہیں دیا تو نہ دینے پڑینگے اور اگر اسے غلام کی کچھ تعین نہیں کی تو ہزار روپے اسے بھی دینے لازم ہو جائینگے جیسا کہ اگر کوئی یون کہے کہ شراب کی یا سور کی قیمت ایک ہزار روپے فلان شخص کے میرے ذمہ ہیں تو مقرر کے ذمہ نہ ہوا ہے ہوتا ہے مقرر کے ذمہ شراب یا سور نہیں ہوتا اور اگر یون کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں اسباب کی قیمت کے یا کہا اسنے جگہ فرض دیکھا ہے ہزار روپے کو اسنے میں یا غیر مروج ہیں اور مقرر

اسے استثنا کرنے کے لئے اگر کوئی شخص اسے قرار دے کہ اس کے ذمہ فلان شخص کے چار روپے ہیں مگر ایک ہزار روپے یا یون کہا کہ میرے ذمہ چار روپے ہیں ایک کم تو دونوں صورتوں میں ایک کو قرار میں سے نکالنا درست ہے بشرطیکہ ایک ساتھ ہی کہا ہو اس صورت میں استثنا سے جتنی روپے بچیں گے وہ اسکے ذمہ لازم ہوں گے اور تجسس کا قرار کیا ہو اس سبب کا استثنا کرنا درست نہیں مثلاً کوئی یون کے میرے ذمہ دس روپے ہیں مگر دس تو یہ استثنا غلط اور لغو ہے اور جو چیزیں بتی یا لٹی ہیں انکو روپوں میں استثنا کرنا درست ہے مثلاً کوئی یون کے میرے ذمہ ایک ہزار روپے ہیں مگر دس میں کیوں کہ تو یہ استثنا درست ہے اور ان کے سوا اور چیزوں کو استثنا کرنا درست نہیں ہوتا مثلاً کسی یون قرار کیا کہ میرے ذمہ فلان شخص کے ایک ہزار روپے ہیں مگر دس تھان کم تو یہ استثنا درست نہیں ہوتا اگر کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ استثنا کر لیا بھی ملا دیا تو اس کا اقرار باطل ہوگا اگر کوئی مکان کا اقرار کرے کہ عمارت کو مستثنیٰ کرنے لگے تو یہ استثنا درست نہیں ہوتی چیزیں مگر کی ہونگی ایسی مکان و عمارت دونوں دینے پڑینگے اور اگر کوئی قرار کرے کہ اس مکان کی دیوار میں میری ہیں اور صحن تیرا ہے تو اسکے کہنے کے موافق کیا جائیگا اور اگر کسی نے یون کہا کہ ایک غلام کی قیمت ایک ہزار روپے فلان شخص کے میرے ذمہ ہیں مگر وہ غلام ابھی میں نے اس سے لیا نہیں ہے پس اگر اسے غلام معین کر دیا تھا اور اس شخص نے جسکے یہ اسے قرار کیا ہی غلام اسکے حوالہ کر دیا تو ہزار روپے اسے دینے پڑینگے اور اگر غلام نہیں دیا تو نہ دینے پڑینگے اور اگر اسے غلام کی کچھ تعین نہیں کی تو ہزار روپے اسے بھی دینے لازم ہو جائینگے جیسا کہ اگر کوئی یون کہے کہ شراب کی یا سور کی قیمت ایک ہزار روپے فلان شخص کے میرے ذمہ ہیں تو مقرر کے ذمہ نہ ہوا ہے ہوتا ہے مقرر کے ذمہ شراب یا سور نہیں ہوتا اور اگر یون کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں اسباب کی قیمت کے یا کہا اسنے جگہ فرض دیکھا ہے ہزار روپے کو اسنے میں یا غیر مروج ہیں اور مقرر

کتنا ہے میرے کمرے میں تو مگر کو کھڑے ہی دینے پڑیں گے بخلاف غصبا و ردیعت کے ف یعنی اگر کوئی بیمار  
کہ میں نے ایک ہزار کوٹے روپے اس سے چھین لیے تھے یا اسے کھوٹے امانت کے طور پر میرے پاس رکھے تھے  
توان وہ صوبہ تون میں اس کا کتنا معتبر ہوگا اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلان شخص کے ہزار روپے  
ہیں درسا تھ ہی یہ کہا مگر تنے (مثلاً تنو یا کم و بیش) اسے کم کر دیے تو اس کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر ساتھ  
نہیں کہا تو اس کے کہنے کا اعتبار نہیں ہونے کا اگر کسی نے ایک کپڑا چھین لینے کا اقرار کیا تھا اور پھر عیب دار لاکے  
دیا کہ تیرا یہی ہوا اور کپڑے والا کتنا ہے میرا اور تھا تو اس لانے والے کا کتنا معتبر ہوگا اگر کسی نے (کسی سے)  
یوں کہا کہ میں نے تجھ سے ایک ہزار روپے امانت لیے تھے اور وہ (میرے پاس سے) جاتے رہے ہیں اور  
دوسرا کتنا ہے تو نے وہ روپے تجھ سے زیر دستی چھینے تھے تو یہ روپے اقرار کر نہوے کو دینے ہوں گے اگر کسی نے  
(دوسرے سے) یوں کہا کہ تو نے مجھے ایک ہزار روپے امانت دیے تھے وہ بولا تو نے تجھ سے زیر دستی چھینے تھے  
تو یہ اس منکر کو دینے نہیں پڑینگا کیونکہ مقرر نے خود دینے کا اقرار نہیں کیا اگر مثلاً زید سے عمر سے کہا  
کہ میری یہ چیز تیرے پاس امانت تھی ایسا نہیں لے لیلی ہے عمر بولا تو چھوٹا ہوا یہ تو میری ہی ہے تو یہ عمر کو  
لے سکتا ہوا اگر اس کے پاس ہو ورنہ اس کی قیمت لے لے اگر زید کہے کہ میں نے اپنا یہ اونٹ یا یہ کپڑا فلان شخص کو کر تہ  
دیا تھا وہ سوار ہوا اور اپنا کام کر کے اب مجھے واپس لے گیا ہے یا کہا یہ کپڑا اُسے پہنا تھا اور باپس لیا ہوا  
اور وہ کتنا ہے کہ تو چھوٹا ہوا یہ اونٹ یا یہ کپڑا تو میرا ہی ہے تو اس صورت میں بد کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا مگر  
اگر کسی نے یوں کہا کہ (میرے پاس) یہ ہزار روپے فلان شخص کی امانت ہیں نہیں بلکہ فلان شخص کی یعنی کسی  
کا نام لے دیا تو اس اقرار کو بولے کو ایک ہزار روپے پہلے کو دینے پڑینگے یعنی جس کا پہلے نام لیا ہوا اوستہ ہی دیکر کو۔

### باب فی التصریح بالقرض

ت اگر کوئی بیمار اپنے مرض الموت میں کسی کے قرض کا اقرار کرے تو صحت کی حالت کا قرض اور وہ کہ جو اس کی  
بیماری میں اس کی دوا وغیرہ معمولی سبب سے ہوا ہوا نہیں مقدم ہوگا یعنی اگر وہ مر گیا تو اسکے ترکہ میں تو اول اس کی صحت  
کی حالت کا قرض اور دوا وغیرہ کا ادا کیا جائیگا اور اسکے بعد میں یا داکیا جائیگا جس کا بیماری میں قرض کیا ہوا ورنہ  
کو دینا اس سے بھی مؤخر کیا جائیگا یعنی وارثوں کو ترکہ کل قرض ادا کر کے دیا جائیگا اگر بیمار نے اپنے ذمہ کسی  
وارث کے روپیہ ہونیکا اقرار کیا تو یہ قرار باطل ہے اس قرار کا اعتبار نہیں کیا جائے گا ہاں اگر باقی سب وارث  
اس کی تصدیق کر لیں تو اس وقت قرض معتبر ہوگا اور اگر بیمار کسی غیر آدمی کے لیے اقرار کرے تو یہ قرار درست کو اس

لے مرض الموت میں کسی کے قرض کا اقرار کرے تو صحت کی حالت کا قرض اور وہ کہ جو اس کی

اقرار میں اس کا سبب الٰہی ہے۔ اگر کسی غیر آدمی کے لیے اقرار کیا تھا کہ اس کا اتنا فرض سیر فہم ہی پھر کہا کہ یہ تو میرا بیٹا ہے تو اس مقرر سے اس کا نسب ثابت ہو جائیگا یعنی یہ اس کا بیٹا قرار دیا جائیگا اور وہ فرض کا اقرار باطل ہوگا۔ اگر ہمارے کسی غیبی عورت کیلئے اقرار کیا پھر اس نکاح کر لیا تو اس کا اقرار صحیح ہے بخلاف بہہ در وصیت کے فہم یعنی اگر غیبی عورت کو کسی بیمار نے کوئی چیز بخش دی یا وصیت کر دی پھر اس سے نکاح کر لیا تو یہ بخشش اور وصیت باطل ہوگی اور نکاح میں فرق نہ آئے گا کہ کوئی اُس عورت کے لیے جسکو بیماری میں تین طلاق دیکھا ہو فرض کا اقرار کرے تو اس عورت کو وہ ملے گا جو میراث اور اقرار میں سے کم آتا ہو فہم یعنی اگر میراث میں اسکو کم پہنچتا ہو اور اقرار بہت روپیہ کا ہو تو میراث دینگا اور اگر اقرار خیر روپے کا ہو اور میراث میں اسکو بہت پہنچتا ہے تو اقرار پورا کر دیا جائیگا کہ اگر کسی نے ایسے لڑکے کیلئے جسکے باپ کا کچھ تہ نہیں مانے بیٹے ہونیکا اقرار کیا اور انا لڑکا اس مقرر جیسے آدمی کے ہو بھی سکتا ہے اور اس لڑکے نے بھی اس کی تصدیق کر لی کہ مان میں اسکی بیٹا ہوں تو لڑکے کو اُسی کا بیٹا قرار دیا جائے گا اگرچہ مقرر بیمار ہو اور یہ لڑکا میراث میں اس کے اور وارثوں کے شریک ہوگا۔ اگر مرد کسی کو اپنا بیٹا یا باپ مان یا جو دیا آقا ہونے کا اقرار کرے یا عورت کسی کی بابت اپنی مان یا باپ یا ختم یا آقا ہونے کا اقرار کرے تو دونوں کے اقرار صحیح ہیں اور اگر عورت کسی لڑکے کو اپنا بیٹا بتلائے تو یہ اقرار اسوقت صحیح ہے کہ ایک دائمی اس بات کی گواہی دیدے کہ اُسی کا بیٹا ہے۔ یا اس کا ختم اسکی تصدیق کرے اور ان سب صورتوں میں مقرر کا تصدیق کرنا بھی ضروری ہے اور مقرر کے مرنے کے بعد بھی انکا تصدیق صحیح اور قابل اعتبار ہوگا۔ مگر شوہر کا اُس عورت کے مرنے کے بعد اس کی تصدیق کرنا کہ مان میں اُسکی شوہر ہوں معتبر نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے اپنا بھائی یا چچا جیسے رشتوں میں سے کسی رشتہ کا اقرار کیا تو وہ اُس کا بھائی یا چچا نہیں بنے گا مان اس کے سوا قریب کا یا دور کا اس کا اور کوئی رشتہ دار نہیں ہے تو یہ منقولہ یعنی جس کا اُس نے بھائی یا چچا بنایا ہے اُس کا وارث ہو جائے گا ورنہ نہیں ہونے کا۔ اگر کسی کا باپ مر گیا تھا۔ اُسے ایک لڑکے کی بابت اپنا بھائی ہونے کا اقرار کیا کہ یہ میرا بھائی ہے تو وہ درشت میں اسکی شریک ہو کر اُس سے آدھا بٹو لے گا۔ اور اُس کے باپ سے اُس کا نسب ثابت نہیں ہونے کا اگر ایک شخص نے دو بیٹے چھوڑے تھے اور ایک غیر شخص کے ذمہ اُس کے سوروپے آتے تھے ان دونوں بھائیوں میں سے ایک نے یوں کہا کہ اُن سوروپوں میں سے پچاس روپے باداجی لے چکے ہیں تو اس کئے والے کو ان سوروپوں سے کچھ نہیں ملے گا اور یہ پچاس اس دوسرے کے ہونگے۔



اس صورت میں جہہ رسد بدل پھر فرمے۔ اور اگر سب پر صلح ہوئی تھی رجوع بدل صلح یا صلح کا بدلہ کلمات اور اسکا کوئی ختمہ رکھنا ہو گیا ساری کا یا تھوڑی سی کا تو دونوں صورتوں میں دونوں طرح کا دعویٰ مدعی مدعا علیہ پر کرنے اور بدل صلح کا مدعی کے سپرد کرنے سے پہلے تلافی ہونا صلح کی ادو نون صورتوں میں یعنی خواہ اقرار سے صلح ہونے کی صورت ہو یا سکوت و انکار سے صلح ہونے کی ہو دونوں حالت میں ادھی حکم رکھتا ہے کہ جو اسکا ختمہ رکھنا ہونے کی صورت میں ہو فصل مال منفعات اور کسی نقصان کے دعویٰ سے صلح کرنی درست ہے۔ حدود کے مقدمات میں صلح کرنی درست نہیں ہو کہیونکہ وہ اللہ کا حق ہے اس میں نہہر رک نہیں دسکتا اگر کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ تھا پھر بیان نے کچھ روپیہ لے کر اس سے صلح کر لی تو یہ صلح درست اور بمنزلہ خلع کے ہوگی۔ اور اگر کسی پر اپنے غلام ہونیکا دعویٰ کیا تھا پھر اس سے کچھ لے کر صلح کر لی تو یہ صلح جائز اور روپیہ لیکر آزاد کرنے کے حکم میں ہو۔ اگر مازوں غلام نے قصداً کسی کو مار ڈالا تو اس غلام کا اپنی طرف سے کچھ روپیہ دیکر صلح کرنا جائز نہیں ہو۔ اور اگر مازوں غلام کے غلام نے کسی کو قصداً مار ڈالا تھا اسکی طرف سے اس مازوں نے صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے اگر چھینی ہوئی چیز تلافی ہوئی بے بدلہ اس مالک اس چیز کی قیمت زیادہ یا کسی قدر اسباب پر صلح کرے تو درست ہو۔ اگر کسی دولت مند شریک نے شراکت کے غلام کو آزاد کر دیا تھا دوسرے شریک نے اس غلام کی نصف قیمت سے زیادہ پر اس آزاد کرنے والے سے صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہو اگر کسی نے اپنی طرف سے صلح کرنے کے لیے کسی کو وکیل کیا اسنے صلح کر لی تو جس صلح کی ہو یعنی بدل صلح وکیل کے ذمے نہ ہوگا جب تک کہ وکیل خود ضامن نہ ہو جائے بلکہ موکل کے ذمہ لازم ہوگا۔ اگر کسی ایک شخص کی طرف سے اسکی اجازت بغیر اس کے مدعی سے صلح کر لی تو یہ درست ہے اگر یہ صلح کرنا لا اس مالک ضامن ہو گیا ہو یا بنا مال دینا کیا ہو یا یون کہ لکھ لکھ کر اس پر صلح کرنا ہوں تو زیادہ ہوا اور اگر ان تینوں میں سے کوئی نہیں ہو تو یہ صلح موقوف ہوگی اگر مدعا علیہ نے اجازت دیدی تو ہو جائیگی ورنہ باطل اور لغو ہوگی۔

باب الفصح في الدين

تو دعا کی جس چیز کے لینے کا عقد دولت سے مستحق ہوا ہو اس سے صلح کرنا اپنا حق اور اسحق لینا اور  
 حقوڑا سا بھوڑا دینا یہ معاوضہ نہیں ہے بلکہ یہی اس صلح میں حق شفیعہ غیر کا دعویٰ نہیں ہو سکے گا  
 جو معاوضہ کی صورت میں ہوتا ہے ایسا اگر کسی کے ذمہ لیکن از رو یہ تھا اسے پاس دینے پر صلح کر لی  
 یا را لیکن از رو نیا تھا اس میں کچھ دونوں کی ہمت لیکھ کر صلح جائز ہو اور اگر کسی ذمہ لیکن از رو یہ تھا اسے



تھے اُسے ایک ہزار دینار کچھ وعدے کیساتھ دینے پر صلح کر لی یا ہزار درہم ہی کچھ وعدے سے دینے یا سیاہ درہم  
 سے آدھے درہم اُسی وقت دینے پر یا سفید درہم کے دینے پر صلح کر لی تو ان سب صورتوں میں صلح  
 درست نہو گی۔ ایک شخص کے دوسرے پر ہزار روپے تھے ان میں قرض خواہ نے مقروض سے کہا اگر تو پاسو  
 کل دیدے تو باقی روپیہ سے تو بری الذمہ ہو (یعنی وہ پانسو میں نہیں لینے گا) اور اُسے ایسا ہی کیا تو وہ  
 پانسو سے بری ہو گا اور اگر کل پانسو اُس نے ادا نہ کئے تو بری نہیں ہونے کا۔ ایک شخص نے اپنے قرض خواہ  
 سے کہا کہ میں تیرے روپیہ کا اقرار نہیں کرنے کا یہاں تک کہ تو مجھے کچھ مہلت دیدے یا کچھ چھوڑ دے اُسے  
 اسے مہلت دیدی یا کچھ چھوڑ دیا تو ایسا کرنا درست ہے **فصل** دو سا بیون کا ایک بروض تھا ان میں  
 ایک نے اپنے حصہ کی بابت ایک کپڑے پر صلح کر لی تو اب اس کے ساتھی کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے آدھے بروض  
 کی بابت مقروض کے سر ہو جائے چاہے اپنے ساتھی سے آدھا کپڑا لے لے۔ ہاں اگر صلح کر نیو الا ساتھی مقروض  
 کی طرف سے (چوتھائی بروض کا ضامن ہو گیا ہو) تو اب یہ آدھا کپڑا وغیرہ نہیں لے سکتا اور اگر دو سا بیون  
 کا ایک آدمی بروض تھا ان میں سے ایک نے اپنا حصہ لے لیا ہو تو وہ دوسرا ساتھی اس میں شریک  
 ہو جائیگا اور جو روپیہ باقی ہو وہ دونوں ملکر وصول کریں۔ اور اگر ایک ساتھی نے اپنے حصہ میں کوئی چیز  
 خرید لی تو یہ خرید نیوالا (مقروض کی طرف سے) چوتھائی قرضہ کا ضامن ہو گا۔ اگر دو سا بیون نے پہننے کی  
 تھی پھر ایک نے اپنے حصہ کی بابت اپنا دیا ہی ہوا روپیہ ملنے پر صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہے اور اگر دونوں  
 نے اسباب میں یا زمین کی بابت ایک وارث کو کچھ دیکر ورثہ سے علیحدہ کر دیا۔ (ترکہ کا سونا تھا) اُس نے  
 برے چاندی دیکر یا چاندی کے بدلے سونا دیکر علیحدہ کر دیا (یعنی اس طرح صلح کر لی) تو یہ سب درست ہی  
 خواہ وہ مال جس پر صلح کی ہو حقوڑا ہو یا بہت ہو۔ اور اگر ترکہ میں روپے اشرفیان اور زمین وغیرہ سب  
 تھی وارثوں نے ایک وارث کو فقط روپے یا کچھ دیکر صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہونے کی جتنی کہ  
 بدل صلح اسکے حصہ سے زیادہ نہ ہو جو اسکو ترکہ میں سے روپیہ یا اشرفیان ملتی ہیں اور اگر ترکہ میں لوگوں پر  
 قرض بھی تھا اور وارثوں نے ایک وارث کو (کچھ دیکر اس لیے) علیحدہ کر دیا تاکہ قرضہ سارا اُن ہی کو ملے تو  
 یہ صلح درست نہیں ہونے کی۔ ہاں اگر یہ اس وارث سے یہ شرطیں کر لیں کہ بدل صلح لیکر قرضہ اردن کو  
 اپنا حصہ معاف کر دینا تو صلح درست ہو جائے گی۔ اور اگر مردے کے ذمے مقدار قرض ہو جائے سب  
 ترکے کو گھیرے ہوئے ہے تو اس صورت میں صلح کرنا اور ترکہ کو تقسیم کرنا دونوں فضول اور بیکار ہیں۔

اور اگر ایک آدمی بروض تھا ان میں سے ایک نے اپنا حصہ لے لیا ہو تو وہ دوسرا ساتھی اس میں شریک ہو جائیگا اور جو روپیہ باقی ہو وہ دونوں ملکر وصول کریں۔ اور اگر ایک ساتھی نے اپنے حصہ میں کوئی چیز خرید لی تو یہ خرید نیوالا (مقروض کی طرف سے) چوتھائی قرضہ کا ضامن ہو گا۔ اگر دو سا بیون نے پہننے کی تھی پھر ایک نے اپنے حصہ کی بابت اپنا دیا ہی ہوا روپیہ ملنے پر صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہے اور اگر دونوں نے اسباب میں یا زمین کی بابت ایک وارث کو کچھ دیکر ورثہ سے علیحدہ کر دیا۔ (ترکہ کا سونا تھا) اُس نے برے چاندی دیکر یا چاندی کے بدلے سونا دیکر علیحدہ کر دیا (یعنی اس طرح صلح کر لی) تو یہ سب درست ہی خواہ وہ مال جس پر صلح کی ہو حقوڑا ہو یا بہت ہو۔ اور اگر ترکہ میں روپے اشرفیان اور زمین وغیرہ سب تھی وارثوں نے ایک وارث کو فقط روپے یا کچھ دیکر صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہونے کی جتنی کہ بدل صلح اسکے حصہ سے زیادہ نہ ہو جو اسکو ترکہ میں سے روپیہ یا اشرفیان ملتی ہیں اور اگر ترکہ میں لوگوں پر قرض بھی تھا اور وارثوں نے ایک وارث کو (کچھ دیکر اس لیے) علیحدہ کر دیا تاکہ قرضہ سارا اُن ہی کو ملے تو یہ صلح درست نہیں ہونے کی۔ ہاں اگر یہ اس وارث سے یہ شرطیں کر لیں کہ بدل صلح لیکر قرضہ اردن کو اپنا حصہ معاف کر دینا تو صلح درست ہو جائے گی۔ اور اگر مردے کے ذمے مقدار قرض ہو جائے سب ترکے کو گھیرے ہوئے ہے تو اس صورت میں صلح کرنا اور ترکہ کو تقسیم کرنا دونوں فضول اور بیکار ہیں۔

## کتاب المضاربت

مضاربت اس شرکت (اور سلجے) کو کہتے ہیں کہ ایک کاروبار ہو دوسرے کی محنت ہو (روپیہ کے مالک کو رہا مال کہتے ہیں اور محنت کرنے والے کو مضارب کہتے ہیں) اور مضارب (مضاربت پر روپیہ لینے کے بعد اس روپے میں) لینا ہوتا ہو اور (اس میں) تصرف کرنے سے وکیل اور نفع ہونے کے بعد نفع کا شریک ہوتا ہو اور یہ عقد مضاربت ٹوٹنے کے بعد بمنزلہ مزدور اور ملازم کے ہوتا ہے (یعنی ایسی صورت میں اسکو اسکی محنت کی مزدوری ملے گی) اور خلافت کرنے سے یا غاصب قرار دیا جائیگا۔ اور مضارب نے یہ شرط کر لی ہو کہ نفع سارا میں ہی لو لگا تو یہ (مضارب نہیں رہنے کا بلکہ) مقروض شمار ہوگا اور اگر رب المال نے یہ شرط کر لی کہ نفع سارا میں لو لگا تو مضارب مستبضع ہوگا۔ اور یہ مضاربت اس مال سے درست ہوتی ہے کہ جس سے شرکت درست ہوتی ہو (مثلاً روپیہ ہون یا اشرفیان ہون) اور نفع دونوں کے درمیان (اکدھون آدھیا تہائی چوتھائی کا) مشترک ہوتا ہو۔ پس اگر ایک نے یہ شرط کر لی کہ میں تھری نسبت (نفع میں سے دس روپیہ زیادہ ہون گا تو یہ مضاربت نہ رہی لہذا) اس مضارب کو اسکی محنت دیکھ کر مزدوری دی جائیگی مگر یہ مزدوری اس سے زیادہ نہ جائیگی کہ جوان دونوں کے درمیان میں ٹھیک ہوگا اور جو شرط نفع کی جہالت کا سبب ہو وہ اس عقد مضاربت کو فاسد کر دے گی مثلاً رب المال نے یہ شرط کر لی کہ میں مضارب کے گھوڑے پر سوار ہو کر کلکتہ تک جاؤ لگا تب آدھا نفع دو لگا مضارب نے تسلیم کر لیا تو اس صورت میں اس نے آدھے نفع کو گھوڑے کے کرائے اور اپنی محنت دونوں کے عوض کر لیا اور یہ معلوم نہ ہو کہ گھوڑے کا کرایہ کتنا لگا یا اور مضارب کا نفع کتنا اس صورت میں مضاربیت فاسد ہو جائیگی اور اگر ایسی شرط نہ ہو تو اس سے مضاربیت فاسد نہ ہوگی بلکہ یہ شرط ہی باطل ہو جائیگی مثلاً یہ شرط کرنا کہ اگر نقصان رہے تو وہ مضارب کے ذمہ ہوگا (اصل مالک کے ذمہ کچھ نہ ہوگا) اور مضاربیت طے ہونیکے بعد مالک روپیہ مضارب کو دیے اسکے دینے کے بعد مضارب کو اختیار ہو کہ چاہے اس روپیہ سے خرید و فروخت نقد و نقد کرے یا ادھار و نقد کرے (ضرورت پڑے تو) وکیل کرے سفر کرے اور مال کو بیعت کرے دیے یا امانت رکھے لیکن (اس مال سے) کسی غلام یا لونڈی کا نکاح نہ کرے اور نہ یہ روپیہ کسیکو مضاربیت پر دیوے۔ ہاں اگر اصلی مالک نے اجازت دیدی یا یوں کہہ دیا ہو کہ (جس طرح تیرے دل میں آئے) اپنی رائے کو (تو اسوقت مضارب کو اختیار ہو کہ وہ روپیہ کسی اور کو مضاربیت پر دیے) اگر رب المال یعنی

اصلی مالک نے (اپنے مضارب کو تجارت کے لئے) کوئی شہر یا کوئی اسباب یا کوئی وقت معین کر دیا ہو یا کوئی شخص معین کر دیا ہو کہ تجارتی معاملہ اسی سے کریو تو مضارب ان سے تجاوز کرے جیسا کہ ایک خریدک دوسرے خریدک کے کہنے سے ایسے امور میں تجاوز نہیں کر سکتا۔ اور مضارب ایسے غلام کو نہ خریدے جو (اسکے خریدنے سے) رب المال پر آزاد ہو جائے (یعنی رب المال کا ذی رحم محرم نہ ہو) اور نہ ایسے شخص جو نفع ظاہر ہونے کی صورت میں خود مضارب پر آزاد ہو جائے اگر اُسے ایسا کیا تو اُس روپیہ کا نفع ظاہر ہوگا ان اگر نفع ظاہر نہ ہو اُس وقت (مضارب کو اپنا ذی رحم محرم) خرید لینا درست ہے پھر اگر تجارت میں نفع ظاہر ہوا تو مضارب کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور رب المال کے حصہ کا یہ ضامن نہ ہوگا ان وہ آزاد شدہ غلام رب المال کے حصہ کی قیمت (لما کر دینی) میں کوشش کرے۔ اگر مضارب کو پس لینے اور روپیہ آدھوں آدھوں نفع پر تھا اُسے اُس روپیہ سے ایک لونڈی خرید لی اُسکی قیمت بھی ایک ہزار روپیہ ہو۔ پھر اُس لونڈی کے بچے ہوا اتفاق سے وہ بھی ایک ہزار روپیہ قیمت کا تھا اب مضارب نے دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا میرا ہی اور یہ مضارب نے مالدار آدمی ہو اُسکے دعویٰ کرنے کے بعد اس لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار تک پہنچ گئی تو اب رب المال کو اختیار ہو جائے کہ ایک ہزار دو سو پچاس روپیہ اُس لڑکے سے کولے اور چاہے اسے آزاد کر دی اگر رب المال نے ایک ہزار روپیہ (لڑکے سے) لے لیا ہو تو اب لونڈی کی نصف قیمت اس میں (یعنی مضارب سے) لے لے

### باب المضارب مضارب

ت اگر مضارب (رب المال کی) اجازت بغیر مضارب پر کسی اور روپیہ دید یا تو جب تک وہ دوسرا مضارب اس روپیہ سے کچھ کام نہ کر لیا پہلا مضارب اس روپیہ کا ضامن نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے مضارب (رب المال کی) اجازت سے مضارب پر روپیہ دید یا حالانکہ اسے یوں کم کر روپیہ دید گیا تھا کہ میان جو کچھ اشرے ہم تم آدھو آدھ بانٹ لین گے تو اس صورت میں دوسرے مضارب کی تجارت کے نفع میں سے نصف تو رب المال کا ہوگا اور چھٹا حصہ پہلے مضارب کا اور تہائی دوسرے مضارب کا۔ اور اگر رب المال نے یوں کہا تھا کہ جو کچھ اشرے تجھے دے وہ ہم تو دونوں آدھو آدھ بانٹ لین گے تو اس صورت میں ایک تہائی نفع دوسرے مضارب کا ہو باقی جو بچے اُسکو رب المال اور پہلا مضارب آدھوں آدھ بانٹ لین اور اگر رب المال نے پہلے مضارب سے یوں کہا تھا کہ میان جو نفع ہو وہ ہمارا تیرا آدھوں آدھ ہے اور پہلے مضارب نے آدھ ہی نفع پر روپیہ دید یا تھا تو اب دوسرے مضارب کو اُس میں سے آدھ لے لیا اور باقی آدھ آدھ یا دونوں

اگر مضارب نے اس روپیہ سے کچھ کام نہ کر لیا پہلا مضارب اس روپیہ کا ضامن نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے مضارب (رب المال کی) اجازت سے مضارب پر روپیہ دید یا حالانکہ اسے یوں کم کر روپیہ دید گیا تھا کہ میان جو کچھ اشرے ہم تم آدھو آدھ بانٹ لین گے تو اس صورت میں دوسرے مضارب کی تجارت کے نفع میں سے نصف تو رب المال کا ہوگا اور چھٹا حصہ پہلے مضارب کا اور تہائی دوسرے مضارب کا۔ اور اگر رب المال نے یوں کہا تھا کہ جو کچھ اشرے تجھے دے وہ ہم تو دونوں آدھو آدھ بانٹ لین گے تو اس صورت میں ایک تہائی نفع دوسرے مضارب کا ہو باقی جو بچے اُسکو رب المال اور پہلا مضارب آدھوں آدھ بانٹ لین اور اگر رب المال نے پہلے مضارب سے یوں کہا تھا کہ میان جو نفع ہو وہ ہمارا تیرا آدھوں آدھ ہے اور پہلے مضارب نے آدھ ہی نفع پر روپیہ دید یا تھا تو اب دوسرے مضارب کو اُس میں سے آدھ لے لیا اور باقی آدھ آدھ یا دونوں

لینگے اور اگر پہلے مضارب سے رب المال نے یون کہا تھا کہ جو اللہ نفع کرے اس میں سے آدھا میرا ہے  
یا یون کہا تھا کہ جو کچھ نفع ہو وہ ہمارا تمھارا نصف ہے اب اس مضارب نے آدھے نفع پر وہ روپیہ لے لیا  
کو دیر یا تو ایسی صورت میں آدھا نفع تو رب المال کا ہو اور آدھا دوسرے مضارب کا اور پہلے مضارب کا کچھ نہیں ہے  
اور اگر اس صورت میں پہلے مضارب نے دوسرے مضارب کو دو تہائی نفع دینا چاہا تھا تو اب بھی پہلا دوسرے  
کو نفع کا چھٹا حصہ اور اپنے گھر سے دے گا۔ اگر کسی مضارب نے ایک تہائی منافع رب المال کو دینا کیا۔ اور ایک  
تہائی اسکے غلام کو بشرطیکہ غلام اسکے ساتھ کام کرے اور ایک تہائی اپنے لئے رکھنا کیا تو یہ درست ہے۔  
رب المال در مضارب میں سے اگر ایک دیکھنا یا مرتد ہو سکے دار الحرب میں چلا گیا تو عقد مضاربیت اس سے  
فورا ٹوٹ جائیگی۔ اور مضارب رب المال کے معزول کرنے سے معزول ہو جاتا ہے اگر اسی معزول کے معلوم  
ہو جائے اور اگر معلوم نہ ہو گیا مگر روپیہ اسباب کی صورت میں چلا ہوا ہے تو یہ مضارب باوجود معزول ہونے  
کے اس اسباب کو بیچے اور اسباب کی قیمت میں کچھ نقصان نہ کرے اور اگر (مضاربیت ٹوٹ سکے) دونوں علیحدہ  
ہو جائیں اور مضاربیت کا روپیہ کو گون پر قرض ہو اور نفع بھی ہو تو قرضداروں پر مضارب سے بڑا تقاضا  
کرایا جائے اور اگر نفع نہ ہو تو مضارب کے ذمے تقاضا کرنا لازم نہیں ہے ان دہ تقاضا کرنے کے لیے اپنی  
طرف سے رب المال کو وکیل کر دے۔ اور دلال سے بھی زبردستی تقاضا کرایا جائے اور مضاربیت کے  
روپیہ میں سے اگر کچھ تلف ہو جائے تو اس نقصان کو نفع میں سے پورا کرنا چاہیے پس اگر نقصان نفع سے بھی  
بڑھ گیا تو وہ مضارب کو دینا نہ آئیگا (کیونکہ یہ امین ہوتا ہے اس سے ماوان نہیں لے سکتے) اور اگر منافع  
تقسیم کر لیا گیا اور عقد مضاربیت ابھی باقی ہے اب مضاربیت کا سارا روپیہ یا تھوڑا سا جاتا رہا تو جو نفع  
دونوں نے بانٹ لیا ہے پھر اسے جمع کر لیں تاکہ پہلے رب المال اپنی جمع پوری کر لے اسکے بعد جو بچے اسی دونوں  
بانٹ لیں اور اگر کمی رہی تو اسکا مضارب میں نہ ہوگا۔ اور اگر منافع تقسیم کر چکے بعد مضاربیت ٹوٹ دی اسکے بعد  
از سر نو پھر کی اور اب وہ روپیہ جاتا رہا تو اس صورت میں یہ اس نفع کو نہیں لٹائیں گے **فصل ہل مالک**  
بضاعت پر (مضاربیت کا) روپیہ دیرینے سے مضاربیت نہیں ٹوٹی اگر مضارب (امین تجارت کر نیکی لٹی)  
سفر کرے تو سکا کھانا۔ چنیا۔ کپڑا۔ اور سواری کا خرچ بھی اسی مضاربیت کا روپیہ میں سے لٹھے گا۔ اور اگر مضارب  
وہیں شہر ہی میں (تجارت کا) کام کرنے لگا تو اپنا سب خرچ وہ اپنی ہی پاس سے اٹھائے مثلاً دو اوادو کا خرچ  
(خواہ شہر میں ہو خواہ سفر میں) اپنے ہی پاس سے کرے اگر تجارت میں نفع ہو تو پہلے مالک خرچ دے کرے مضارب

مضاربیت کا اسلئے دیا کہ تم اس سے تجارت کرو اور جو نفع ہو وہ سب بھی دینا تو اس سے مضارب میں فرق نہیں آتا ۱۲

اصل جمع سے صحت کر لیا ہو۔ اگر مضارب کچھ مال مراحت کے طور پر بیچنے لگے تو جو کچھ اس مال پر خرچہ ہو گیا ہو  
اسکی قیمت میں شامل کر لے (اور سب کو جوڑ کے یوں کہے کہ یہ چیز مجھے اتنی میں پڑی ہے) اور اپنا ذاتی خرچ اس کے  
حساب میں نہ لگائے۔ اگر مضارب نے مضاربیت کا خریدا ہو کپڑا (پنیر روپیہ دھوا لیا یا دھلوایا اور رب مال  
نے اس سے یوں کہہ دیا تھا کہ تو اپنی رائے سے جس طرح چاہی تجارت وغیرہ کرے تو یہ مضارب رب المال  
کیساتھ) سلوک کر نیوالا شمار ہوگا (اور جو کچھ اُس نے اپنی پاس سے دھلائی دھلائی میں خرچ کر دیا ہے) اسکا اسکی کچھ  
نہیں ملے گا۔ اور اس کی کپڑے کو سرخ رنگوا لیا تو رنگین ہوئے جس قدر اسکی قیمت زیادہ ہوگی اس میں یہ شریک ہے  
اور رنگانے سے کم قیمت ہوئی صورت میں یہ ضامن نہ ہوگا۔ اگر ایک مضارب کے پاس ایک ہزار روپیہ آدھوں آدھوں کو  
نفع پر تھا اس روپیہ کا اُس نے کپڑا خریدا کر دو ہزار میں بیچ دیا اور ان دو ہزار کا ایک غلام خریدا اور ابھی قیمت  
نہیں دی تھی کہ دو ہزار روپیہ تلف ہو گیا تو ایسی صورت میں ایک ہزار روپیہ تو مالک اور مضارب دونوں  
ملک بانی کو دیں گے اور ایک ہزار روپیہ فقط مالک کے لگا اور (سیط غلام میں حصے ہونگے کہ جو تھائی غلام مضارب  
کا ہوگا اور باقی تین حصے مضاربیت پر ہونگی اور دو ہزار پانسو روپیہ اصلی جمع ہوگی کیونکہ مالک کے اس  
غلام پر اتنی ہی صرف ہوئے ہیں پندرہ سو اب یہ اور ایک ہزار پہلے دیکھا تھا) اب اگر مضارب اس غلام کو نفع سے بیچا  
چاہی تو دو ہزار اصلی قیمت ٹھیرا کر اس پر نفع لگائے اور اگر مضارب نے اپنی رب مال سے ایک ہزار میں ایک غلام  
خریدا جو اُس نے پانسو میں خریدا تھا۔ اب اگر یہ نفع سے کھریجے تو پانسو پر نفع لگائے (یعنی یوں کہی کہ مجھے غلام  
پانسو میں پڑا ہے اور اتنا میں نفع لیتا ہوں) اگر مضارب کے پاس آدھوں آدھوں کو نفع سے ایک ہزار روپیہ تھا اس قیمت  
اس نے ایک غلام خریدا جو دو ہزار کی قیمت کا تھا اس غلام نے غلطی سے کسی کو مار ڈالا تو اس شخص کو خونہاکی تین  
چوتھائی مالک کے ذمہ ہوگی اور ایک چوتھائی مضارب کے ذمہ اور یہ غلام تین روز مالک کی خدمت کرے  
اور ایک روز مضارب کی۔ ایک مضارب کے پاس (مضاربیت کا) ایک ہزار روپیہ تھا اس روپیہ اس نے ایک غلام خریدا  
ابھی قیمت دی نہیں تھی کہ یہ غلام مر گیا۔ مالک نے ایک ہزار روپیہ اور زیادہ بھی جاتا رہا پھر اور دیا دھبی تو پھر اور دیا  
تو بقدر یہ روپیہ مالک نے دیا ہے سب اصلی جمع ٹھیرے گا۔ اگر مضارب کے پاس دو ہزار روپیہ تھا اس نے رب مال سے کہا  
کہ تم نے مجھے ایک ہی ہزار دیا تھا اور ایک ہزار کا مجھے اب نفع ہوا ہے اور رب مال کہتا ہے میں نے تجھے دو ہزار دیا تھا تو  
مضارب کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر مضارب کے پاس ایک ہزار روپیہ ہے اُس نے رب مال سے کہا کہ یہ روپیہ آدھوں  
آدھوں کی مضاربیت پر ہے اور ایک ہزار مجھے اب نفع ہوا ہے اور رب مال کہتا ہے کہ یہ بغاوت ہے پر یہ (یعنی نفع میں

ملہ تھا اسکی رنگائی دھلائی وغیرہ سب اس میں لگا دے ۱۲ سلہ ۱۵ روپیہ ہے کہ نفع کا ایک ہزار روپیہ تو دونوں کی شریکیت کا تھا



تیرا حصہ نہیں ہو میں نے خشک تجارت کرنے کو دیا تھا) تو اس صورت میں رب المال کا قول معتبر ہوگا

### کتاب الودیعة

(امانت رکھنے کا بیان)

میں اپنے مال کو حفاظت کیلئے دوسرے کے قبضہ میں کر دینے کو (شرع میں) ودیعت رکھنا کہتے ہیں اور ودیعت وہ چیز ہے جو اس میں (یعنی شخص) امانت دار کے پاس حفاظت کی لئے رکھی جائے یہ ودیعت امانت ہوتی ہے اس پر جو اس سے اس کی تلف ہونے پر اس شخص سے اس کا تادان لینا جائز نہیں ہے۔ اور اس میں کو اختیار ہے کہ چاہے اس کی حفاظت خود کرے یا اپنے گھر والوں سے کر لے (یعنی حفاظت کے لئے ان کے پاس رکھ دے) پس اگر ان کے سوا اسے اور کسی غیر آدمی کے پاس رکھ دی (اور وہ تلف ہو گئی) تو اسے دینی آئیگی۔ ہاں اگر اپنے مکان میں اسے چل جانے کا اندیشہ ہو (کشتی میں بیٹھا تھا اور) اس کے ڈوبنے کا اندیشہ ہو اور اسے اپنے ہمسایہ کے پاس یا دوسری کشتی میں رکھ دے (اور وہ تلف ہو جائے) تو اسے دینی نہیں آئیگی۔ پس اگر مالک نے اپنی امانت مانگی اور یہ امین باوجودیکہ دیکھتا تھا کہ ہر چیز میں دی یا اپنے مال میں ایسی طرح ملالی کہ اب اس کی پہچان نہ رہی تو ان دونوں صورتوں میں اسے دینی پڑگی۔ ہاں اگر بغیر اس کے مل گئی ہو تو اس میں امانت میں دونوں شریک ہو جائیں گے۔ اور اگر امین نے امانت میں سے کچھ بیسی خرچ کر لی اور پھر ویسی ہی لیکر باقی امانت میں ملا دی تو ساری کا ضامن ہوگا۔ اگر امانت میں اس نے ایسی تعدی کی تھی جس سے اس پر ضمان آتا تھا پھر تعدی جاتی رہی تو ضمان بھی جاتا رہیگا۔ و تعدی کے معنی زیادتی کے ہیں اگر مالک امانت نے اجازت نہیں دی تھی اور امین نے وہ امانت کسی کو دیدی تو یہ بھی زیادتی ہے اس صورت میں تلف ہونے پر تادان دینا پڑے گا ہاں اگر اسے جون کی تون واپس لے لی تو وہ تادان بھی جاتا رہیگا۔ بخلاف مانگ کر لینے والے اور کر ایہ پر لینے والے کے یا (امانت کا) انکار کر نیکے بعد اقرار کر نیکے (کہ ان تینوں صورتوں میں تعدی کر نیکے بعد اگر تعدی جاتی بھی رہی تب بھی انکو تادان دینا ہوگا) اگر مالک امانت نے منع نہ کیا ہو یا اس کی تلف ہو گیا اندیشہ نہ ہو تو امین کو اپنے ساتھ سفر میں امانت کا لینا ناجائز ہے۔ اگر وہ شخصوں نے بلکہ کوئی امانت رکھی تھی تو اب یہ امین ان میں سے ایک کو اس کا حصہ نہ دے جب تک کہ دوسرا نہ آجائے اگر ایک آدمی نے دو شخصوں کے پاس ایسی چیز امانت رکھی جو تقسیم ہو سکتی ہے تو اسے وہ دونوں تقسیم کر لیں اور اپنے اپنے حصہ کی دونوں حفاظت سنا کریں اگر ایک نے (اپنا حصہ) دوسرا دیدیا تو دینے والا ضامن ہوگا بخلاف اس چیز کے جو تقسیم نہ ہو سکتی ہو (جیسے ایک یا ایک غلام وغیرہ) ہو کہ ایسی امانت میں اگر ایک اپنے حصہ کی بھی دوسرے سے حفاظت

کر لے تو اس پر ضمان نہیں آتا اگر امانت کے مالک نے امین سے یوں کہہ دیا کہ یا امانت تم اپنی گھر والوں کے حوالے کرنا یا خاص کسی کو بھری میں حفاظت سے رکھنا اور اس نے ایسی شخص کے حوالے کر دی جس کے حوالے کئے بدون چاہ ہی نہیں تھا (مثلاً اپنی جو رو یا نوکر کے پاس رکھ دی یا اسی مکان کی دوسری کو بھری میں حفاظت کی تو ان دونوں صورتوں میں تلف ہونے پر ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر بلا ضرورت کسی کے حوالے کر دی یا دوسرے مکان میں حفاظت کی (اور تلف ہو گئی) تو یہ ضمان ہوگا اور غاصب کے ہاں پر تلف کی صورت میں ضمان آتا ہے اور امین کے امین پر ضمان نہیں آتا۔ ایک شخص کے پاس ایک ہزار روپیہ جو اس پر دو آدمیوں کو عوی کیا ہے یہ دعوی ہو کہ یہ ہزار روپیہ میرا ہے اور وہ (دونوں میں سے کسی کا بھی نہیں تھا) اور (دونوں کے ہونے پر قسم بھی نہیں کھاتا تو یہ ہزار روپیہ ان ہی دونوں آدمیوں کو ملیگا اور ایک ہزار روپیہ اور اسے ان دونوں آدمیوں کو دینا پڑے گا۔

### کتاب العاریت

ت اپنی چیز کے فائدے کا بلا عرصہ کسی کو مالک کر دینا اس سے عاریت کہلاتا ہے اور ان الفاظ کے کہنے سے عاریت ہو جاتی ہے کہ یہ چیز میں نے تجھ کو عاریت دی یا میں نے اپنی زمین (کی پیداوار) تجھے کھانیکہ دی۔ میں نے اپنا کپڑا تجھے (پینے کو) دیا میں نے اپنی سواری تیرے سوار ہونے کو دی۔ میں نے اپنا غلام تیری خدمت کو یا میرا مکان تیرے رہنے کیلئے ہو۔ میرا گھر تیرے رہنے کے لئے عاریت ہو۔ عاریت ہو تو مال (جس کو عری میں معیر کہتے ہیں) جب چاہے اپنی چیز واپس لے سکتا ہے۔ اور اگر بغیر تعدی کے مال کی چیز تلف ہو جائے تو مالک نے فائدے پر ضمان نہیں آتا۔ اور مال کی چیز کو امانت کی طرح کر دینا اور اس میں رکھنا جائز نہیں ہے اگر مالک لینے والے نے کر لیا ہے پر دیدی ہوتی وہ ان وہ تلف ہو گئی تو ضمان ہوگا (اس سے دینی بڑھ گئی) مالک کو لینے والا دوسرے کو مال کی چیز دے سکتا ہے بشرطیکہ وہ چیز ایسی ہو کہ استعمال کر نیوالے کے بدلے سے اس میں کچھ فرق نہ آتا ہو۔ اگر مال کی چیز دینے والا (دو وقت) یوں کہہ دے کہ اس چیز کو فلاں بن یا فلاں ہی مینے کام میں لانا یا فلاں ہی کام میں لانا یہ دونوں باتیں کہہ دے تو مالک کو لینے والا اس کے اس کہنے کے خلاف نہ کرے۔ ان اگر اسے اس طرح کچھ تبیین نہ کی ہو تو اس سے مستغیر جس قسم کا چاہے اور جس وقت چاہے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اور روپیہ اشرافی یا وہ چیزیں جو بے بکتی ہیں۔ (جیسے گہون وغیرہ) یا وہ چیزیں جو بے بکتی ہیں (جیسے گھی شہد وغیرہ) یا وہ چیزیں جو بکتی ہیں (جیسے انڈی وغیرہ) ان سب کو مانگے دینا قرض ہے۔ اگر کسی نے مکان بنانے کے لئے مال کی چیز عاریت میں دے دیا تو اس کا کام کرنے کے بعد وہی چیز اس کے پاس رہے گی اور وہی چیز اس کا کام کرنے کے بعد وہی چیز اس کے پاس رہے گی۔

یا باغ لگانے کے لیے زمین مانگے دی تو یہ درست ہو اور پھر لینا اسکے اختیار میں ہے (جب چاہے لے لے) اور مکان اور درختوں کو اکھڑا دے اور اگر اُسے عاریت کا کوئی وقت مقرر نہ کیا ہو یعنی یوں نہ کہا ہو کہ میں فلان وقت لے لوں گا تو اسکو کچھ دینا نہ آئیگا۔ ان اگر عاریت کا وقت مقرر کر دیا تھا اور اُس وقت سے پہلے وہ (زمین وغیرہ جو کچھ تھی) پھیر لی تو اُسے اُس لکھڑولنے والے کے نقصان کا تادان دینا ہوگا۔ اور اگر کسی نے کھیتی بونے کے لئے زمین مانگی دیدی تو جب تک کھیتی درود نہ ہو جائے وہ فی نہیں جاسکتی برابر ہو کہ یہ وقت معین کر دیا ہو یا نہ کر دیا ہو۔ اور مانگی چیز کے واپس کرینے جو کچھ خرچ ہو وہ مانگی لینے والے کے ذمے ہو اور امانت میں مالک کے ذمے اور کرایہ میں کرایہ پر دینے والے کے ذمہ اور غصب میں غصب کرنے والے کے ذمہ اور زمین میں زمین رکھنے والے کے ذمہ۔ اگر کسی نے کوئی سواری کا جانور مانگا لیا تھا اور پھر اُسکے مالک کے صہیل میں پہنچا دیا یا غلام لیا تھا اور اُسے اُسکے مالک کے گھر پہنچا دیا تو یہ بری الذمہ ہے بخلاف غصب کی ہوئی چیز اور امانت کی کہ ان دونوں کو اُسکے مالک کو سپرد کر دینا ضروری ہے۔ بغیر سپرد کئے غاصب یا زمین بری الذمہ نہیں ہو سکتا اگر مستعیر نے اپنی غلام یا اپنی نوکر کے ہاتھ مانگا جانور بھیج دیا یا مالک کے غلام یا نوکر کے ہاتھ بھیج دیا (اور وہ راستے میں تلف ہو گیا) تو مستعیر بری الذمہ ہے اور اگر کسی غیر کے ہاتھ بھیج دیا اور وہ تلف ہو گیا تو اسے اسکا بدلہ دینا ہوگا اور مستعیر (اطمینان کے لئے) عاریت نامہ میں لکھ دے کہ تو نے اپنی زمین مجھے کھانے دیکھانے کے لئے عاریت دی ہے۔

### کتاب الہبتہ

ت ایک چیز کا بلا عوض کسی کو مالک کر دینا ہبتہ کہلاتا ہے اور یہ اس وقت صحیح ہو جاتا ہے کہ جب نے بڑے کی طرف سے ایجاب ہو مثلاً وہ یوں کہے کہ میں نے (فلان چیز) اسے کر دی یا دے ڈالی یا یہ کھانا میں نے تجھے کھانے کے لیے دیدیا۔ یا یہ چیز میں نے تیری ہی کر دی۔ یا یہ چیز میں نے تجھ کو بھر کر دیدی یا یہہ کی منت ہے یوں کہہ دیا کہ یہ سواری میں نے تجھے سوار ہونے کو دیدی یا یہ کپڑا میں نے تجھے پہننے کو دیدیا۔ یا یہ میرا گھر تیرے لیے ہبتہ ہے رہنے کو۔ یا میرا گھر تیرے رہنے کو ہبتہ ہے تو ان دونوں صورتوں میں ہبتہ نہیں ہونے کا اور اس ایجاب کے بعد ہو بولہ کی طرف سے (قبول اور قبضہ بھی ہو اگر اسی مجلس میں (یعنی وہیں بیٹھے) ہبتہ لینے والا اپنا قبضہ کرے تو وہ ہبتہ کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور اگر اس مجلس کے بعد قبضہ کرے تو وہ ہبتہ کی پھر اجازت ہونی چاہیے اور ہبتہ ایسی چیز کرنی چاہیے جو تقسیم ہو کر وہ ہبتہ لے یعنی ایک چیز کسی کو منت دینے کا نام ہبتہ ہے اور دینے والا وہ ہبتہ کہلاتا ہے اور جب دیکھو کہ وہ ہبتہ ہوتا ہے



واہب سے واپس لے سکتا ہے جس کا اس نے بھی بدلہ نہیں دیا اور پھر سے مراد یہ ہے کہ ہبہ کی چیز موبہ ہو سکے  
قبضہ سے نکل جائے اگر موبہ نہ لے سکتا ہے تو وہی چیز بیکری ہو تو باقی آدمی کو واپس لے سکتا ہے جیسا کہ  
اگر اس نے بالکل نہ بچا ہو تب واپس کر سکتا ہے اور اس سے مراد زوجیت ہے یعنی واپس و موبہ اگر ہبہ کی وقت  
سیان بیوی ہوتی تو وہ ہبہ بھی نہیں بچ سکتا پس اگر ایک مرد نے ایک عورت کو کچھ ہبہ کیا تھا پھر اس سے نکل ج  
کر لیا تو یہ واپس ہو سکتا ہے اور اس کے عکس میں واپس نہیں ہو سکتا۔ اور وقت سے مراد فراغت ہی ہے اگر کسی نے  
اپنے ذی رحم قوم کو کچھ ہبہ کر دیا تھا تو ایسا سکو واپس لینا جائز نہیں ہے اور اس سے مراد ہلاک ہے اگر موبہ ہلاک  
ہبہ کی چیز کے ہلاک ہونیکا دعویٰ کرے تو اس کا کہنا معتبر ہوگا اور ہبہ کا واپس ہونا جب ہی صحیح (اور درست)  
ہوتا ہے کہ جب واپس و موبہ ہلاک و دونوں راضی ہو جائیں یا واپسی کا حاکم حکم کرے۔ یعنی ہبہ کی واپسی  
میں ان دو امور میں سے ایک امر کا ہونا ضروری ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ عقد ہبہ تو صحیح اور پورا ہو چکا ہو اور  
صحیح ہونے کے بعد عقد کا ٹوٹنا اس شخص سے موقوف ہوتا ہے کہ جبکو توڑنیکا اختیار ملے اور وہ حاکم ہوتا ہے یا حجت و نون کے وہ  
عقد کیا ہو لہذا جب تک حاکم کا حکم نہ ہو یا واپس و موبہ ہلاک و دونوں راضی نہ ہو جائیں اس ہبہ کی چیز کا موبہ ہونا  
ہی مالک رہیگا۔ اگر ہبہ کی چیز تلف ہوگئی اور بعد میں اسکا کوئی مستحق نظر آوے جس کو موبہ ہلاک سے اسکا  
عوض لے لیا تو اب یہ موبہ ہلاک پنا دیا ہوتا دان واپس نہیں لے سکتا۔ اور جس ہبہ میں بدلہ لینے کی شرط  
ہو وہ ابتداء میں تو ہبہ ہی کے حکم میں ہو لہذا ہبہ کی طرح وہ ان دونوں عوضوں میں قبضہ ہو جانا شرط ہے۔ اور  
اگر وہ مشترک غیر منقسم ہو تو ہبہ باطل ہو گیا جیسا کہ ایسی چیز کا ہبہ باطل ہو کر تاہی اور انہما میں بھی ہبہ صحیح  
حکم رکھتا ہے اسوجہ سے ہبہ کے بعد اگر اس چیز میں کوئی عیب نکلے تو واپس ہو سکتا ہے اور یہیں بچنے کا اختیار  
ہو جاتا اور حق شفیع بھی پہنچ سکتا ہے اگر ہبہ زمین یا مکان وغیرہ ہو۔ **فصل** اگر کسی نے حاملہ کو ہبہ کی چیز  
اس کا استثناء کو لے لیا ہی رکھا یا اس شرط پر ہبہ کی کہ یہ بچے ہی دینا یا اسے آزاد کر دینا یا اسکو لقمہ لکھ لینا یا کوئی  
مکان اس شرط پر ہبہ کیا کہ یہ بچے تھوڑا سا حصہ بچے واپس کر دینا یا اس میں کسی قدر حصہ کا بچے بدلہ دینا تو یہ  
ہبہ صحیح ہو جائیگا اور یہ استثناء اور شرطیں سب باطل اور بیکار ہونگی۔ اگر کوئی اپنے قرضدار سے کہے کہ جب تک  
تو یہ قرض کاروبار پیہر تیرے ذمہ ہی رہتا ہے یا تو اسے بری الذمہ ہے یا میں کہتا کہ اگر تو آدھا قرض داکرے تو  
باقی آدھا تیرا ہی ہے یا کہ مالہ باقی کے آدھے سے تو بری الذمہ ہے تو یہ کہنا بالکل بیکار اور فضول ہے کیونکہ اس نے  
قرض کے ہبہ کو ایک شرط پر معلق کیا ہے اور یہ جائز نہیں ہے عمری کرنا جائز ہے جس کے لیے عمری کیا گیا ہو اسکی

لے عکس کی کوئی صورت نہ ہوگی کہ ہبہ کی سیان بیوی ملکیت اور غیر مطلق بلکہ اگر وہ ہبہ کی چیز کا موبہ ہلاک ہے تو یہ جائز نہیں ہے۔ ۱۱ سراج



کتاب الاحزاب

ت ایک (مکان وغیرہ کے) معین فائدے معین دامنوں سے نیچے کو (شرع میں) اجارہ کہتے ہیں اور جو چیز قیمت بن سکتی (یعنی بجائے قیمت دیا جاسکتی) ہو کر یہ بھی ہو سکتی ہے۔ اور فائدہ معین ہونے کی میں ضرورت نہیں بلکہ یہ کہ فائدے کی مدت بیان کر دی جائے مثلاً (مکان دیا ہو تو) رہنے کی مدت اور (زمین سی) ہو تو کاشت کرنے کی مدت پس اس معینہ مدت پر کر لیا دینا درست ہو خواہ کتنی ہی مدت ٹھہر جائے۔ ہاں اوقاف کے مکانات یا زمینوں (میں) تین سال سے زیادہ (اجارہ) نہ بڑھایا جائے۔ دوسرے یہ کہ اس فائدے کا نام لے دیا جائے مثلاً کسی کو کپڑا رکنے یا کپڑا سینے پر نوکر رکھنا۔ تیسرے یہ کہ اس فائدے کو اشارے سے بتلادیا جائے مثلاً دہلی سے میرٹھ تک یا بخت سے بدھانہ تک کچھ غلہ لیجانے کے لیے کسی کو نوکر رکھنا اور مزدور مزدوری کا فقط نوکر مہو جانے سے مالک نہیں ہو جاتا بلکہ ان چار وجوہوں سے ہو سکتا ہو مثلاً یا تو مزدوری بلا شرط پہلے دیدیکے اور یا پیشگی مزدوری لینا شرط ٹھہر جائے یا وہ کام پورا کرے یا نوکر رکھنے والے کے وہ کام وغیرہ قابو میں آجائے اگر کسی نے کوئی مکان وغیرہ کر لیا تھا اور کر لیا دار سے وہ مکان کسی نے چھین لیا تو اسکے ذمے سے کر لیا ساقط ہو جاتا اور یہی حکم اجارہ کی ہر چیز کا ہو زمین یا مکان کا مالک اگر چاہے تو روز کا کر لیا روزے سکتا ہو اور دنٹ و گھوڑے وغیرہ والا اپنے دنٹ وغیرہ کا کر لیا ہر منزل پر پہنچ کر لے سکتا ہو اور دھوبی اور درزی پنا پنا کام کر نیے بعد لے سکتے ہیں اور نانہائی تنور سے روٹی نکالنے کے بعد اپنی مزدوری لے سکتا ہو (یعنی) ان کی سوت سے پہلے ان لوگوں کو مزدوری میں زبردستی کرنے کا استحقاق نہیں ہو پس اگر نانہائی نے روٹی نکالی مگر وہ کھائی ہو تو اس کو مزدوری اور روٹی ملنے کا تاوان اسکے ذمہ نہ ہو گا سادہ اور چربی جب سالن وغیرہ رکابی میں

یہ کر مودہ قہر اس آفتابانی خوفناک ہی کے لیے ہو تو پھر کیا تھی جو یہ نہیں پہنچتا تھا کہ ہم جس کے اس میں کسی کی خوفناک و مہم جوئی ہو تو ہر قسم کے شہر آفس نے زمین کا شہر کر کے کہہ لیے کہ اس پر اپنا انجور کر اور ان میں اور اعلیٰ لگانے اپنے خاص ہمتی ہو گیا کہ اس کے لیے

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے اور اس کی وجہ سے میں نے

آمار و سے یا انیسٹین بنانے والا جب تک کہ کھڑی کرے تب تک مزدوری مانگنے کا حقدار ہوتا ہے۔ اور جن پیشہ وروں کے کام کا اس اصل چیز میں اثر ہو جائے۔ جیسے رنگرزی اور دھوبی یہ اپنی مزدوری وصول کرنے کی غرض سے اس چیز سے وغیرہ کو روک سکتے ہیں جو ان کے پاس رہنے یا دھونے کو آیا ہو کہ مزدوری لے کر دینگے پس اگر کسی نے اس خیال سے اس کو روک لیا تھا۔ اس کے پاس ہر ضائع ہو گیا تو نہ اس سے اس کا بدلہ لیا جائیگا اور نہ مزدوری ملے گی۔ اور جن پیشہ وروں کے کام کا اس چیز میں کچھ اثر نہ ہوتا ہو جیسے بلہ دار اور ملاح وغیرہ تو ان کو مزدوری کی وجہ سے اس چیز کو روکنے کا اختیار نہیں ہو۔ اگر کسی نے یہ ٹھیک لیا ہو کہ میرا یہ کام تو خود کرنا تو اسے دوسرے سے کرنے کا اختیار نہیں ہو اور اگر اسے کچھ تعین نہیں کی تھی تو یہ اجرت پر دوسرے سے کر کے لے سکتا ہو اگر کسی نے ان کو مزدوریوں کو لانے کی واسطے کوئی مزدور کیا تھا اور اس کے کچھ آدمی اس کے لائیسہ پہلے آگئے اور جو باقی رہا تو یہ آیا تو اس کو مزدوری حقدار نہ ملے گی اگر کسی نے خط پڑھنا یا لکھنا یا کھانا یا کسی پاس کھانا پھانچانے کے لیے کوئی مزدور کیا تھا مگر وہ شخص مر گیا اور یہ مزدور خط یا کھانا یا پھیر لایا تو اسے مزدوری نہیں ملے گی۔

### باب ما یجوز من الاجارۃ وما یلحق من ضرر فیما یجوز

مکانوں و درگاہوں کو بغیر اس بات کے بیان کیا نہیں کیا گیا کہ اس کا کاروبار پر دنیا درست ہو اور اگر یہ دار کو اختیار ہے کہ ان میں جو کام چاہے کرے مگر اتنا ضرور ہو کہ یہ اپنی طرف سے کسی کو بار یا دھوبی یا آنکھ پینے والوں کو نہ ہمارے دیکھ کر اس کے رہنے سے عمارت کو نقصان پہنچتا ہے اور کھیتی بونے کے لیے زمین اجارہ پر دینی درست ہے بشرطیکہ یہ بیان کر دیا جائے کہ اس میں فلاں چیز ہوئی جائیگی یا کاشتکار یہ شرط کر کے لے کہ میں جو چاہوں گا بونگا اور زمین کو مکان بنانے اور باغ لگانے کے لیے بھی اجارہ پر دنیا درست ہے اگر جب اجارہ کی مدت گزر جائے تو میں اجارہ پر لی گئی وہ اپنی عمارت اور درخت اٹھا کر زمین خالی کر کے مالک کو سونپ دے۔ ہاں اگر وہ ان کی اتنی قیمت بھرے پر آدہ ہو جو ان کے اٹھانے کے بعد ملے اور اپنی ملک کرنا چاہے تو اس وقت اٹھاتا ضروری نہیں یا وہ اس مکان اور باغ کے بدستور رہنے پر راضی ہو تو اس صورت میں عمارت اور درخت اس کے رہنے کے اور زمین اصل مالک کی رہے گی جیسا کہ یہی حکم ایک آدھ درخت لگانے اور تری توکاری کرنے کا ہے۔ اور اگر زمین کھیتی کے لیے دی گئی تھی اور اسی کھیتی کٹاؤ پر نہیں آتی تھی کہ اجارہ کی مدت گزر گئی تو اس کے آٹھ تک اسی مکان کے حساب سے دے دیا جائے اور جو باقیہ سوار ہونے اور بچھ لادنے اور کھرا پنہنے کے لیے کہ یہ برائیاں درست ہیں پس اگر یہ نہ ٹھیک ہو کہ کوئی سوار ہو گا یا کوئی سہنے گا تو اسے دینا واجب ہے

تحریر و کتب الدقائق

چاہے سوار کر کے اور جیسے چاہے پہنائے اور اگر سوار یا پہننے والا معین ہو چکا تھا اور پھر اسکے خلاف کیا راہ و جانور  
یا کبڑا تلف ہو گیا تو دنیا آئیگا۔ اور جو چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں ایک کی جگہ دوسری کے استعمال کرنے سے کچھ  
فرق نہیں آتا ان میں ایسی نہیں بالکل بیکار ہے جیسا کہ کوئی مکاندار کسی کے رہنے کی شرط کرے تو اس کے لئے اگر  
اختیار ہو کہ اپنے عوض میں وکسی کو سیاہے اور اگر بوجھ لادنے کے لئے کرایہ پر لینے میں بوجھ کی قسم اور مقدار معین  
ہو چکی ہے مثلاً کسی نے گھوڑوں کی ایک گون لادنے کے لئے کہہ دیا وغیرہ کرایہ کیا ہے تو اس کے لئے اسے کو اختیار  
ہو کہ ایسا ہی بوجھ یا اس سے کم اور کچھ لادے باقی ایسی چیز نہیں لاد سکتا جس سے جانور کو تکلیف زیادہ ہو  
جیسے کہ اسکی ایک سواری میں بوجھ بھی زیادہ اور ٹھنڈے کی وجہ سے تکلیف بھی زیادہ ہونی اور اگر کرایہ کی سوا  
دوسرے آدمی کو بیچے ٹھکانے سے مراد ہے تو کوئی کہہ دے کہ نصف قیمت دینا پڑے گی اور اگر مقررہ بوجھ سے  
زیادہ لاد لیا تھا تو اس وجہ سے کہ وہ جانور مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ لاد لیا تھا اور اس وجہ سے وہ جانور  
مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ لیا تھا اسی کے مطابق قیمت ادا کرنی ہوگی اور اگر مارنے یا رگام کھینچنے یا زمین ہلانے  
سبب سے یا کسی زمین کے سبب سے جو اس جیسے جانور پر نہ کہتے ہوں یا جو راستہ ٹھیک چکا تھا اسکو چھوڑ  
سکے اور راستہ کو لوہانے کے سبب جانور مر جائے بشرطیکہ ان دونوں راستوں میں تفاوت ہو یا خشکی کے  
راستے سے لی جانے کے لئے کرایہ کیا تھا اور دریا میں کوئے گیا اس سے وہ جانور مر گیا تو ان سبب صورتوں میں  
اس طرح کی بوری قیمت دینی پڑے گی۔ اور اگر وہ منزل مقصود پر پہنچ گیا تو جو کرایہ ٹھیک چکا ہے وہ اسے ضرور ملنا چاہیے  
اور اگر گھوڑوں بونے کے لئے زمین کی مٹی اور اس میں رطبہ بویا تو اس زمین کے نقصان کا معاوضہ دینا پڑے گا  
رگام نہیں دیا جائیگا کیونکہ تاوان اور رگام جمع نہیں ہو سکتے اگر کسی نے گرتے سینے کو کہا تھا اور وزی نے  
قبائلی تو وزی کو کبڑے کی قیمت دینی پڑے گی ورنہ کوئی اختیار ہو کہ یہ جانور قبائلی اور اسکی مملوئی سلائی دے۔

### باب الاجارۃ الفاسدۃ

تو دوسرے شرط تھا فاسدے عقد کے موافق نہ ہو وہ عقد اجارہ کو ناجائز کر دیتی ہو لیکن اگر فرد نے وہ کام کر دیا  
تو اس کام کی اسے فردوری ملے گی اور جو پہلے ٹھیکری تھی اس سے زیادہ نہیں کی جائیگی پہلے اگر کسی نے مدیہ چھینے پر  
مکان کرایہ لیا تو ایک مہینہ کے لئے اسکو رہنا درست ہو گیا ہاں اگر سب مہینے بیان کرے ہوں مثلاً مکاندار  
نے یوں کہہ دیا ہو کہ میں اپنا مکان دس مہینے کے لئے چھینا دیتا ہوں اور پھر دیتا ہوں تو ایسی صورت میں اس مہینے  
کے لئے رہنا درست ہو جائیگا اور جس مہینے کی ایک ساعت بھی کوئی کسی مکان میں رہا تو اس مہینے کے لئے کرایہ درست

اگر کوئی مکاندار کسی کے رہنے کی شرط کرے تو اس کے لئے اگر اختیار ہو کہ ایسا ہی بوجھ یا اس سے کم اور کچھ لادے باقی ایسی چیز نہیں لاد سکتا جس سے جانور کو تکلیف زیادہ ہو جیسے کہ اسکی ایک سواری میں بوجھ بھی زیادہ اور ٹھنڈے کی وجہ سے تکلیف بھی زیادہ ہونی اور اگر کرایہ کی سوا دوسرے آدمی کو بیچے ٹھکانے سے مراد ہے تو کوئی کہہ دے کہ نصف قیمت دینا پڑے گی اور اگر مقررہ بوجھ سے زیادہ لاد لیا تھا تو اس وجہ سے کہ وہ جانور مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ لاد لیا تھا اور اس وجہ سے وہ جانور مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ لیا تھا اسی کے مطابق قیمت ادا کرنی ہوگی اور اگر مارنے یا رگام کھینچنے یا زمین ہلانے سبب سے یا کسی زمین کے سبب سے جو اس جیسے جانور پر نہ کہتے ہوں یا جو راستہ ٹھیک چکا تھا اسکو چھوڑ سکے اور راستہ کو لوہانے کے سبب جانور مر جائے بشرطیکہ ان دونوں راستوں میں تفاوت ہو یا خشکی کے راستے سے لی جانے کے لئے کرایہ کیا تھا اور دریا میں کوئے گیا اس سے وہ جانور مر گیا تو ان سبب صورتوں میں اس طرح کی بوری قیمت دینی پڑے گی۔ اور اگر وہ منزل مقصود پر پہنچ گیا تو جو کرایہ ٹھیک چکا ہے وہ اسے ضرور ملنا چاہیے اور اگر گھوڑوں بونے کے لئے زمین کی مٹی اور اس میں رطبہ بویا تو اس زمین کے نقصان کا معاوضہ دینا پڑے گا رگام نہیں دیا جائیگا کیونکہ تاوان اور رگام جمع نہیں ہو سکتے اگر کسی نے گرتے سینے کو کہا تھا اور وزی نے قبائلی تو وزی کو کبڑے کی قیمت دینی پڑے گی ورنہ کوئی اختیار ہو کہ یہ جانور قبائلی اور اسکی مملوئی سلائی دے۔

اگر کوئی مکاندار کسی کے رہنے کی شرط کرے تو اس کے لئے اگر اختیار ہو کہ ایسا ہی بوجھ یا اس سے کم اور کچھ لادے باقی ایسی چیز نہیں لاد سکتا جس سے جانور کو تکلیف زیادہ ہو جیسے کہ اسکی ایک سواری میں بوجھ بھی زیادہ اور ٹھنڈے کی وجہ سے تکلیف بھی زیادہ ہونی اور اگر کرایہ کی سوا دوسرے آدمی کو بیچے ٹھکانے سے مراد ہے تو کوئی کہہ دے کہ نصف قیمت دینا پڑے گی اور اگر مقررہ بوجھ سے زیادہ لاد لیا تھا تو اس وجہ سے کہ وہ جانور مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ لاد لیا تھا اور اس وجہ سے وہ جانور مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ لیا تھا اسی کے مطابق قیمت ادا کرنی ہوگی اور اگر مارنے یا رگام کھینچنے یا زمین ہلانے سبب سے یا کسی زمین کے سبب سے جو اس جیسے جانور پر نہ کہتے ہوں یا جو راستہ ٹھیک چکا تھا اسکو چھوڑ سکے اور راستہ کو لوہانے کے سبب جانور مر جائے بشرطیکہ ان دونوں راستوں میں تفاوت ہو یا خشکی کے راستے سے لی جانے کے لئے کرایہ کیا تھا اور دریا میں کوئے گیا اس سے وہ جانور مر گیا تو ان سبب صورتوں میں اس طرح کی بوری قیمت دینی پڑے گی۔ اور اگر وہ منزل مقصود پر پہنچ گیا تو جو کرایہ ٹھیک چکا ہے وہ اسے ضرور ملنا چاہیے اور اگر گھوڑوں بونے کے لئے زمین کی مٹی اور اس میں رطبہ بویا تو اس زمین کے نقصان کا معاوضہ دینا پڑے گا رگام نہیں دیا جائیگا کیونکہ تاوان اور رگام جمع نہیں ہو سکتے اگر کسی نے گرتے سینے کو کہا تھا اور وزی نے قبائلی تو وزی کو کبڑے کی قیمت دینی پڑے گی ورنہ کوئی اختیار ہو کہ یہ جانور قبائلی اور اسکی مملوئی سلائی دے۔

درست ہو گیا۔ اگر کسی نے ایک سال بھر کے لیے مکان کر لیا تو وہ درست ہو اگرچہ ہر تینے کا کر لیا مقرر نہ کیا ہو اور کر لے ہوئے ہی وہ مکان وغیرہ کر لے میں آجائے گا پس اگر چاند رات کو کر لے ہو اسے تو چاندروں کا حساب رہے گا ورنہ دنوں کی کتنی سے حساب کیا جائے گا حامد میں نہ لائے کی اور بھری سینگلی رگائے کی فردوری لینا جائز ہے اور نہ کو ماہ پر ڈالنے یا فان کھنچ کر لے اور امانت کرنے اور قرآن اور فقہ پڑھانے کی فردوری مل جائے ہو لیکن آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ قرآن شریف پڑھانے کی رخصت اور فردوری لینا جائز ہے دیکھو کہ اب مفت پڑھانے کی توفیق کم ہو گئی کی اور نوحہ کرنے اور سانگی ستار وغیرہ بجانے کی فردوری درست نہیں ہے اور شریک مکان وغیرہ کے آدھے تہائی حصہ کو کر لے پر دینا درست نہیں جو بان اپنے شریک کو دینا درست ہو۔ ان کو معین تنخواہ یا کھانے کپڑے پر نوکر رکھنا درست ہو اور اسکے خاوند کو اس سے ہم بستری کرنے سے منع نہ کیا جائے ہاں اگر یہ حل رہ جائے یا بیمار ہو جائے تو یہ اجارہ فسخ ہو جائے گا اور اس بچے کے کھانے پینے کی دیکھ بھال ہی انا کے دوسرے اور اگر اس نے اپنے دودھ کے عوض اچھے کو بکری کا دودھ پلایا تو اسے تنخواہ نہیں ملے گی اگر کسی سوٹ بنے کو دیا کہ اس میں سے آدھے کا پٹر میں دے اور آدھا بنائی میں رکھ لے یا ایک فردور کیا کہ میرے غلہ فلاں جگہ پہنچا دے اس میں سے ایک پیالہ بھر کھجے دوں گا یا نانباتی سے بدلتے یا کہ آج اتنے آٹے کی ایک دیر میں وٹیاں بکاؤ تو یہ تینوں صورتیں ناجائز ہیں مگر کسی نے اجارہ پر زمین اس شرط سے لی کہ اس میں ہل چلا کر کھیتی کرے گا یا پلے کر لودھیکا تو یہ اجارہ درست ہو اور اگر شرط ٹھہری کہ بونے والا اس میں دودھ ہل چلا کر کھاتا پانی جانے کی نالیان لکھو دیکھا یا اس میں کھاؤ ڈالے گا یا یہ شرط ٹھہری کہ یہ کاشتکار اپنی زمین کاشت کرنے کے لیے بدلے میں ہے تو یہ اجارہ کی جاروں صورتیں ناجائز ہیں جیسا کہ کوئی اپنے گھر میں ہٹنے کا کر لے کر لے دار کے مکان میں رہتا تھا اسے تو یہ بھی ناجائز ہے اگر دو آدمیوں کے ساتھ کھانا تھا ان میں سے ایک نے دوسرے کو اسی غلہ کے لے جانے کے لیے فردور کیا تو اسے فردوری نہیں ملے گی جیسا کہ ماہر اپنی رہن کی ہوئی چیز مقرر سے اجارہ پر لے لے تو اسے اجارہ کے دام نہیں دیتے آتے مگر کسی نے زمین اجارے پر لی اور یہ ذکر نہیں کیا کہ اس میں بونے گا یا کھائے گا یا کھچے گا پھر اسے بولی اور اجارے کی مدت گزر گئی تو جو دام ٹھہرے ہوں دیتے ہوں گے اگر کسی نے کہہ کہ ایک گدھا اگر یہ کیا اور یہ نہیں بتلایا کہ کیا چیز لادے گا اور پھر ایسی چیز لادی جو لوگ لاد کرتے ہیں مگر وہ رگدھا راستہ ہی میں مر گیا تو اسے گدھے کے دام نہیں دیتے پڑے گا اور اگر اس گدھے نے مکہ تک یعنی جس جگہ جانا تھا پھر اٹھا دیا تو جو کر لے پھر اٹھا دینا ہوگا اور اگر زمین بونے یا جو لادنے سے پہلے دنوں میں چھوڑا ہو کہ بعد ازاں تک تو بٹا پھر بیچا جائے تو یہ اجارہ ٹوٹ جائے گا تاکہ یہ فساد رفع ہو۔

اگر کسی نے ایک سال بھر کے لیے مکان کر لیا تو وہ درست ہو اگرچہ ہر تینے کا کر لیا مقرر نہ کیا ہو

اگر کسی نے ایک سال بھر کے لیے مکان کر لیا تو وہ درست ہو اگرچہ ہر تینے کا کر لیا مقرر نہ کیا ہو

## باب ضمانت لاجیر و سبکدوش

فرد در دو طرح کا ہوتا ہے ایک فرد مشترک دوسرے فرد خاص۔ فرد مشترک وہ ہے جو کسی خاص شخص کا کام نہ کرے بلکہ اس سے جو کوئی چاہے کام کر لے۔ یہ جب تک کام پورا نہ کر دے فردوری لینے کا مستحق نہیں ہوتا جیسے زرگزیر دھوبی انکے پاس کپڑا وغیرہ امانت ہوتا ہوا انکی زیادتی بغیر تلف ہونے سے ان پر تاوان نہیں آتا۔ اور جو چیز ایسے فرد کے کام کرنے سے تلف ہو جائے جیسے دھوبی کے کپڑا پھٹکارنے سے وہ کپڑا پھٹ جائے یا پیلہ دار کا پیر پھسلنے یا جس رسی سے اسباب باندھا تھا اسکے ٹوٹنے سے کچھ نقصان ہو جائے یا ملاح کے گھینچنے سے کشتی ڈوب جائے تو ان چاروں صورتوں میں جس قدر نقصان ہوگا اس کا ان سے تاوان لیا جائے گا۔ ہاں کشتی ڈوبنے کی صورت میں جو آدمی ضائع ہو گئے ہوں ملاح ان کا ذمہ دار نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے ایک ٹھکانے کے لیے فرد در کیا تھا اور وہ اٹھارہ ستر میں ٹوٹ گیا تو جہاں سے اس نے ٹھکانا لیا تھا وہاں جتنے کو وہ ٹھکانا بکتا ہو وہ قیمت فرد کو دینی پڑے گی اور اسے فردوری نہیں ملے گی بلکہ والا اگر چاہے تو جہاں ٹھکانا لیا ہے وہاں جتنے کو بکتا ہے وہ قیمت فرد در سے لے لے اور حساب کر کے وہاں تک کی فردوری اُسکو دیدے۔ حجام (یعنی سینگی لگانے والا) یا سادو تری یا قصداً اگر اپنے معمول کے مطابق عمل کریں اور مرہض اتفاقاً مر جائے تو یہ ذمہ دار نہ ہونگے۔ اور فرد در کی دوسری قسم فرد در خاص ہے اور یہ فرد در کے وقت اپنے آپ کو سو نہ لینے سے فردوری کا مستحق ہو جاتا ہے اگر چاہے کچھ کام نہ لیا جائے مثلاً کوئی خدمتگاری یا بکریاں چرانے کے لیے نوکر رکھا گیا تو اب خواہ اس سے کوئی کام لیا جائے یا نہ لیا جائے یہ تنخواہ کا مستحق ہو اور جو چیز اسکے ہاتھ سے یا اسکے کام کرنے سے تلف ہو جائے اس سے تاوان نہیں لیا جائے گا۔

## باب الاجرة علی احد الشریطین

معاہدہ کسی قسم یا وقت کے لیے کی سلائی میں یا دوکان یا مکان میں ہونے کی تروید کے موافق فردوری یا اگر میں تروید کرنی درست ہو فتنی اگر کسی نے درزی کو سینے کے لیے کپڑا دیا اور یوں کہا کہ اگر توحید یا بدی شریطی سی دیگا تو سلائی کے دو روپیہ دوکاندار سادو چلن سی دیگا تو ایک روپیہ دوکاندار۔ یہ تروید تو باعتبار قسم کے ہوئی۔ یا یوں کہا کہ اگر آج سی دیگا تو دو روپیہ سلائی دوکاندار اگر کل سے گا تو ایک روپیہ دوکاندار تو یہ تروید باعتبار وقت کے ہوئی تو یہ دونوں ترویدیں درست ہیں اسی طرح دوکان یا مکان کر لے یہ دیتے ہوئے یوں کہہ کہ اگر کوہار وغیرہ کا کام کر دے تو کر لے آٹھ روپیہ ماہوار لے گا اور اگر نرادر وغیرہ کی دوکان کر دے تو چار روپیہ ماہوار لے گا تو یہ بھی درست ہے۔ ہاں اتنا ضرور ہوگا کہ اگر درزی یا کر لے دار نے اسکے پہلے کئے کو اختیار کیا تو جو کچھ کہہ چکا ہے



وہ دینا ہوگا اور اگر دوسری صورت کو اختیار کیا تو جو سلائی یا کرایہ کا دستور ہوگا وہ دیا لیا جائے گا اور  
پھر یا یہ بین با اعتبار مسافت یا بوجھ کے دوسرے کرایہ مقرر کرنا درست ہوگا مثلاً کسی نے ایک گھوڑا کرایہ کیا اور  
بولن کہا کہ اگر میں اس پر میرے گھوڑے تک گیا تو چار روپے کرایہ دوں گا اور اگر اس کے منظر تک گیا تو آٹھ روپے دوں گا یا یوں  
کہا کہ اگر میں اس پر میرے گھوڑے تک گیا تو ایک روپہ دوں گا اور اگر میں بھرے گیا تو آٹھ روپے دوں گا تو یہ بھی درست ہے۔

### باب الاجارة العبد

اگر کسی غلام کو خریدنا کسی میں نوکر رکھا ہو تو بلا پہلے سے نہ لے اسے سفر میں لے جانا درست نہیں ہوگا اگر کسی  
مجرع غلام کو نوکر رکھا اور اسے کام کی مزدوری اُسے دیدی تو یہ دی ہوئی مزدوری مستاجر واپس نہ لے اگر  
کسی نے ایک غلام زبردستی چھین کر اس سے محنت مزدوری کر لی اور اس کی کمائی میں سے کچھ کھلی لیا تو اس  
چھیننے والے سے تاوان نہیں لیا جائیگا یا ان اگر اس غلام کے آقا کو غلام سے کچھ مل جائے تو وہ لے لے اور  
غلام کو اپنی مزدوری یعنی جائز ہو یعنی اگر اس غلام کا آقا پھر اس مستاجر پر دعویٰ کرنے لگے کہ اس کی تنخواہ مجھے  
ملنی چاہیے تو اس کا دعویٰ خارج کیا جائیگا اگر کسی نے ایک غلام دو مہینے کے لیے اس طرح نوکر رکھا کہ  
ایک مہینے کے چار روپے اور دوسرے کے پانچ روپے دوں گا تو یہ درست ہے اور پہلے مہینے کے چار روپے اور دوسرے  
کے پانچ ہی روپے دینے ہوں گے اگر کسی نے ایک غلام نوکر رکھا اور پھر تنخواہ کے وقت اس میں غلام  
کے آقا میں اس غلام کے بھاگنے یا بیمار ہونے کی بابت جھگڑا ہوا تو نوکر کہنے والا کہتا ہے کہ اسے میرا کام  
کلچ کر نہیں کیا بلکہ یہ تو جب ہی سے بیمار ہوا یا بھاگا رہا ہے اور آقا کہتا ہے کہ یہ غلام ہے اس نے برا بھلا  
کام کیا ہے تو اس صورت میں اس جھگڑے کے وقت دیکھا جائے گا اگر غلام بھاگا ہو یا بیمار ہے تو اس کا  
حکم کیا جائے گا ورنہ آقا کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر یہ یا تبا کے سینے اور سرخ یا زرد رنگ کے اور مزدوری  
یا بے مزدوری کام کی بابت کپڑے ملنے کے قول کا اعتبار کیا جائے گا یعنی ایک شخص نے مزدوری کو  
کپڑا سینے کے لیے دیا تھا اب کپڑے والا کہتا ہے میں نے قبا سینے کو کہا تھا اور مزدوری کہتا ہوں تم نے کوہ سینے  
کو کہا تھا۔ یا کپڑے والا کہتا ہے میں نے سرخ رنگے کو کہا تھا اور زرد رنگے کہتا ہے تم نے زرد کو کہا تھا یا کپڑے  
والا کہتا ہے کہ تو نے بے مزدوری سینے کو کہا تھا۔ اور مزدوری کہتا ہے میں نے مزدوری پر کہا تھا تو اس میں  
صورتوں میں اس کپڑے والے کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا۔

### باب فسخ الاجارة

میں مکان وغیرہ میں عیب ہونے کی وجہ سے اس کے جس سے رہنے میں تکلیف ہوا اور مکان خراب ہو جائے

اگر کسی غلام کو خریدنا کسی میں نوکر رکھا ہو تو بلا پہلے سے نہ لے اسے سفر میں لے جانا درست نہیں ہوگا اگر کسی مجرع غلام کو نوکر رکھا اور اسے کام کی مزدوری اُسے دیدی تو یہ دی ہوئی مزدوری مستاجر واپس نہ لے اگر کسی نے ایک غلام زبردستی چھین کر اس سے محنت مزدوری کر لی اور اس کی کمائی میں سے کچھ کھلی لیا تو اس چھیننے والے سے تاوان نہیں لیا جائیگا یا ان اگر اس غلام کے آقا کو غلام سے کچھ مل جائے تو وہ لے لے اور غلام کو اپنی مزدوری یعنی جائز ہو یعنی اگر اس غلام کا آقا پھر اس مستاجر پر دعویٰ کرنے لگے کہ اس کی تنخواہ مجھے ملنی چاہیے تو اس کا دعویٰ خارج کیا جائیگا اگر کسی نے ایک غلام دو مہینے کے لیے اس طرح نوکر رکھا کہ ایک مہینے کے چار روپے اور دوسرے کے پانچ روپے دوں گا تو یہ درست ہے اور پہلے مہینے کے چار روپے اور دوسرے کے پانچ ہی روپے دینے ہوں گے اگر کسی نے ایک غلام نوکر رکھا اور پھر تنخواہ کے وقت اس میں غلام کے آقا میں اس غلام کے بھاگنے یا بیمار ہونے کی بابت جھگڑا ہوا تو نوکر کہنے والا کہتا ہے کہ اسے میرا کام کلچ کر نہیں کیا بلکہ یہ تو جب ہی سے بیمار ہوا یا بھاگا رہا ہے اور آقا کہتا ہے کہ یہ غلام ہے اس نے برا بھلا کام کیا ہے تو اس صورت میں اس جھگڑے کے وقت دیکھا جائے گا اگر غلام بھاگا ہو یا بیمار ہے تو اس کا حکم کیا جائے گا ورنہ آقا کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر یہ یا تبا کے سینے اور سرخ یا زرد رنگ کے اور مزدوری یا بے مزدوری کام کی بابت کپڑے ملنے کے قول کا اعتبار کیا جائے گا یعنی ایک شخص نے مزدوری کو کپڑا سینے کے لیے دیا تھا اب کپڑے والا کہتا ہے میں نے قبا سینے کو کہا تھا اور مزدوری کہتا ہوں تم نے کوہ سینے کو کہا تھا۔ یا کپڑے والا کہتا ہے میں نے سرخ رنگے کو کہا تھا اور زرد رنگے کہتا ہے تم نے زرد کو کہا تھا یا کپڑے والا کہتا ہے کہ تو نے بے مزدوری سینے کو کہا تھا۔ اور مزدوری کہتا ہے میں نے مزدوری پر کہا تھا تو اس میں صورتوں میں اس کپڑے والے کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا۔



کرنا یہ پر دیا تو یہ صورت بارہ کی درست تھا اور سیدھا ان کل مور کو آئندہ زمانہ پر معلق کرنا درست ہے تو یہ بیع بیع کی اجازت  
یعنی بیعت کسی بیع کے پورے بیع کر دی ہو اسکی اجازت اور اختیار شرط وغیرہ کے بعد بیع کا قیام کرنا اور تقسیم و شرکت  
بیتہ کرنا۔ جماع کرنا۔ طلاق سے رجوع کرنا۔ مال پر صلح کرنا اور قرض عاف کرنا کسی وقت پر معلق کر کے درست نہیں ہو جیسا کہ کوئی  
یون کو کہتے ہیں یہ چیز کل بیچ بچا گیا بیع کی کل جائیداد کا اور علیٰ ہذا القیاس تو اسوقت یہ کہنے سے یہ معاملے طے نہ ہوں گے۔

### کتاب المکاتب

ت اپنے نوٹڈی غلام پر سے فی الحال اپنا اختیار اٹھا لینا اور انجام کار اسے بالکل ہی آزاد کر دینا شروع میں  
مکاتب کرنا مکمل ہوا۔ اگر کسی نے اپنے نابالغ بھائی کو کسی قدر مال پر مکاتب کر دیا یعنی یون کہہ دیا کہ  
اگر تو اتنا مال مجھے دیدے تو آزاد خواہ وہ مال بھی دینا ٹھیکر ہو یا کچھ مدت معین کے بعد یا قسط وار اور اسے قبول  
کر لیا تو عقد کتابت درست ہوگی اور اسی طرح اگر قایون کہہ دے کہ میں نے تیرے ذمہ ہزار روپے ٹھیکر دے  
ہیں تو انکو قسط وار ادا کرے پہلی قسط میں اتنے روپے ہوں اور آخر کی میں اتنے ہوں اور بیعت یہ ہزار  
روپیہ تو ادا کر چکے تو تو آزاد ہے اور نہیں تو جیسا کہ تیسرا غلام ہو اسنے اسکو منظور کر لیا تو یہ غلام آقا کے  
قیضہ سے اسوقت تک جائیگا مگر ملکیت سے نہیں نکلے گا۔ اگر قایون مکاتبہ (نوٹڈی) سے صحبت کر لیا اسکا  
یا اسکی ولاد کا باقیہ میر وغیرہ توڑ ڈالے بائیں مال تلف کرے تو وہ اس کا تاوان بھرے گا۔ اگر کسی مسلمان نے اپنے  
غلام کو شراب یا سوہر یا اسی غلام کی قیمت پر یا سوہر پر اس شرط سے مکاتب کیا کہ یہ آقا ایک غلام یا ایک  
نوٹڈی غیر معین چنے پاس سے اسکو دیدیگا تو ان سب صورتوں میں کتابت فاسد ہوگی۔ ہاں اگر اس غلام نے شراب  
آقا کو دیدی تو یہ آزاد ہو جائیگا اور اپنی قیمت بھی کما کر آقا کو دینی پڑے گی اور اس پر بھی اگر اس غلام کی قیمت  
شراب کے دامن سے کم ہو تو کم نہیں لی جائیگی و اگر زیادہ ہوئی تو زیادہ لی جائیگی مگر کسی نے اپنے غلام کو  
ایک حیوان پر مکاتب کر دیا اور اسکی جنس بیان کر دی کہ گھوڑا ہو یا گدھا ہو اور وصف نہیں بیان کیا  
کہ گھوڑا اعرلی ہو یا دبیسی ہو یا ایک کا فرنے اپنے کا فر غلام کو شراب پر مکاتب کر دیا تو یہ دونوں کتابتیں درست  
ہیں اور ان دونوں میں سے ایک بھی اگر مسلمان ہو جائے تو اسوقت آقا کو شراب کی قیمت یعنی ہوگی  
اور اگر اسنے شراب بلی تو جب بھی یہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

### باب ما یجوز للمکاتب ان یفعلہ ولا یفعلہ

مکاتب کو نہ خرید و فروخت کرنی اور سفر کرنا جائز ہے اگر چہ آقا نے یہ ٹھیکر لیا ہو کہ اس شہر سے باہر نہ جانا

کتاب المکاتب میں ہے کہ اگر کسی نے اپنے نابالغ بھائی کو کسی قدر مال پر مکاتب کر دیا یعنی یون کہہ دیا کہ اگر تو اتنا مال مجھے دیدے تو آزاد خواہ وہ مال بھی دینا ٹھیکر ہو یا کچھ مدت معین کے بعد یا قسط وار اور اسے قبول کر لیا تو عقد کتابت درست ہوگی اور اسی طرح اگر قایون کہہ دے کہ میں نے تیرے ذمہ ہزار روپے ٹھیکر دے ہیں تو انکو قسط وار ادا کرے پہلی قسط میں اتنے روپے ہوں اور آخر کی میں اتنے ہوں اور بیعت یہ ہزار روپیہ تو ادا کر چکے تو تو آزاد ہے اور نہیں تو جیسا کہ تیسرا غلام ہو اسنے اسکو منظور کر لیا تو یہ غلام آقا کے قیضہ سے اسوقت تک جائیگا مگر ملکیت سے نہیں نکلے گا۔ اگر قایون مکاتبہ (نوٹڈی) سے صحبت کر لیا اسکا یا اسکی ولاد کا باقیہ میر وغیرہ توڑ ڈالے بائیں مال تلف کرے تو وہ اس کا تاوان بھرے گا۔ اگر کسی مسلمان نے اپنے غلام کو شراب یا سوہر یا اسی غلام کی قیمت پر یا سوہر پر اس شرط سے مکاتب کیا کہ یہ آقا ایک غلام یا ایک نوٹڈی غیر معین چنے پاس سے اسکو دیدیگا تو ان سب صورتوں میں کتابت فاسد ہوگی۔ ہاں اگر اس غلام نے شراب آقا کو دیدی تو یہ آزاد ہو جائیگا اور اپنی قیمت بھی کما کر آقا کو دینی پڑے گی اور اس پر بھی اگر اس غلام کی قیمت شراب کے دامن سے کم ہو تو کم نہیں لی جائیگی و اگر زیادہ ہوئی تو زیادہ لی جائیگی مگر کسی نے اپنے غلام کو ایک حیوان پر مکاتب کر دیا اور اسکی جنس بیان کر دی کہ گھوڑا ہو یا گدھا ہو اور وصف نہیں بیان کیا کہ گھوڑا اعرلی ہو یا دبیسی ہو یا ایک کا فرنے اپنے کا فر غلام کو شراب پر مکاتب کر دیا تو یہ دونوں کتابتیں درست ہیں اور ان دونوں میں سے ایک بھی اگر مسلمان ہو جائے تو اسوقت آقا کو شراب کی قیمت یعنی ہوگی اور اگر اسنے شراب بلی تو جب بھی یہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

اور اپنی لونڈی کا کسی سے نکاح کرنا اور اپنے غلام کو مکاتب کرنا بھی جائز ہے اور اس دوسرے مکاتب کا ترکہ اس پہلے  
مکاتب کو پہنچے گا اگر نہ پہنچے اپنی کتاب کا بدلہ پہلے مکاتب کے آزاد ہونے کے بعد ادا کیا ہو اور اگر اس کے آزاد ہونے سے پہلے ہی ادا کر دیا  
تو یہ آقا کا حق ہو کر اس کو پہنچے گا اور آقا کی بلا اجازت سے اپنا نکاح کرنا یا ہبہ کرنا یا قدر سے قلیل چیز کے سوا مدقم کرنا  
درست نہیں ہے۔ اس طرح کسی کا ضمان ہونا کسی کو قرض دینا یا اپنے غلام کو آزاد کر دینا اگرچہ مال ہی کے عوض میں ہو اور  
اپنے آپ کو بیچنا اور اپنے غلام کا نکاح کر دینا درست نہیں ہے اور باپ اور بیوی جیسے بچے کے لونڈی غلام کے حق میں  
مثل مکاتب کے ہیں اور مضارب و شریک کو ان امور مذکورہ میں کسی امر کا کچھ اختیار نہیں ہوتا خواہ شرکت کسی قسم کی  
ہو مفاد منہ یا عنایت ہو جو باپ یا شریک میں مذکور ہو چکی ہیں اگر کوئی مکاتب اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خریدے تو وہ اسکی  
کتابت میں آ جائیگا (اور جب آزاد ہوگا تو وہ بھی آزاد ہو جائیگا) اور اگر کسی مکاتب نے اپنے بھائی وغیرہ درخشہ دار کو خرید  
لیا تو وہ اسکی کتابت میں داخل نہونگے یہاں تک کہ اس کے آزاد ہونے سے وہ آزاد بھی نہونگے اگر کسی مکاتب نے اپنی بیوی کو  
دوسرے کی لونڈی یعنی مع بچہ کے خرید لی تو اس کی لونڈی کہہ چکنا جائز ہے اگر کسی مکاتب کی لونڈی کے اس مکاتب ہی سے  
بچہ پیدا ہو جائے تو وہ بچہ بھی اسکی طرح مکاتب ہوگا اور اس بچہ کی کمائی اس مکاتب کی ہوگی اگر کسی مکاتب اپنی  
لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کر دیا تھا پھر وہ نون کو مکاتب کر دیا اور اپنی بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ اپنی مالکی کتابت میں  
داخل ہو کر مکاتب ہو جائے گا اور اس بچہ کی کمائی اس مان ہی کی ہوگی اگر کسی مکاتب نے یا مذون غلام نے اپنے  
آقا کی اجازت سے ایسی عورت سے نکاح کر لیا جو اپنے زعم میں اپنے بچہ کو آزاد جاتی تھی پھر وہ اسکا ولاد ہوئی اور اب اسکا کوئی مستحق  
نکل آیا تو اس عورت کا لڑکا بچہ اس مدعی کا غلام ہوگا اگر کسی مکاتب نے ایک لونڈی خرید کر اس سے صحبت کر لی پھر ظلم  
ہو کہ وہ کسی مرد کی تھی (مطلعی سے نہ لگی ہو یا ایک لونڈی کا کوئی مکاتب خلاف شرع خرید کر مالک بن چکا تھا مگر وہ  
لونڈی پھر مالک کو واپس ہو گئی تو ان دونوں صورتوں میں بھی (یعنی کتابت ہی کی حالت میں) صحبت کرنے کی خرجی  
دینی پڑے گی۔ اور اگر مکاتب نے لونڈی سے نکاح کر کے صحبت کی تھی پھر وہ لونڈی کسی اور کی نکل آئی تو اس  
سے بھی صحبت کی خرجی لیا جائیگی مگر آزاد ہونے کے بعد فاصلہ اگر کسی مکاتب نے لونڈی کے اپنے آقا سے ولاد ہو جائے  
اب اس لونڈی کو اختیار ہے چاہے اپنی کتابت پر ہے یعنی بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائے اور چاہے  
اسکی اولاد لگی سے عاجزی ظاہر کر کے ام ولد نہ کرے اگر کوئی اپنی ام ولد یا اپنے مدبر کو مکاتب کرے تو درست ہے  
اور وہ ام ولد اس کے مرنے پر مفت آزاد ہو جائیگی اور یہ مدبر اپنی دو تہائی قیمت لے کر آقا کو دے یا اگر وہ فقیر ہی  
کی حالت میں مر جائے اور اس کے پاس کچھ نہ ہو تو پناہ لے بدل کتابت داکر دے اور اگر کوئی اپنے مکاتب کو

مکاتب کے مالک کے ہونے پر اس کا مکاتب اگر کسی عورت سے نکاح کر لے تو وہ عورت اس کے مالک کی کتابت میں آئے گی اور اگر وہ عورت اس کے مالک سے نکاح کر لے تو وہ عورت اس کے مالک کی کتابت میں آئے گی اور اگر وہ عورت اس کے مالک سے نکاح کر لے تو وہ عورت اس کے مالک کی کتابت میں آئے گی



میر کر کے تو یہ بھی درست ہے پھر اگر یہ بدل کتابت والو کیا تو آزاد ہو جائیگا اور اگر اپنے عاجز ہو گیا تو اگر کسی کو عذر بھی ہو گیا  
اگر کسی کا حق مفلس ہو کر جائے تو اس وقت سکون و باتوں میں اختیار ہو کہ چاہے اپنی قیمت کی دو تہائی کیا کر دی اور چاہے بدل  
کتابت کی دو تہائی کیا کرے اگر کوئی اپنے کتابت کو آزاد کرے تو وہ آزاد ہو جائیگا اور بدل کتابت کی قیمت سے آزاد ہو جائیگا اگر کسی نے اپنے کتابت  
کو ایک ہزار روپے دیا تھا پھر پانچ سو نقدی پس صلح کر لی تو یہ بھی درست ہے ایک ہزار روپے غلام کو دہزار روپے پر کتابت کیا تھا اور  
برسوں دن کے اندر روپیہ واکرے کا وعدہ پھیرا تھا اور وہ قیمت میں ایک ہزار روپیہ کا تھا اب یہ اقام کیا اور وارنٹس سے برسوں کا  
وعدہ نمانا تو اب یہ غلام اپنے بدل کتابت کی دو تہائی اعلیٰ واکرے در باقی ایک تہائی روپیہ وعدہ کی مدت ختم ہونے تک بیٹھ  
اور اگر ہوسکے تو غلامی میں سے آدرا کرے یہاں تک کہ غلام کو ایک ہزار روپے پر کتابت کیا اور روپیہ واکرے وہی برسوں کا  
اندرونی طور پر غلام قیمت میں دہزار روپیہ کا ہوا اور در شمس عدہ کو منظور نہیں کرتے تو یہ غلام یا تو اپنی دو تہائی قیمت  
اچھی ہوا کرے یا غلامی اختیار کرے ایک شخص جو غلام نہیں تھا ایک غلام کو اس کے آقا سے ایک ہزار روپے پر کتابت کر کے وہ روپیہ  
اپنے پاس رکھ کر ویا تو یہ غلام آزاد ہو گیا اور اگر اس غلام نے اپنے کتابت ہونے کی خبر سن لی اور اس کے روپیہ واکرے سے کتابت منظور  
کر لی تو یہ کتابت ہو جائیگا آزاد نہیں ہو گیا اور وہ روپیہ اسی کو واکرے کا ایک شخص نے اپنے دو غلاموں  
کو کتابت کیا جن میں سے ایک یہاں ہوا اور ایک نہیں ہوا اور جو یہاں تھا اسے کتابت منظور کر لی تو یہ کتابت  
درست ہو جائے گی ورنہ میں سے جو سائل بدل کتابت جب واکرے تو اسی وقت دولوں آزاد ہو جائیں گے  
اور واکرے والا دوسرے غلام سے کچھ نہیں لے سکتا اور نہ غیر حاضر سے بدل کتابت کا مطالبہ ہو سکتا ہے اور  
اس کا اس کتابت کو منظور کرنا بھی اچھے یعنی اگر وہ منظور کرے تب بھی کتابت کا روپیہ اس کے ذمہ ہو گا اگر  
کوئی نوڈری اپنی طرف سے اور اپنے دو چھوٹے بھوکے بچوں کی طرف سے عذر کتابت کرے تو درست ہے اور کتابت کو  
جو بچے بھارت نہیں ہیں یہ جو کوئی کتابت کرے اس پر واکرے دیا جائے اور وہ بچے سیکھا اور تینوں آزاد ہو جائیں گے۔

### باب کتابت العبد المشرک

ت ایک غلام دو شخصوں کا ہوا ان میں سے ایک نے دوسرے کو اس بات کی اجازت دیدی کہ تو میرا حصہ  
ایک ہزار میں کتابت کر کے بدل کتابت وصول کرے چنانچہ اسے کتابت کر دیا اور کچھ بدل کتابت وصول بھی  
کر لیا اس کے بعد وہ غلام باقی کار روپیہ واکرے سے عاجز ہو گیا تو جو روپیہ وصول ہوا تھا وہ بھی وصول کر لیا  
پھر آزاد ہو گیا اس کے ساتھ ہی ایک نوڈری بھی دو دنوں نے اسے کتابت کر دیا اس کے بعد ایک نے ان میں اس سے  
قیمت کی سب سے اس کے اولاد ہوئی اور اس صحبت کرنے والے ہی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بچہ ہے اس کے



لے۔ ہرگز نہ دیکھو کہ جس سے آقا جان کو کس سے کہیں یہ سب کچھ غلام و کاتب کا کام ہے اور ان کے لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بعد و سر کرنے بھی صحبت کر لی اس سے بھی اولاد ہوئی اور اس سے بھی عوی کیا کہ یہ میری اولاد ہو جائے تو ٹڈی بدل کتابت دار کیسے عاجز ہو گئی تو یہ ٹڈی بھی سنگی ام ولد ہو جس سے پہلے صحبت کی تھی یہ اپنے سا بھی کو لو ٹڈی کی نصف قیمت اور صحبت کر نیکی نصف خرجی دیدے اور وہ اسکو صحبت کر نیکی پوری خرجی اور بچہ کی پوری قیمت دے اور یہ دوسرے بچہ سی کا ہو گا اور نہیں ہو جو کوئی صحبت کی خرجی اس لو ٹڈی کو دیدے تو یہ بھی درست ہے اور اولاد ہو جائیگی کیونکہ یہ حق اسی کا ہے اور اگر دوسرے سا بھی ہے اس مکاتبہ کو مدبرہ کر دیا اور اس سے صحبت نہیں کی اور یہ لو ٹڈی کتابت روپیہ ادا کرنے سے عاجز ہو گئی تو اسکا مدبرہ کرنا باطل ہو جائیگا اور یہ لو ٹڈی پہلے کی ام ولد ہو گئی تھیں اپنے سا بھی کو لو ٹڈی کی نصف قیمت اس سے صحبت کرنے کی نصف خرجی اسکو دے اور وہ بچہ سی کا ہے اگر دوسرے سا بھی ایک لو ٹڈی کو مکاتبہ کر دین بچہ سی ایک جو مالدار ہے اسے آزاد کرے اس کے بعد وہ لو ٹڈی بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو یہ آزاد کر نیوالا اپنے سا بھی کو لو ٹڈی کی نصف قیمت دے اور یہ وہی ہوئی قیمت اس لو ٹڈی سے وصول کرے۔ ایک غلام دو آدمیوں کا تھا ایک نے اسکو مدبرہ کر دیا اس کے بعد دوسرے جو مالدار تھا اسکو آزاد کر دیا تو مدبرہ کر نیوالے کو اختیار ہو کہ اس غلام کی قیمت اس آزاد کر نیوالے سے وصول کرے اور اگر دوسرے کو یہ ایک نے پہلا آزاد کر دیا اس کے بعد دوسرے اسکو مدبرہ کیا تو اب آزاد کر نیوالے سے کچھ نہیں سکتا ان تنا اختیار ہو کہ چاہے آزاد کرے اور چاہے اس غلام سے نصف قیمت لے۔

**باب موت المکاتب و عمرہ و مراثی**

تسا ایک مکاتب ہو کہ سنے اپنے بدل کتابت ادا کرنے کی قسطیں مقرر کر لی تھیں اور وہ ایک قسط کے ادا کرنے سے عاجز ہو گیا اور کہیں غنیمت سکونچ مال ملنے والا ہو تو تین روز تک حاکم اس پر عاجز ہو نہ کر حکم نہ لگائے اور اگر اس کو تین دن کے اندر کچھ مال ملنے کی امید نہ ہو تو اس پر عاجز ہونے کا حکم لگ جائے۔ اور کتابت کو فتح کرے یا اگر وہ مکاتب راضی ہو تو یہ آقا ہی فتح کر دے اور اب اس پر پھر وہی غلام ہونے کے احکام جاری ہو جائیں گے اور اسوقت جو کچھ اس کے پاس ہو گا وہ آقا کا ہو جائیگا۔ اگر مکاتب کچھ مال چھوڑے چاہے تو اس صورت میں اسکی کتابت فتح نہ ہوگی بلکہ اس کے مال میں کتابت کا روپیہ ادا کر کے یہ حکم لگ جائے گا کہ یہ مکاتب اپنے مرنے سے کچھ پہلے آزاد ہو گیا تھا۔ اور اگر مکاتب (میر گیا اور اس نے ایک بیٹا چھوڑا جو مکاتب ہونے کی حالت میں پیدا ہوا تھا اور مال اتنا نہیں چھوڑا جس سے بدل کتابت ادا کر دیا جائے تو یہ لڑکا اپنے باپ کی طرح اسکی قسطیں ادا کرنے میں کوشش کرے جب یہ ادا کر دے گا تو اس پر یہ حکم لگایا جائے گا کہ یہ بھی آزاد ہے اور اس کا باپ بھی مرنے سے کچھ پہلے آزاد ہو گیا تھا۔ اور اگر مکاتب نے

ایسا لڑکا چھوڑا ہو جو اسے اپنے مکاتب ہونیکی حالت میں خرید لیا تھا تو اب یہ لڑکا یا تو بدل کتابت اٹھاتا ہے یا  
 کروے اور یا غلام ہو کر آقا کے پاس ہے۔ اگر کسی مکاتب نے اپنے بیٹے کو خرید لیا تھا پھر وہ مکاتب مر گیا اور تنہا مال  
 چھوڑا جس بدل کتابت داہو سکتا ہو تو یہ لڑکا اسکا وارث نہوگا۔ فاسکی وجہ یہ ہو کہ جب لڑکا باپ کی کتابت  
 کا روپیہ داکر دیکھتا تو اسکے آزاد ہونیکا حکم ہو جائیگا اور اسوقت چونکہ یہ باپ کے تاج ہو کر آزاد ہوگا لہذا یہ باپ کا  
 وارث ہوگا۔ اور یہی حکم اسوقت ہو کہ جب مکاتب وارث کا بیٹا دونوں ایک ہی عقد سے مکاتب ہو ہوں  
 اور بیٹا بدل کتابت داکرے تو یہ باپ کا وارث ہوتا ہو اور اگر مکاتب نے ایک بیٹا آزاد عورت سے چھوڑا اور  
 لوگوں کے ذمہ قرض بھی جو اسکے بدل کتابت کو کافی ہو جائے پھر اس لڑکے نے کوئی ایسا جرم کیا کہ اس کا  
 جرمانہ حاکم نے سکی مان کے کنبہ پر ڈالنا تو اس جرمانہ کے پڑنے سے اس مکاتب کے عاجز ہونیکا حکم ہوگا مان اگر کسی  
 مکاتبہ لوٹری کا بچہ ہو اور اس بچہ کے ترکے میں سکی مان اور باپ کے آزاد کرنے والے جھگڑیں (یعنی دونوں  
 فریق اس کی حرکت طلب کریں) اور حاکم مان کے آزاد کرنے والے کو ترکہ دلا دے تو اس سے بیشک اس مکاتب کے عاجز  
 ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا۔ اگر مکاتب نے (بدل کتابت داکر نیکی غرض سے) لوگوں کو صدقہ وغیرہ کا روپیہ لیا آقا کو  
 دیدیا تھا۔ ورا ب وہ عاجز ہو گیا تو یہ روپیہ آقا کو کھانا درست ہوگا اگر چہ ایسا روپیہ لینا آقا کو خود درست نہو اور  
 اسکی وجہ یہ ہو کہ ملک بدلنے سے روپیہ بدلنے کا حکم ہو جاتا ہے گو یا یہ مکاتب تو اس روپیہ کا بطور صدقہ وغیرات  
 کے مالک ہوا تھا۔ اور آقا کو آزاد کرنے کے عوض میں ملا ہو اگرچہ آزادی کا بطور عہد ہی میں ہوا ہے اگر غلام  
 نے کوئی جرم کر دیا تھا اور آقا کو اسکی اطلاع نہ تھی اسے اس غلام کو مکاتب کر دیا پھر دون بعد یہ بدل کتابت  
 ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو اب یہ آقا اس غلام کو دیدے (یعنی جرم کا اسنے جرم کیا ہے اسکے حوالہ کرے) اور  
 یا اسکے جرم کا تادان دیدے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ ایک مکاتب کچھ جرم کر دیا تھا اور اسی جرمانہ  
 ہونے کا حکم نہ ہوا تھا کہ یہ مکاتب عاجز ہو گیا تو اب اس کا آقا خواہ سیکو دیدے اور خواہ جرمانہ بھرے اور اگر  
 اس پر کتابت ہی کی حالت میں جرمانہ کا حکم ہو چکا تھا اور اب یہ بدل کتابت سے عاجز ہو گیا تو یہ جرمانہ اسکے  
 ذمہ بمنزلہ قرض کے ہوگا یعنی اسکے ادا کرنے میں اس غلام کو فروخت کر دیا جائیگا اگر عقد کتابت طرک نیکی بعد  
 اقام جائے تو عقد کتابت فسخ نہوگی بلکہ مکاتب کتابت کا روپیہ اپنے آقا کے وارثوں کو قسط وار ادا کرے  
 اور اگر وہ اپنی خوشی آزاد کر دین تو یہ مفت آزاد ہو جائیگا اور اسے نہ کریں بلکہ بعض آزاد کریں تو اس آزاد ہونیکے  
 لئے یعنی اس لڑکے کو باپ کی طرح قسط وار ادا کرنے کی ہمت نہوگی اور اگر بدل کتابت کی پشت ادا کرے تو آزاد ورنہ یہ غلام ہو جائیگا اور یہ حکم امام صاحب کے نزدیک

اگر مکاتب نے اپنے بیٹے کو خرید لیا تھا تو اب یہ لڑکا یا تو بدل کتابت اٹھاتا ہے یا کروے اور یا غلام ہو کر آقا کے پاس ہے۔ اگر کسی مکاتب نے اپنے بیٹے کو خرید لیا تھا پھر وہ مکاتب مر گیا اور تنہا مال چھوڑا جس بدل کتابت داہو سکتا ہو تو یہ لڑکا اسکا وارث نہوگا۔ فاسکی وجہ یہ ہو کہ جب لڑکا باپ کی کتابت کا روپیہ داکر دیکھتا تو اسکے آزاد ہونیکا حکم ہو جائیگا اور اسوقت چونکہ یہ باپ کے تاج ہو کر آزاد ہوگا لہذا یہ باپ کا وارث ہوگا۔ اور یہی حکم اسوقت ہو کہ جب مکاتب وارث کا بیٹا دونوں ایک ہی عقد سے مکاتب ہو ہوں اور بیٹا بدل کتابت داکرے تو یہ باپ کا وارث ہوتا ہو اور اگر مکاتب نے ایک بیٹا آزاد عورت سے چھوڑا اور لوگوں کے ذمہ قرض بھی جو اسکے بدل کتابت کو کافی ہو جائے پھر اس لڑکے نے کوئی ایسا جرم کیا کہ اس کا جرمانہ حاکم نے سکی مان کے کنبہ پر ڈالنا تو اس جرمانہ کے پڑنے سے اس مکاتب کے عاجز ہونیکا حکم ہوگا مان اگر کسی مکاتبہ لوٹری کا بچہ ہو اور اس بچہ کے ترکے میں سکی مان اور باپ کے آزاد کرنے والے جھگڑیں (یعنی دونوں فریق اس کی حرکت طلب کریں) اور حاکم مان کے آزاد کرنے والے کو ترکہ دلا دے تو اس سے بیشک اس مکاتب کے عاجز ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا۔ اگر مکاتب نے (بدل کتابت داکر نیکی غرض سے) لوگوں کو صدقہ وغیرہ کا روپیہ لیا آقا کو دیدیا تھا۔ ورا ب وہ عاجز ہو گیا تو یہ روپیہ آقا کو کھانا درست ہوگا اگر چہ ایسا روپیہ لینا آقا کو خود درست نہو اور اسکی وجہ یہ ہو کہ ملک بدلنے سے روپیہ بدلنے کا حکم ہو جاتا ہے گو یا یہ مکاتب تو اس روپیہ کا بطور صدقہ وغیرات کے مالک ہوا تھا۔ اور آقا کو آزاد کرنے کے عوض میں ملا ہو اگرچہ آزادی کا بطور عہد ہی میں ہوا ہے اگر غلام نے کوئی جرم کر دیا تھا اور آقا کو اسکی اطلاع نہ تھی اسے اس غلام کو مکاتب کر دیا پھر دون بعد یہ بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو اب یہ آقا اس غلام کو دیدے (یعنی جرم کا اسنے جرم کیا ہے اسکے حوالہ کرے) اور یا اسکے جرم کا تادان دیدے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ ایک مکاتب کچھ جرم کر دیا تھا اور اسی جرمانہ ہونے کا حکم نہ ہوا تھا کہ یہ مکاتب عاجز ہو گیا تو اب اس کا آقا خواہ سیکو دیدے اور خواہ جرمانہ بھرے اور اگر اس پر کتابت ہی کی حالت میں جرمانہ کا حکم ہو چکا تھا اور اب یہ بدل کتابت سے عاجز ہو گیا تو یہ جرمانہ اسکے ذمہ بمنزلہ قرض کے ہوگا یعنی اسکے ادا کرنے میں اس غلام کو فروخت کر دیا جائیگا اگر عقد کتابت طرک نیکی بعد اقام جائے تو عقد کتابت فسخ نہوگی بلکہ مکاتب کتابت کا روپیہ اپنے آقا کے وارثوں کو قسط وار ادا کرے اور اگر وہ اپنی خوشی آزاد کر دین تو یہ مفت آزاد ہو جائیگا اور اسے نہ کریں بلکہ بعض آزاد کریں تو اس آزاد ہونیکے لئے یعنی اس لڑکے کو باپ کی طرح قسط وار ادا کرنے کی ہمت نہوگی اور اگر بدل کتابت کی پشت ادا کرے تو آزاد ورنہ یہ غلام ہو جائیگا اور یہ حکم امام صاحب کے نزدیک

## کتاب الولاء

اگر کسی کا غلام مر جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا ترکہ آقا کو پہنچتا ہے اس ترکہ کو ولائت کہتے ہیں۔  
لو تندی غلام کا ترکہ آزاد کرنے والے کو پہنچتا ہے خواہ آزادی بدر کرنے کے ذریعہ سحر ہو خواہ مکاتب کرنے سے ہو  
یا ام وی کر نیو ہو۔ اور یا کسی قریب رشتہ دار کے خرید لینے سے آزاد ہو گیا ہو اور دلانہ ملنے کی شرط ٹھیکرانا لغو  
ہے۔ اگر کسی نے ایسی نو تندی آزاد کی جو اپنے شوہر غلام سے حاملہ تھی تو اس بچہ کی ولایت یعنی اس وقت محل میں  
ہو اپنی ماں کے آقاؤں سے منتقل نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ اگر اس بچہ کا باپ بھی آزاد کر دیا جائے تو بچہ کی  
ولایت اس کے باپ کے آقا کی طرف نہیں جاسکتی۔ مگر اس میں یہ بات ضروری ہو کہ اس نو تندی کے آزاد ہونے کے  
بعد چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہو جائے پس اگر اس کے آزاد ہونے کے بعد چھ مہینے سے زیادہ میں بچہ پیدا ہو جائے  
تو اب بھی اس کی ولایت اس کے آقا کو پہنچے گی (بشرطیکہ اس بچہ کا باپ آزاد نہ ہوا ہو) اور اگر آزاد ہو گیا ہے تو یہ  
اپنے لڑکے کی ولایت کو اپنے آقاؤں کی طرف بھیجے گا یعنی پھر اس بچہ کی ولایت اس غلام کے آقا وارث  
ہو جائیں گے۔ اگر ایک عجمی نے کسی آزاد شدہ نو تندی سے نکاح کر لیا تھا پھر اس کے بچہ ہو تو اس بچہ کی ولایت اس کی  
ماں کے آزاد کرنے والوں ہی کو پہنچے گی اگرچہ اس عجمی کے کوئی مولیٰ المولات بھی ہو جس کا بیان اگلی  
فصل میں آتا ہے آزاد کرنے والا وارث ہونے میں دوسری الارحام پر مقدم ہے اور نسبی عصبہ سے مؤخر ہے  
(یعنی آزاد کرنے والے کے ہوتے ہوئے دوسری الارحام وارث نہیں ہوتے اور نسبی عصبہ کے ہوتے آزاد کرنے  
والا وارث نہیں ہو سکتا) نسبی عصبہ اس کو کہتے ہیں جو دوسری اقربوں کے حصہ لینے کے بعد باقی مال کا  
وارث ہوتا ہو) پس اگر ایک غلام آزاد کرنے کے بعد یہ آزاد کر نیوالا آقا مر گیا اور اس کے بعد یہ آزاد شدہ  
غلام بھی مر گیا تو اس کی میراث آقا کے عصبوں میں سے اس عصبہ کو ملے گی جو سب میں زیادہ قریب ہو اس کے ہوتے  
اور وارثوں کو نہیں ملے گی اور عورتوں کو حق ولایت نہیں پہنچتا۔ ہاں اس غلام یا نو تندی کا کہ جس کو عورتوں  
ہی نے آزاد کیا ہو یا اس کے آزاد کردہ نے آزاد کیا ہو اور وہ کرنے والا بیچارہ مر گیا ہو یا عورتوں نے کسی کو  
مکاتب کیا ہو یا اس کے مکاتب نے کسی کو مکاتب کیا ہو وارثان کا مکاتب مر گیا ہو تو اس کے وسیلہ سے ولایت آزاد  
کرنے والی عورت کو پہنچ جائیگی۔ **فصل** اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہوا اور یوں کہے کہ میرے  
مرنے کے بعد تو ہی میرا وارث ہو گا اور اگر مجھ سے کوئی غنم وغیرہ ہو جائے تو اس کی خوشنما بھی تجھے ہی دینی  
ہو گی (تو اس معاملہ کو عقد مولات کہتے ہیں) یا جس کے ہاتھ پر مسلمان ہوا ہے اس کے سوا اور

اگر کسی شخص نے اپنے بیٹے اور کسی خوش کو خرید لیا تھا اور قرابت کے باعث اس کے مالک ہوتے ہی وہ آزاد ہو گیا تو اس کا ترکہ جس کو دلا گئے ہیں اس شخص کو ملے  
اگر کسی شخص نے اپنے بیٹے اور کسی خوش کو خرید لیا تھا اور قرابت کے باعث اس کے مالک ہوتے ہی وہ آزاد ہو گیا تو اس کا ترکہ جس کو دلا گئے ہیں اس شخص کو ملے

اسی ایسا معاملہ یعنی عقد مولاۃ کہلے تو یہ درست ہے اگر تو مسلم کے اور کوئی وارث نہ ہوگا تو یہی سکا وارث ہوگا اور اسی کو اس کی طرف سے خنہا دینی پڑے گی اور اس مولاۃ کو نہ دینے والے کو سبب ذومی الارحام کے بعد ترکہ ملتا ہے اگر اس کا کوئی ذومی الارحام ہو تو اس صورت میں اسی کو ترکہ ملتا ہے اور یہ مولی الموالات ترکہ سے محروم رہتا ہے اور یہ تو مسلم اگر اپنے عقد مولاۃ کو متعلق کرتا چاہے تو جس سے یہ پہلے عقد کر چکا ہے اُس کے روبرو متعلق کر سکتا ہے مگر اسی وقت تک کہ اُس نے اسکی طرف سے کوئی خنہا وغیرہ نہ بھری ہو اور آزاد کردہ غلام کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ وہ کسی سے عقد مولاۃ کرے دیکھو نکلے اس کا اور کوئی مولا نہیں ہو سکتا بلکہ جس نے اُسے آزاد کیا ہو وہی اس کا مولی ہے اگر ایک عورت نے کسی مرد سے عقد مولاۃ کر لیا تھا پھر اُس کے بعد بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ بھی اپنی ماں کی مولاۃ میں شامل رہے گا۔

### کتاب الکراہ

فہم الکراہ کے لغوی معنی یہ ہیں کہ کسی سے ایسا فعل کرایا جائے جس کو وہ بُرا سمجھے اور کرنا بچا ہے اور شرعی معنی یہ ہیں جو اس کے مشافہت بیان کرتے ہیں مثلاً الکراہ اس کو کہتے ہیں کہ آدمی دوسرے کے سبب سے کوئی فعل کرے اس فعل سے وہ کرسہ والا راہی نہیں ہوا کرتا اور کراہ میں یہ شرط ہے کہ زبردستی کرنے والا اس فعل کو کر سکتا ہو کہ جس سے وہ ڈر رہا ہے اس بارے میں کسی خاص آدمی کا ہونا ضروری نہیں ہے بادشاہ ہو یا چور ہو اور دوسری شرط یہ ہے کہ جس پر زبردستی کی گئی ہے اُسے یہ اندیشہ راہ امید ہو کہ اگر میں نے اس کے کہنے کے موافق نہ کیا تو جس بات سے یہ ڈر رہا ہے ضرور کر دیکھا پس اگر کوئی کسی چیز کے بیچنے پر یا خریدنے پر یا کسی چیز کا اقرار کرنے پر یا ٹھیکہ لینے پر قتل کے ڈر سے زبردستی کیا گیا یعنی زبردستی نہ ہو کہ لہذا کہ کوئی بیچنے کا یا نہ خریدنے کا یا سو روپیہ کا اقرار نہ کرے گا یا ٹھیکہ نہ دیگا تو میں بچے جان سے مار ڈالوں گا یا اسی طرح سخت مارنے یا ایک مدت تک قید میں رکھنے کا ڈر وا دیا گیا اور اُس ڈر سے اُس نے یہ خرید و فروخت وغیرہ کر لی تو یہ زبردستی جانتے رہنے کے بعد اسکو اختیار ہوگا کہ چاہے اس بیچ وغیرہ کو بدستور رکھے اور چاہے توڑ ڈالے اور ایسی بیچ وغیرہ سے مشتری کی ملک بھی ثابت ہو جائیگی مگر اُس وقت جبکہ وہ بیچ پر قبضہ کرے کہ چونکہ ایسی بیچ فاسد ہوتی ہے اور بیچ فاسد کا حکم یہی ہے کہ اس کے بعد مشتری کے بیچ پر قبضہ کر لینے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور ایسی صورت میں اگر بائع خوشی سے قیمت لے لے تو یہ اس کی طرف سے بیچ کی اجازت ہے

مولاۃ کہلے تو یہ درست ہے اگر تو مسلم کے اور کوئی وارث نہ ہوگا تو یہی سکا وارث ہوگا اور اسی کو اس کی طرف سے خنہا دینی پڑے گی اور اس مولاۃ کو نہ دینے والے کو سبب ذومی الارحام کے بعد ترکہ ملتا ہے اگر اس کا کوئی ذومی الارحام ہو تو اس صورت میں اسی کو ترکہ ملتا ہے اور یہ مولی الموالات ترکہ سے محروم رہتا ہے اور یہ تو مسلم اگر اپنے عقد مولاۃ کو متعلق کرتا چاہے تو جس سے یہ پہلے عقد کر چکا ہے اُس کے روبرو متعلق کر سکتا ہے مگر اسی وقت تک کہ اُس نے اسکی طرف سے کوئی خنہا وغیرہ نہ بھری ہو اور آزاد کردہ غلام کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ وہ کسی سے عقد مولاۃ کرے دیکھو نکلے اس کا اور کوئی مولا نہیں ہو سکتا بلکہ جس نے اُسے آزاد کیا ہو وہی اس کا مولی ہے اگر ایک عورت نے کسی مرد سے عقد مولاۃ کر لیا تھا پھر اُس کے بعد بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ بھی اپنی ماں کی مولاۃ میں شامل رہے گا۔

مولاۃ کہلے تو یہ درست ہے اگر تو مسلم کے اور کوئی وارث نہ ہوگا تو یہی سکا وارث ہوگا اور اسی کو اس کی طرف سے خنہا دینی پڑے گی اور اس مولاۃ کو نہ دینے والے کو سبب ذومی الارحام کے بعد ترکہ ملتا ہے اگر اس کا کوئی ذومی الارحام ہو تو اس صورت میں اسی کو ترکہ ملتا ہے اور یہ مولی الموالات ترکہ سے محروم رہتا ہے اور یہ تو مسلم اگر اپنے عقد مولاۃ کو متعلق کرتا چاہے تو جس سے یہ پہلے عقد کر چکا ہے اُس کے روبرو متعلق کر سکتا ہے مگر اسی وقت تک کہ اُس نے اسکی طرف سے کوئی خنہا وغیرہ نہ بھری ہو اور آزاد کردہ غلام کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ وہ کسی سے عقد مولاۃ کرے دیکھو نکلے اس کا اور کوئی مولا نہیں ہو سکتا بلکہ جس نے اُسے آزاد کیا ہو وہی اس کا مولی ہے اگر ایک عورت نے کسی مرد سے عقد مولاۃ کر لیا تھا پھر اُس کے بعد بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ بھی اپنی ماں کی مولاۃ میں شامل رہے گا۔



جیسا کہ اگر بیع خوشی سے مشتری کے حوالہ کر دے تو وہ اسکی طرف سے اجازت شمار ہوتی ہے۔ اگر مشتری کے پاس سے بیع جاتی رہی اور اس پر خریدنے وقت کچھ زبردستی نہیں کی گئی تھی بلکہ بائع پر زبردستی کی گئی تھی کہ اس سے زبردستی بکوا دی گئی تھی تو اس مشتری کو اس بیع کی قیمت بائع کے حوالہ کرنی پڑے گی۔ اور جس پر زبردستی ہوئی ہو اسکو زبردستی کرنے والے سے اپنے دیے ہوئے کا اداوان لینے کا اختیار ہے۔ اگر کسی پر شہرہ کا گوشت کھائے یا مردار کھائے یا خون کھائے یا شراب پیئے پر ان ڈرا دون سے زبردستی کی گئی ہو کہ اگر تو یہ چیز نہیں کھائے پیئے گا تو تجھے قید کر دیں گے یا ماریں گے یا مشکین باندھ دیں گے تو اسے ان چیزوں کا کھانا پینا حلال نہ ہوگا۔ ہاں اگر قتل کر دینے یا کسی عضو کے کاٹ دینے سے ڈرا یا تو ان چیزوں کا کھانا پینا حلال ہو جائے گا بلکہ نگو نہ کرنے اور قتل ہو جانے وغیرہ کی صورت میں وہ گنہگار ہوگا۔ اگر کسی پر کفر کا کلمہ زبان سے نکالے یا کسی مسلمان کا مال تلف کرنے پر یوں زبردستی کی گئی کہ اگر تو ایسا نہیں کرے گا تو تجھے جان مار دیں گے یا تیرا ہاتھ پیر کاٹ ڈالیں گے ان دو باتوں کے سوا اگر کسی طرح کا ڈرا و انہیں یا کیا تو اسے ان دونوں کا مونکے کر لینے کی اجازت ہو اور اگر اپنے قتل وغیرہ ہونے پر ہیکرے اور کفر کا کلمہ زبان سے نکالے یا مسلمان کا مال تلف نہ کرے تو ہیکر پورا پورا جہاد لے گا اور اگر اس سے صبر نہ ہو اور اسے زبردستی ڈرانے سے کسی مسلمان کا مال تلف کر دیا تو اس مال کے مالک کو اختیار ہے کہ زبردستی کرنے والے سے تلف شدہ مال کی قیمت وغیرہ وصول کرے۔ اگر کوئی کسی سے زبردستی کسی شخص کو قتل کرے (یعنی یوں کہ اگر تو اسے قتل نہ کرے گا تو میں تجھے قتل کر دوں گا) تو اسے قتل کرنے کی اجازت نہیں ہے اور اگر اسے کسی کے زبردستی کرنے سے قتل کر دیا تو یہ گنہگار ہوگا لیکن قصاص زبردستی کرنے والے ہی سے لیا جائیگا۔ اور اگر کسی پر اس کے نوٹھی غلام آزاد کرنے یا اسکی بیوی کو طلاق دلوانے میں زبردستی کی گئی اور اس نے ایسا کر دیا تو آزادی اور طلاق دونوں واقع ہو جائیں گی اور اب یہ اپنے نوٹھی غلام کی قیمت یا اگر بیوی سے ابھی بچہ بستر نہیں ہوا تھا تو نصف مہر اس زبردستی کرنے والے سے وصول کرے۔ اگر کسی پر مرد ہوئے پر زبردستی کی گئی اور وہ مجبوراً مرد ہو گیا تو اس سے اسکی بیوی پر بابتہ طلاق نہیں پڑے گی کیونکہ جب تک کسی کا عقیدہ نہ بدلے اس پر کفر کا حکم نہیں ہوتا۔ اور یہاں اس شخص کا عقیدہ نہیں بدلا بلکہ دل سے یہ ایمان پر قائم ہے اسی وجہ سے یہ حکم ہے کہ اگر ایسی صورت میں عورت یہ دعویٰ کرے کہ میں شوہر مرد ہو گیا ہے اس لیے میں اس کے نکاح سے باہر ہو گئی ہوں اور شوہر اس کا انکار کرے تو شوہر ہی کے کئے کا اعتبار ہوتا ہے لیکن یہ حکم خلاف قیاس یعنی استحسانا ہے۔ بحر الرائق مختصر۔

اگر کسی پر زبردستی ہوئی ہو اور اس نے اپنے دیے ہوئے کا اداوان لینے کا اختیار ہے۔ اگر کسی پر شہرہ کا گوشت کھائے یا مردار کھائے یا خون کھائے یا شراب پیئے پر ان ڈرا دون سے زبردستی کی گئی ہو کہ اگر تو یہ چیز نہیں کھائے پیئے گا تو تجھے قید کر دیں گے یا ماریں گے یا مشکین باندھ دیں گے تو اسے ان چیزوں کا کھانا پینا حلال نہ ہوگا۔ ہاں اگر قتل کر دینے یا کسی عضو کے کاٹ دینے سے ڈرا یا تو ان چیزوں کا کھانا پینا حلال ہو جائے گا بلکہ نگو نہ کرنے اور قتل ہو جانے وغیرہ کی صورت میں وہ گنہگار ہوگا۔ اگر کسی پر کفر کا کلمہ زبان سے نکالے یا کسی مسلمان کا مال تلف کرنے پر یوں زبردستی کی گئی کہ اگر تو ایسا نہیں کرے گا تو تجھے جان مار دیں گے یا تیرا ہاتھ پیر کاٹ ڈالیں گے ان دو باتوں کے سوا اگر کسی طرح کا ڈرا و انہیں یا کیا تو اسے ان دونوں کا مونکے کر لینے کی اجازت ہو اور اگر اپنے قتل وغیرہ ہونے پر ہیکرے اور کفر کا کلمہ زبان سے نکالے یا مسلمان کا مال تلف نہ کرے تو ہیکر پورا پورا جہاد لے گا اور اگر اس سے صبر نہ ہو اور اسے زبردستی ڈرانے سے کسی مسلمان کا مال تلف کر دیا تو اس مال کے مالک کو اختیار ہے کہ زبردستی کرنے والے سے تلف شدہ مال کی قیمت وغیرہ وصول کرے۔ اگر کوئی کسی سے زبردستی کسی شخص کو قتل کرے (یعنی یوں کہ اگر تو اسے قتل نہ کرے گا تو میں تجھے قتل کر دوں گا) تو اسے قتل کرنے کی اجازت نہیں ہے اور اگر اسے کسی کے زبردستی کرنے سے قتل کر دیا تو یہ گنہگار ہوگا لیکن قصاص زبردستی کرنے والے ہی سے لیا جائیگا۔ اور اگر کسی پر اس کے نوٹھی غلام آزاد کرنے یا اسکی بیوی کو طلاق دلوانے میں زبردستی کی گئی اور اس نے ایسا کر دیا تو آزادی اور طلاق دونوں واقع ہو جائیں گی اور اب یہ اپنے نوٹھی غلام کی قیمت یا اگر بیوی سے ابھی بچہ بستر نہیں ہوا تھا تو نصف مہر اس زبردستی کرنے والے سے وصول کرے۔ اگر کسی پر مرد ہوئے پر زبردستی کی گئی اور وہ مجبوراً مرد ہو گیا تو اس سے اسکی بیوی پر بابتہ طلاق نہیں پڑے گی کیونکہ جب تک کسی کا عقیدہ نہ بدلے اس پر کفر کا حکم نہیں ہوتا۔ اور یہاں اس شخص کا عقیدہ نہیں بدلا بلکہ دل سے یہ ایمان پر قائم ہے اسی وجہ سے یہ حکم ہے کہ اگر ایسی صورت میں عورت یہ دعویٰ کرے کہ میں شوہر مرد ہو گیا ہے اس لیے میں اس کے نکاح سے باہر ہو گئی ہوں اور شوہر اس کا انکار کرے تو شوہر ہی کے کئے کا اعتبار ہوتا ہے لیکن یہ حکم خلاف قیاس یعنی استحسانا ہے۔ بحر الرائق مختصر۔

اس لیے اپنی نوٹھی غلام کو آزاد کر دیا یا اپنی بیوی کو طلاق دیدی اس سے اور اگر ہم بستی سے جدا ہو ساقی ہو اب جو یعنی اس سے زبردستی طلاق دلائی گئی ہو تو اسے







یا جو اسے کھلا تپاتا ہوا ہو اسکی دعوت کرے یا کسی اپنی چیز کی عیب کے سبب قیمت کم کرے اگر ایسے ماذون غلام کے  
 اُسے قرض ہو جائے تو وہ اسکی ذات تعلق رکھے گا یا ہانک کہ اگر اسکا آقا اسکی طرف امانہ کرے تو قرض میں اس غلام  
 کو بیچ دیا جائے اور اسکی قیمت حصہ رسد سب قرضوں میں تقسیم کر دیا جائے اور اگر قیمت میں قرض کا پورا نہ ہو تو  
 جو باقی رہ جائے اس کا اُس سے آزاد ہونیکے بعد مطالبہ کیا جائے اور آقا کے روکنے پر یہ تجارت وغیرہ کرے اسوقت  
 روک جائیگا کہ جب کثرت بازار و مالوں اور دکانداروں کو اس پر روک ہونیکا علم ہو جائے علی ہذا التیاس اس کے آقا کے  
 مرجانے دیوانہ ہو جائے۔ قرض ہو کر دارالحرب میں چلے جائے اور خود اس غلام کے بھاگ جانے سے بھی تصرف  
 روک ہوئی ثابت ہو جاتی ہے۔ اور اگر آقا نے اپنی اجازت دی ہوئی نوٹ دی کو ام ولد بنا لیا تو پھر اس کی  
 بھی اجازت جاتی رہے گی اور نوٹ دی غلام کو مدبر کرنے سے اس اجازت میں فرق نہیں آتا اور ان غیر  
 کی دونوں صورتوں میں قرض خواہوں کے لیے آقا ان کی قیمت کا ضمان ہوگا۔ اگر ماذون غلام کے پاس  
 کچھ روپیہ وغیرہ تھا اور اسے اجازت سے روکنے کے بعد اُسے بیویوں کہا کہ یہ روپیہ فلان شخص کا ہے تو یہ اقرار  
 معتبر ہوگا۔ اور اگر ماذون غلام کے ذمہ اتنا قرض ہو کہ جو اس کے پاس کا سارا روپیہ بیٹے اور اس کے بیچنے سے  
 بھی پورا نہیں ہو سکتا تو ایسی صورت میں اس کے پاس کے روپیہ وغیرہ کا اس کا آقا مالک نہیں ہو سکتا۔  
 اسی وجہ سے یہ حکم ہے کہ اگر اس ماذون غلام کی کمائی میں ایک غلام آقا آزاد کرے تو اس کا آزاد کرنا درست  
 نہ ہوگا۔ ہاں اگر اتنا قرض نہیں ہو جو اس کے سارے روپے اور اسکی قیمت سے بھی بے باقی نہ ہو بلکہ کم ہے  
 تو اس صورت میں آقا کے آزاد کرنے سے وہ غلام آزاد ہو جائیگا اور ماذون غلام کو اپنے آقا کے ہاتھ کوئی چیز  
 بیچی درست نہیں ہو۔ ہاں اگر پوری قیمت بیچے اور اگر آقا پوری قیمت سے یا کم قیمت سے کوئی چیز  
 اس کے ہاتھ بیچے تو یہ درست ہو۔ اگر آقا نے اپنے ماذون غلام سے قیمت لینے سے پہلے بیع اسکو دیدی یا  
 اس سے قیمت نہیں لے سکتا کیونکہ جب بیع اسکو دیدی تو قیمت اس کے ذمہ قرض ہو گئی اور غلام پر آقا کا  
 قرض نہیں ہوا کرتا، ہاں آقا کو یہ اختیار ہے کہ قیمت وصول کرنے کی وجہ سے بیع کو روک لے اور بیویوں  
 کہہ دے کہ قیمت لینے کے بعد بیع دوں گا، اگر آقا اپنے ماذون قرضدار غلام کو آزاد کرے تو یہ درست ہے  
 ہاں اس کے قرضوں میں کو اسکی قیمت سی آقا کو دینی پڑے گی اور جو کچھ قرض بچے گا اس کا اس سے آزاد ہونے  
 کے بعد مطالبہ کیا جائے گا پس اگر ایسے غلام کو اس کے آقا نے بیچ دیا تھا اور پھر مقدمہ ہونے کے وقت مشتری  
 نے اسکو عجب کر دیا تو قرض خواہ اس (آقا) نیچے والے سے اسکی قیمت وصول کر لیں اگر اس کے بعد وہ غلام

اس میں اگر آقا نے بیعت دی ہوئی اور مشتری کو امانہ بنا لیا یا مدبر کر کے بیعت کر لیا تو پھر اس کی اجازت جاتی رہے گی اور نوٹ دی غلام کو مدبر کرنے سے اس اجازت میں فرق نہیں آتا اور ان غیر کی دونوں صورتوں میں قرض خواہوں کے لیے آقا ان کی قیمت کا ضمان ہوگا۔ اگر ماذون غلام کے پاس کچھ روپیہ وغیرہ تھا اور اسے اجازت سے روکنے کے بعد اُسے بیویوں کہا کہ یہ روپیہ فلان شخص کا ہے تو یہ اقرار معتبر ہوگا۔ اور اگر ماذون غلام کے ذمہ اتنا قرض ہو کہ جو اس کے پاس کا سارا روپیہ بیٹے اور اس کے بیچنے سے بھی پورا نہیں ہو سکتا تو ایسی صورت میں اس کے پاس کے روپیہ وغیرہ کا اس کا آقا مالک نہیں ہو سکتا۔ اسی وجہ سے یہ حکم ہے کہ اگر اس ماذون غلام کی کمائی میں ایک غلام آقا آزاد کرے تو اس کا آزاد کرنا درست نہ ہوگا۔ ہاں اگر اتنا قرض نہیں ہو جو اس کے سارے روپے اور اسکی قیمت سے بھی بے باقی نہ ہو بلکہ کم ہے تو اس صورت میں آقا کے آزاد کرنے سے وہ غلام آزاد ہو جائیگا اور ماذون غلام کو اپنے آقا کے ہاتھ کوئی چیز بیچی درست نہیں ہو۔ ہاں اگر پوری قیمت بیچے اور اگر آقا پوری قیمت سے یا کم قیمت سے کوئی چیز اس کے ہاتھ بیچے تو یہ درست ہو۔ اگر آقا نے اپنے ماذون غلام سے قیمت لینے سے پہلے بیع اسکو دیدی یا اس سے قیمت نہیں لے سکتا کیونکہ جب بیع اسکو دیدی تو قیمت اس کے ذمہ قرض ہو گئی اور غلام پر آقا کا قرض نہیں ہوا کرتا، ہاں آقا کو یہ اختیار ہے کہ قیمت وصول کرنے کی وجہ سے بیع کو روک لے اور بیویوں کہہ دے کہ قیمت لینے کے بعد بیع دوں گا، اگر آقا اپنے ماذون قرضدار غلام کو آزاد کرے تو یہ درست ہے ہاں اس کے قرضوں میں کو اسکی قیمت سی آقا کو دینی پڑے گی اور جو کچھ قرض بچے گا اس کا اس سے آزاد ہونے کے بعد مطالبہ کیا جائے گا پس اگر ایسے غلام کو اس کے آقا نے بیچ دیا تھا اور پھر مقدمہ ہونے کے وقت مشتری نے اسکو عجب کر دیا تو قرض خواہ اس (آقا) نیچے والے سے اسکی قیمت وصول کر لیں اگر اس کے بعد وہ غلام

کسی عیب (وغیرہ) کی وجہ سے واپس ہو کر آقا کے پاس آجائے تو یہ اپنی دی ہوئی قیمت اُن قرضخواہوں سے پھیرے اور غلام کے حوالہ کرے کیونکہ قرضخواہوں کا حق اس غلام ہی پر ہے یا وہ قرض خواہ اُس مشتری سے قیمت وصول کر لیں یا جاہلین تو اس بیع کو بدستور ٹھہریں اور قیمت رجوع آقا نے لیلیٰ عقی باب اس سے لے لیں اگر آقا نے ماذون غلام کو بچا یا حالانکہ اس کو خبر تھی کہ یہ قرضدار ہے تو قرضخواہوں کو اس بیع کے واپس کر دینے کا اختیار ہے اور یہ بیچنے والا کہیں چلا گیا تو قرضخواہوں کی جواب دہی کرنی مشتری کے ذمہ نہیں ہوگی اگر کوئی شخص کسی شہر میں آیا اور یہ ظاہر کیا کہ میں (مثلاً) ازید کا غلام ہوں پھر وہاں خرید و فروخت شروع کر دی تو تجارت کے کل حکام اس پر لازم ہو جائیں گے اور اگر اس کے ذمہ قرض ہو گیا اور قرضخواہوں نے اس کو بلوانا چاہا تو جب تک اس کا آقا نہ آجائے یہ بیع نہیں ہو سکے گا اگر بعد میں آقا آگیا اور اس کو اجازت دینے کا اسے اقرار کیا تو اب یہ بیع کر دیا جائے گا اور اگر اس نے اقرار نہ کیا تو نہیں بیکار اگر کسی دلی نے ایسے نابالغ یا کم فہم کو اجازت دیدی جو خرید و فروخت کی سمجھ رکھتے تھے تو وہ خرید و فروخت میں مثل ماذون غلام کے ہے۔

### کتاب الغصب

حق ایک چیز کے ظلماً اور زبردستی لینے کو لغت میں غصب کہتے ہیں خواہ مال ہو یا اور کچھ ہوا و شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مہنت بیان فرماتے ہیں (حاشیہ اصل) باطل اور ناحق تصرف کے ذریعے دوسرے کے حق تصرف کو زائل کر دینا (شرعی معنی) غصب کہلاتا ہے پس دوسرے کا غلام زبردستی پکڑنے کے حکمت لینا اور کسی کا ٹھوڑا وغیرہ چھین کر اُس پر بوجھ لادنا غصب میں داخل ہے اور اگر کوئی اپنے فرش پر بیٹھا ہوا درد سر آدمی اس فرش پر جا بیٹھے تو یہ بیٹھنا غصب میں داخل نہیں ہے کیونکہ پہلی دونوں صورتوں میں مالک کا تصرف اٹھ جاتا ہے اور اس فرش کی صورت میں اُس کا تصرف نہیں اٹھتا لہذا وہاں غصب ہے اور یہاں نہیں ہے اور چھیننے والے نے جہاں کوئی چیز چھینی ہو وہیں اُس کا واپس کر دینا اُس پر واجب ہے اگر وہ موجود ہوا اور اگر وہ تلف ہو گئی ہے اور غلطی تھی تو اُس کا مثل دینا واجب ہے اور اگر مثل نہ مل سکے تو جھکڑے کے دن (روبان) جتنے کو وہ چیز بکتی ہو اُسکی قیمت دیدے اور اگر ایسی چیز ہے کہ اس کا مثل ہی نہیں ہے (جیسے حیوانات اور گنتی سے بکنے کی چیزیں تو ان میں وہ قیمت دینی پڑے گی جسکی غصب کرنے کے دن بھی اگر غاصب چھینی ہوئی چیز یعنی منسوب کے تلف ہونے کا دعویٰ کرے تو حاکم اسے

لے خرید و فروخت کی سمجھ رکھنے سے یہ مراد ہے کہ یہ چیز جاتی اور قیمت آتا ہے اور خریدنے سے قیمت جاتی اور چیز آتا ہے۔ لہذا ہوتا ہے کہ



کچھ دنوں قید میں رکھے کہ حاکم کو یہ یقین ہو جائے کہ اگر وہ چیز باقی ہوتی رتلت نہ ہوئی ہوتی، تو یہ ضرور ظاہر  
 کر دیتا اسکے بعد غاصب پر اس چیز کا بدلہ دینے کا حکم لگا دے اور غصب ان ہی چیزوں میں ہو سکتا ہے  
 جو ایک جگہ سے دوسری جگہ جاسکیں (جیسے کپڑا غلہ وغیرہ) پس اگر کسی کوئی زمین غصب کر لی مٹی اور وہ خراب  
 ہو گئی (یعنی پیچر یا دریا برو) ہو گئی تو غاصب پر تاوان نہ لگایا کیونکہ غصب ہی تحقیق زمین ہوا، ہاں اگر زمین میں  
 (غاصب کے) رہنے سے یا کاشت کرنے سے کچھ نقصان آ گیا تو اس نقصان کا وہ ضامن ہوگا (یعنی اس نقصان کا معاوضہ  
 غاصب کو دینا ہوگا) جیسا کہ منقولی چیزوں کا حکم ہے اگر غاصب نے (منصوب زمین کا) غلہ وصول کر لیا ہو تو اسے خیرات کر دے  
 جیسا کہ غاصب اگر منصوب زمین کچھ خرید و فروخت کر کے کچھ نفع کمائے یا میں یا منت سے کچھ نفع کمائے تو انکو بھی بے نفع  
 خیرات ہی کر دینے کا حکم ہے اگر غاصب منصوب چیز میں کچھ تھم کرے مثلاً بکری چھین کر فوج کر کے شوربے دار پکالے  
 یا گھوٹ چھین کر پیسے یا بڑے یا لدا وغیرہ چھین کر اُسکی تلوار یا برتن وغیرہ بنائے سوائے چاندی سونے کے  
 کہ ان میں ایسا تصرف کرنے سے انکا مالک نہیں ہو سکتا، یا سال کی لکڑی غصب کر کے اسے  
 عمارت بنائے (تو ان سب صورتوں میں غاصب ان چیزوں کا مالک ہو جائے گا مگر قیمت ادا کرنے سے  
 پہلے اس کو ان سے نفع اٹھانا نہ ہو ورنہ درست نہیں ہے اگر کسی نے بکری (غصب کر کے) فوج کر ڈالی یا کپڑا غصب  
 کر کے بہت سا بھاڑ دیا تو اب مالک کو اختیار ہوگا کہ قیمت لے لیا ورنہ یہ منصوب (یعنی فوج) ہوایکرا یا بھٹا ہوا  
 کپڑا غاصب ہی کو دیدے یا یہ چیزیں لیکر نقصان عوض لے لیا اور اگر کپڑا ہی سا بھاڑا ہے تو اس میں مالک  
 نقصان ہی لے سکتا ہے کپڑا واپس کر کے قیمت نہیں لے سکتا، اگر کسی نے دوسرے کی زمین میں  
 مکان بنا لیا یا درخت لگا دیے تو انکو اٹھا کر زمین مالک کے حوالے کر دی جائے اور اگر اٹھا ڈالنے  
 سے زمین کچھ خراب ہوئی ہو تو مالک کو چاہیے کہ اٹھانے کے بعد جو کچھ دام اس مکان یا درختوں کے لگ  
 سکتے ہوں وہ دام غاصب کے حوالہ کرے اور وہ درخت یا مکان اس کا ہو جائے گا۔ اگر کسی نے کپڑا  
 غصب کر کے اسکو رنگ لیا یا ستون غصب کر کے اس میں لکھی ملا لیا تو اس غاصب کو اس جیسے پسیدہ  
 کپڑے کی یا اتنے ہی ستون کی قیمت دینی پڑے گی یا اگر چاہے تو ان دنوں کو مالک ہی لے لے اور رنگ اور  
 لکھی سے جعفری اسکے دام بڑھے ہوں وہ غاصب کو دیدے۔ **فصل** اگر غاصب نے منصوب چیز کو چھپا لیا  
 اور اسکی قیمت مالک کو دیدی تو وہ چیز اُسی کی ہو جائیگی در قیمت کی بابت غاصب کا قول مع قسم  
 کے معتبر ہوگا۔ ہاں اگر قیمت کی زیادتی کو مالک کو اہوں سے ثابت کر دے تو اس صورت میں غاصب

اگر زمین میں کچھ تھم کرے مثلاً بکری چھین کر فوج کر کے شوربے دار پکالے یا گھوٹ چھین کر پیسے یا بڑے یا لدا وغیرہ چھین کر اُسکی تلوار یا برتن وغیرہ بنائے سوائے چاندی سونے کے کہ ان میں ایسا تصرف کرنے سے انکا مالک نہیں ہو سکتا، یا سال کی لکڑی غصب کر کے اسے عمارت بنائے (تو ان سب صورتوں میں غاصب ان چیزوں کا مالک ہو جائے گا مگر قیمت ادا کرنے سے پہلے اس کو ان سے نفع اٹھانا نہ ہو ورنہ درست نہیں ہے اگر کسی نے بکری (غصب کر کے) فوج کر ڈالی یا کپڑا غصب کر کے بہت سا بھاڑ دیا تو اب مالک کو اختیار ہوگا کہ قیمت لے لیا ورنہ یہ منصوب (یعنی فوج) ہوایکرا یا بھٹا ہوا کپڑا غاصب ہی کو دیدے یا یہ چیزیں لیکر نقصان عوض لے لیا اور اگر کپڑا ہی سا بھاڑا ہے تو اس میں مالک نقصان ہی لے سکتا ہے کپڑا واپس کر کے قیمت نہیں لے سکتا، اگر کسی نے دوسرے کی زمین میں مکان بنا لیا یا درخت لگا دیے تو انکو اٹھا کر زمین مالک کے حوالے کر دی جائے اور اگر اٹھا ڈالنے سے زمین کچھ خراب ہوئی ہو تو مالک کو چاہیے کہ اٹھانے کے بعد جو کچھ دام اس مکان یا درختوں کے لگ سکتے ہوں وہ دام غاصب کے حوالہ کرے اور وہ درخت یا مکان اس کا ہو جائے گا۔ اگر کسی نے کپڑا غصب کر کے اسکو رنگ لیا یا ستون غصب کر کے اس میں لکھی ملا لیا تو اس غاصب کو اس جیسے پسیدہ کپڑے کی یا اتنے ہی ستون کی قیمت دینی پڑے گی یا اگر چاہے تو ان دنوں کو مالک ہی لے لے اور رنگ اور لکھی سے جعفری اسکے دام بڑھے ہوں وہ غاصب کو دیدے۔



یہ قول روا اور مالک کے گواہوں پر فیصلہ ہوگا ایسے اگر غاصب کی قیمت داکر دینے کے بعد مغبوب چیز طار ہوئی اور اسکی قیمت واقعی اس سے زیادہ ہے جو اسنے مالک کو دی ہے لیکن وہ قیمت اس نے مالک کے مانگنے کے موافق یا اسکے گواہوں کے موافق یا اپنے قسم کھانے سے انکار کرنے پر دہی مٹی تو اب یہ چیز غاصب ہی کی ہوگی اور مالک کو اس بات کا کچھ اختیار نہیں ہونے کا کہ قیمت واپس کر کے اپنی چیز لے لے اور اگر مالک نے قیمت غاصب کے قسم کھانے پر لی مٹی (اور اسے پنے کتنے کے موافق نہیں لی مٹی) اور اب وہ چیز زیادہ قیمت کی نکلی تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت پر بس کر لے اور چاہے یہ قیمت واپس کر کے اپنی مغبوب چیز لے لے اور اگر غاصب نے مغبوب چیز بیع کر دی مٹی اسکے بعد مالک نے اس سے قیمت لے لی تو قیمت یہ لے جانے کے بعد یہ بیع درست ہو جائیگی اور اگر کسی نے غلام غصب کر کے اسکو آزاد کر دیا اسکے بعد غلام کے مالک نے غاصب سے قیمت لے لی تو اب بھی غاصب کا آزاد کرنا صحیح نہیں ہونیکا اور اگر مغبوب چیز کسی ذریعہ سے غاصب کے پاس پڑ جائے تو یہ بڑھوتری اسکے پاس امانت ہوگی فصل مثلاً کسی نے ایک شخص کی دس بکریاں غصب کر لی تھیں اور پھر وہ بیا کر ہیں ہو گئیں تو یہ دوسری دس بکریاں غاصب کے رہیں اور امانت کا حکم ہے کہ خود بخود تلف ہو جائے تو امانت پر اس کا تاوان نہیں آتا اسی طرح اگر کسی نے غاصب سے کوئی مٹی تو غاصب دیندار نہیں ہونے کا تاوان نہیں اگر غاصب کی زیادتی سے کوئی چیز تلف ہو گئی یا مالک کے مانگنے کے بعد (یا وہ دیکر یہ دے سکتا تھا) مگر نہیں دئی تو اسے قیمت دینی پڑیگی اگر مغبوب بونٹری کے پچھونچے کچھ سین نقص آجائے تو اس کا پورا کرنا غاصب کے ذمہ ہے لیکن اگر بچہ موجود ہے تو وہ نقص اس بچہ ہی سے پورا کر دیا جائے گا اگر کسی نے نوٹری غصب کر کے اس سے زنا کر لیا تھا (اسے حل رہ گیا پھر وہ اپنے آقا کی طرف واپس دی گئی اور وہاں بچہ ہونے کے سبب وہ مر گئی تو غاصب کو اسکی راتنی قیمت دینی پڑیگی کہ جتنی اسکے حاملہ ہونے کے دن ہوئی اور غاصب آزاد عورت کا عدا من نہیں ہونے کا وہ اپنی اگر کسی نے نوٹری کی طرح آزاد عورت کو بکٹ کے زنا کر لیا اور بعد میں بچہ پیدا ہو گیا سبب وہ عورت مر گئی تو زانی غاصب کو اس بارے میں کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ غصب موال میں ہوتا اور وہاں تاوان آتا ہے اور آزاد عورت مال نہیں ہے تاکہ اسکو بکٹ لینے سے بچے کی تاوان وغیرہ دینا آئے ہاں زنا کی سزا مٹی دوسری بات ہے اور وہ مغبوب چیز کے منافع کا تاوان ہے ہوتا ہے اور نہ مسلمان کی شہر یا دوسرے ملک کے غصب

یہ قول روا اور مالک کے گواہوں پر فیصلہ ہوگا ایسے اگر غاصب کی قیمت داکر دینے کے بعد مغبوب چیز طار ہوئی اور اسکی قیمت واقعی اس سے زیادہ ہے جو اسنے مالک کو دی ہے لیکن وہ قیمت اس نے مالک کے مانگنے کے موافق یا اسکے گواہوں کے موافق یا اپنے قسم کھانے سے انکار کرنے پر دہی مٹی تو اب یہ چیز غاصب ہی کی ہوگی اور مالک کو اس بات کا کچھ اختیار نہیں ہونے کا کہ قیمت واپس کر کے اپنی چیز لے لے اور اگر مالک نے قیمت غاصب کے قسم کھانے پر لی مٹی (اور اسے پنے کتنے کے موافق نہیں لی مٹی) اور اب وہ چیز زیادہ قیمت کی نکلی تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت پر بس کر لے اور چاہے یہ قیمت واپس کر کے اپنی مغبوب چیز لے لے اور اگر غاصب نے مغبوب چیز بیع کر دی مٹی اسکے بعد مالک نے اس سے قیمت لے لی تو قیمت یہ لے جانے کے بعد یہ بیع درست ہو جائیگی اور اگر کسی نے غلام غصب کر کے اسکو آزاد کر دیا اسکے بعد غلام کے مالک نے غاصب سے قیمت لے لی تو اب بھی غاصب کا آزاد کرنا صحیح نہیں ہونیکا اور اگر مغبوب چیز کسی ذریعہ سے غاصب کے پاس پڑ جائے تو یہ بڑھوتری اسکے پاس امانت ہوگی فصل مثلاً کسی نے ایک شخص کی دس بکریاں غصب کر لی تھیں اور پھر وہ بیا کر ہیں ہو گئیں تو یہ دوسری دس بکریاں غاصب کے رہیں اور امانت کا حکم ہے کہ خود بخود تلف ہو جائے تو امانت پر اس کا تاوان نہیں آتا اسی طرح اگر کسی نے غاصب سے کوئی مٹی تو غاصب دیندار نہیں ہونے کا تاوان نہیں اگر غاصب کی زیادتی سے کوئی چیز تلف ہو گئی یا مالک کے مانگنے کے بعد (یا وہ دیکر یہ دے سکتا تھا) مگر نہیں دئی تو اسے قیمت دینی پڑیگی اگر مغبوب بونٹری کے پچھونچے کچھ سین نقص آجائے تو اس کا پورا کرنا غاصب کے ذمہ ہے لیکن اگر بچہ موجود ہے تو وہ نقص اس بچہ ہی سے پورا کر دیا جائے گا اگر کسی نے نوٹری غصب کر کے اس سے زنا کر لیا تھا (اسے حل رہ گیا پھر وہ اپنے آقا کی طرف واپس دی گئی اور وہاں بچہ ہونے کے سبب وہ مر گئی تو غاصب کو اسکی راتنی قیمت دینی پڑیگی کہ جتنی اسکے حاملہ ہونے کے دن ہوئی اور غاصب آزاد عورت کا عدا من نہیں ہونے کا وہ اپنی اگر کسی نے نوٹری کی طرح آزاد عورت کو بکٹ کے زنا کر لیا اور بعد میں بچہ پیدا ہو گیا سبب وہ عورت مر گئی تو زانی غاصب کو اس بارے میں کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ غصب موال میں ہوتا اور وہاں تاوان آتا ہے اور آزاد عورت مال نہیں ہے تاکہ اسکو بکٹ لینے سے بچے کی تاوان وغیرہ دینا آئے ہاں زنا کی سزا مٹی دوسری بات ہے اور وہ مغبوب چیز کے منافع کا تاوان ہے ہوتا ہے اور نہ مسلمان کی شہر یا دوسرے ملک کے غصب

یہ قول روا اور مالک کے گواہوں پر فیصلہ ہوگا ایسے اگر غاصب کی قیمت داکر دینے کے بعد مغبوب چیز طار ہوئی اور اسکی قیمت واقعی اس سے زیادہ ہے جو اسنے مالک کو دی ہے لیکن وہ قیمت اس نے مالک کے مانگنے کے موافق یا اسکے گواہوں کے موافق یا اپنے قسم کھانے سے انکار کرنے پر دہی مٹی تو اب یہ چیز غاصب ہی کی ہوگی اور مالک کو اس بات کا کچھ اختیار نہیں ہونے کا کہ قیمت واپس کر کے اپنی چیز لے لے اور اگر مالک نے قیمت غاصب کے قسم کھانے پر لی مٹی (اور اسے پنے کتنے کے موافق نہیں لی مٹی) اور اب وہ چیز زیادہ قیمت کی نکلی تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت پر بس کر لے اور چاہے یہ قیمت واپس کر کے اپنی مغبوب چیز لے لے اور اگر غاصب نے مغبوب چیز بیع کر دی مٹی اسکے بعد مالک نے اس سے قیمت لے لی تو قیمت یہ لے جانے کے بعد یہ بیع درست ہو جائیگی اور اگر کسی نے غلام غصب کر کے اسکو آزاد کر دیا اسکے بعد غلام کے مالک نے غاصب سے قیمت لے لی تو اب بھی غاصب کا آزاد کرنا صحیح نہیں ہونیکا اور اگر مغبوب چیز کسی ذریعہ سے غاصب کے پاس پڑ جائے تو یہ بڑھوتری اسکے پاس امانت ہوگی فصل مثلاً کسی نے ایک شخص کی دس بکریاں غصب کر لی تھیں اور پھر وہ بیا کر ہیں ہو گئیں تو یہ دوسری دس بکریاں غاصب کے رہیں اور امانت کا حکم ہے کہ خود بخود تلف ہو جائے تو امانت پر اس کا تاوان نہیں آتا اسی طرح اگر کسی نے غاصب سے کوئی مٹی تو غاصب دیندار نہیں ہونے کا تاوان نہیں اگر غاصب کی زیادتی سے کوئی چیز تلف ہو گئی یا مالک کے مانگنے کے بعد (یا وہ دیکر یہ دے سکتا تھا) مگر نہیں دئی تو اسے قیمت دینی پڑیگی اگر مغبوب بونٹری کے پچھونچے کچھ سین نقص آجائے تو اس کا پورا کرنا غاصب کے ذمہ ہے لیکن اگر بچہ موجود ہے تو وہ نقص اس بچہ ہی سے پورا کر دیا جائے گا اگر کسی نے نوٹری غصب کر کے اس سے زنا کر لیا تھا (اسے حل رہ گیا پھر وہ اپنے آقا کی طرف واپس دی گئی اور وہاں بچہ ہونے کے سبب وہ مر گئی تو غاصب کو اسکی راتنی قیمت دینی پڑیگی کہ جتنی اسکے حاملہ ہونے کے دن ہوئی اور غاصب آزاد عورت کا عدا من نہیں ہونے کا وہ اپنی اگر کسی نے نوٹری کی طرح آزاد عورت کو بکٹ کے زنا کر لیا اور بعد میں بچہ پیدا ہو گیا سبب وہ عورت مر گئی تو زانی غاصب کو اس بارے میں کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ غصب موال میں ہوتا اور وہاں تاوان آتا ہے اور آزاد عورت مال نہیں ہے تاکہ اسکو بکٹ لینے سے بچے کی تاوان وغیرہ دینا آئے ہاں زنا کی سزا مٹی دوسری بات ہے اور وہ مغبوب چیز کے منافع کا تاوان ہے ہوتا ہے اور نہ مسلمان کی شہر یا دوسرے ملک کے غصب

ہوتا ہو۔ ہاں اگر یہ دونوں چیزیں کسی آدمی کی ہوں اور پھر کوئی غصب کر کے تلف کر دے تو اسے تاوان دینا پڑے گا۔ اگر کسی کسی مسلمان کی شراب غصب کر کے اسکو سرکہ کر لیا یعنی نمک وغیرہ کچھ ڈال دیا تھا جس سے اس میں سرکہ چاشنی آگئی، یا مردار کی کھال مسلمان سے چھین کر اسے دباغت دی تو یہ دونوں چیزیں مالک کو یعنی جائز ہیں اگر وہ لے تو جب قدر دباغت وغیرہ سے اسکی قیمت بڑھی ہو وہ واپس کرے اور اگر ان دونوں کو غاصب نے تلف کر دیا ہے تو فقط سرکہ کا ضامن ہوگا یعنی اس کی قیمت اسے دینی پڑے گی اور کھال کا ضامن نہ ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے کا ستہ یا سارنگی وغیرہ توڑ دیا یا چھوڑا دن کی شراب یا شراب بھٹک کر دی تو اسے تاوان دینا پڑے گا اور ان چیزوں کی بیع ہو جاتی ہے اگر کسی نے دوسرے کی ام ولد (لڑائی) کو یا مدبرہ (لڑائی) کو غصب کر لیا تھا اور وہ اس کے پاس چلے گئی تو اسکو مدبرہ کی قیمت دینی پڑے گی ام ولد کی نہیں دینی ہوگی۔

### کتاب الشفعہ

ت زمین کا کوئی نمبر یا کوئی مکان جس قیمت کو بکا وہی قیمت مشتری کو بغیر اسکی رضا مندی کے دیکر اسے ملے ہو جائے تو شریعت میں شفعہ کہتے ہیں سب سے پہلے حق شفعہ اسکو پہنچتا ہے جو نفس بیع یعنی اس کی ہولی چیز ہی میں شریک ہو اور اس کے بعد اس شخص کو جو بیع کے حقوق میں شریک ہو مثلاً کسی کنوئیں وغیرہ سے پانی انہیں باریک دونوں بیعتوں یا مکانوں کے ایک ستم ہو نہیں بشرطیکہ یہ دونوں حق خاص ہوں اور اگر سارے زمیندار کے شریک ہیں تو اس میں حق شفعہ کسی کا نہیں ہوتا اور ان دونوں کے بعد حق شفعہ ہمسایہ کا ہے یعنی وہ ہمسایہ جو اس مکان کے چھپرے رہتا ہو اور اس کا دروازہ دوسری گلی میں ہو اگر کسی مکان کی گلیاں دوسری دیوار پر رکھی ہیں یا ایک شہ تیر کا شریکیت دوسری دیوار پر لگا ہوا ہو تو یہ دونوں اس مکان کے ہمسائے ہیں یعنی پہلی قسم کے دونوں شریک اگر نہ ہوں گے تو ان کو حق شفعہ ہو چیکا۔ ورنہ نہیں ہو چیکا اور حق شفعہ کی تقسیم شفعیوں کے کہنے پر ہوتی ہے یعنی جتنے شفعہ ہوتے ہیں حق شفعہ کے اتنے ہی حصہ کر دیے جاتے ہیں ان کے حصوں کا اعتبار نہیں ہوتا۔ مثلاً ایک زمین میں تین آدمی شریک تھے ان میں سے ایک نے کسی جو تھے کے ہاتھ اپنا حصہ بیع کر دیا اور باقی کے دو شریکوں میں ایک کے ہاں آٹھ سہام تھے اور دوسرے کے چار سہام تو حق شفعہ ان دونوں کو برابر پہونچے گا ایک کو آٹھ سہام ہوئے ہیں ایک کو چار اور دوسرے کے چار سہام ہونے سے کچھ نہیں ہوگا خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان کے دو ہونے کے سبب سے شفعہ کی چیز کے دو ہی حصہ کر دیے جائیں گے۔ مترجم عفی عنہ۔ اور حق شفعہ زمین وغیرہ کی بیع ہونے سے ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے لینے پر گواہ کر لینے سے یہ پختہ اور مقرر ہو جاتا ہے اور شفعہ کی زمین وغیرہ شفعہ

لے غصب کر لیا تھا اور وہ اس کے پاس چلے گئی تو اسکو مدبرہ کی قیمت دینی پڑے گی ام ولد کی نہیں دینی ہوگی۔

کی ملکین یا مشتری اول کی رضا مندی کے دینے سے آتی ہو اور یا حاکم کے حکم کرنے سے (یعنی خود بخود)  
قبضہ کر لینے کا اعتبار نہیں ہے۔ **باب طلب الشفعۃ والخصمہ فیہا**  
(حق شفعہ کا مطالبہ کرنے اور اس میں چھینکا کر لینے کا بیان)

جب شفعہ کو حق شفعہ کی چیز کے بکنے کی خبر ہو تو وہ وہیں بیٹھے ہوئے اسکے مطالبے پر لوگوں کو گواہ کرنے  
(یعنی یوں کہہ سکے کہ تم گواہ رہنا کہ میں اپنے اس حق شفعہ کا خواہاں ہوں اس مشتری سے لڑنا چاہتا ہوں اگر وہ ایسی  
بائے کے قبضے میں ہو تو اس پر بھی گواہ کرنے کے لئے اسے بیع کی ہو یا مشتری پر کہ اسے خریدی ہے اگر لڑنا چاہتا  
قبضہ کر لیا ہو) یا زمین پر کہ یہ زمین بیع ہوئی ہے۔ اسکے بعد اگر دعویٰ دائر کرنے میں کچھ دن لگ جائیں تو  
اس تاخیر میں حق شفعہ جاتا نہیں رہے گا۔ اگر کوئی شفعہ حق شفعہ کی قاضی کے ہاں درخواست دیو تو اول  
درعالیہ (یعنی مشتری) سے دریافت کرے کہ یہ زمین یا مکان جس پر فلاں شخص نے شفعہ کا دعویٰ کیا ہے مشتری  
ملک ہو یا نہیں اگر وہ اقرار کر لے کہ ہاں جس پر شفعہ کا دعویٰ ہوا ہے میری ملک ہے (یعنی خریدی ہے) یا مشتری  
پریم لازم ہوئی اور اسے قسم کھانیسے انکار کر دیا یا شفعہ نے اسکے خرید لینے کو گواہوں سے ثابت کر دیا تو ان صورتوں  
میں شفعہ کا دعویٰ سمجھ بھگ اور) اب قاضی (مشتری سے) خریدنے کو پوچھے کہ تو نے خریدی ہو یا نہیں اگر خریدنے کا  
اقرار کرے یا اسکے انکار کرنے پر شفعہ خریدنے کو گواہوں سے ثابت نہ کر سکے باعث اسکو قسم دیکر بیگی اور) قسم کھانیسے  
انکار کر دے یا اسکے خرید نیکو شفعہ کو گواہوں سے ثابت کر دے تو ان تینوں صورتوں میں قاضی حکم کر دے کہ یہ مکان اس شفعہ  
کو پہنچا ہو لہذا فوراً اسکو دیدے اور شفعہ پر دعویٰ دائر کر سکے وقت قیمت کا حاضر کر دینا لازم نہیں ہے (قاضی نئی حکم  
کے حکم کرنے کے بعد حاضر کرنا ضرور ہے۔ اگر شفعہ کی چیز ابھی بائے ہی کے قبضہ میں ہو تو شفعہ اس بائے ہی کی باتیں وغیرہ  
کرے کہ حاکم اسکے گواہ نہ سنے جب تک مشتری نہ آجائے وہ آجائے تو اسکے سامنے بیع توڑ دے اور بیع کا کوئی حقدار نہ ہو جائے  
اسکی قیمت کی جوابدہی بائے کے ذمہ ہے (مشتری سے باز پرس نہ ہوگی) اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے  
خریدنے کے لیے کھیل کیا گیا تھا اور اسے شفعہ کی چیز خرید لی تو جب تک اسے وہ زمین وغیرہ اپنی مملکت کے  
حوالے نہ کی ہو شفعہ اس کیلئے ہی پر دعویٰ کرے اور شفعہ کو دیکھنے اور (بیع میں) عیب نکالنے کے بعد واپس کر دینے کا  
اختیار ہوگا اگرچہ مشتری نے اس عیب وغیرہ سے بری کرنے کی شرط کر لی ہو۔ ف یعنی اگرچہ مشتری نے خریدنے  
وقت بائے سے یہ کہہ لیا ہو کہ اگر اس بیع میں کوئی عیب نکلے یا تو تو اس سے بری ہو نہ میں واپس کر دوں گا نہ  
قیمت میں کمی کروں گا تو شفعہ کے حق میں اسکا یہ کہنا لغو ہوگا اور اسکو واپس وغیرہ کر دینے کا اختیار ہوگا۔

یعنی شفعہ کو حق شفعہ کی چیز کے بکنے کی خبر ہو تو وہ وہیں بیٹھے ہوئے اسکے مطالبے پر لوگوں کو گواہ کرنے (یعنی یوں کہہ سکے کہ تم گواہ رہنا کہ میں اپنے اس حق شفعہ کا خواہاں ہوں اس مشتری سے لڑنا چاہتا ہوں اگر وہ ایسی بائے کے قبضے میں ہو تو اس پر بھی گواہ کرنے کے لئے اسے بیع کی ہو یا مشتری پر کہ اسے خریدی ہے اگر لڑنا چاہتا قبضہ کر لیا ہو) یا زمین پر کہ یہ زمین بیع ہوئی ہے۔ اسکے بعد اگر دعویٰ دائر کرنے میں کچھ دن لگ جائیں تو اس تاخیر میں حق شفعہ جاتا نہیں رہے گا۔ اگر کوئی شفعہ حق شفعہ کی قاضی کے ہاں درخواست دیو تو اول درعالیہ (یعنی مشتری) سے دریافت کرے کہ یہ زمین یا مکان جس پر فلاں شخص نے شفعہ کا دعویٰ کیا ہے مشتری ملک ہو یا نہیں اگر وہ اقرار کر لے کہ ہاں جس پر شفعہ کا دعویٰ ہوا ہے میری ملک ہے (یعنی خریدی ہے) یا مشتری پریم لازم ہوئی اور اسے قسم کھانیسے انکار کر دیا یا شفعہ نے اسکے خرید لینے کو گواہوں سے ثابت کر دیا تو ان صورتوں میں شفعہ کا دعویٰ سمجھ بھگ اور) اب قاضی (مشتری سے) خریدنے کو پوچھے کہ تو نے خریدی ہو یا نہیں اگر خریدنے کا اقرار کرے یا اسکے انکار کرنے پر شفعہ خریدنے کو گواہوں سے ثابت نہ کر سکے باعث اسکو قسم دیکر بیگی اور) قسم کھانیسے انکار کر دے یا اسکے خرید نیکو شفعہ کو گواہوں سے ثابت کر دے تو ان تینوں صورتوں میں قاضی حکم کر دے کہ یہ مکان اس شفعہ کو پہنچا ہو لہذا فوراً اسکو دیدے اور شفعہ پر دعویٰ دائر کر سکے وقت قیمت کا حاضر کر دینا لازم نہیں ہے (قاضی نئی حکم کے حکم کرنے کے بعد حاضر کرنا ضرور ہے۔ اگر شفعہ کی چیز ابھی بائے ہی کے قبضہ میں ہو تو شفعہ اس بائے ہی کی باتیں وغیرہ کرے کہ حاکم اسکے گواہ نہ سنے جب تک مشتری نہ آجائے وہ آجائے تو اسکے سامنے بیع توڑ دے اور بیع کا کوئی حقدار نہ ہو جائے اسکی قیمت کی جوابدہی بائے کے ذمہ ہے (مشتری سے باز پرس نہ ہوگی) اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے خریدنے کے لیے کھیل کیا گیا تھا اور اسے شفعہ کی چیز خرید لی تو جب تک اسے وہ زمین وغیرہ اپنی مملکت کے حوالے نہ کی ہو شفعہ اس کیلئے ہی پر دعویٰ کرے اور شفعہ کو دیکھنے اور (بیع میں) عیب نکالنے کے بعد واپس کر دینے کا اختیار ہوگا اگرچہ مشتری نے اس عیب وغیرہ سے بری کرنے کی شرط کر لی ہو۔ ف یعنی اگرچہ مشتری نے خریدنے وقت بائے سے یہ کہہ لیا ہو کہ اگر اس بیع میں کوئی عیب نکلے یا تو تو اس سے بری ہو نہ میں واپس کر دوں گا نہ قیمت میں کمی کروں گا تو شفعہ کے حق میں اسکا یہ کہنا لغو ہوگا اور اسکو واپس وغیرہ کر دینے کا اختیار ہوگا۔

اگر قیمت (کی کمی زیادتی) میں شفع اور شتری کا کھٹا ہوا جائے تو مشتری کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر دونوں نے گواہی پیش کیے تو قابل سماعت شفع کے گواہ ہونگے (یعنی شفع کے گواہ ہوتے مشتری کے گواہ نہ ہوتے) (جائینگے) اگر مشتری ایک قیمت (سے خریدنے) کا دعویٰ کرے (اگر میں نے یہ زمین جس پر اب شفع کا دعویٰ ہو گیا ہے) (پانسو کو خریدی ہے) اور بائع نے اس قیمت سے کم کا دعویٰ کیا (یعنی یوں کہا کہ میں نے تو تین سو تین ہی خریدے ہیں) تو مشتری نے اس طرف سے زیادہ کتنا ہے اور ابھی اس بائع نے قیمت لی بھی نہیں تھی تو شفع کو چاہیے کہ وہ زمین یا مکان اسی قیمت کو لیے جو بائع تیار ہوا ہے اور اگر بائع قیمت لیچکا تھا تو اب شفع اس قیمت کو لےے جو مشتری کتنا ہے (اگر میں نے یہ دی ہے) اور (بائع کی قیمت میں بائع کا کچھ کمی کر دینا شفع کے حق میں (بھی برابر) ظاہر (اور جاری) ہوگا کہ ساری قیمت معاف کر دینا یا بڑھا دینا۔ (یعنی اگر کسی وجہ سے بائع نے مشتری کو ساری قیمت معاف کر دی یا اوجہ پانسو ٹھہر جانے کے چھ سو لپٹے تو یہ دونوں صورتیں شفع کے حق میں جاری نہ ہونگی بلکہ اسکو دونوں صورتوں میں پوری ہی قیمت دینی پڑے گی) اگر کسی نے کوئی مکان کچھ اسباب دے کر یا زمین دیکر خرید لیا تھا (اور اب اسکا شفع کھڑا ہو گیا) تو اب شفع اس اسباب (وغیرہ) کی قیمت دیکر یا اگر وہ مثالی ہے تو اسکی مثال دیکر وہ مکان لیے اگر مشتری نے ایک مکان یا زمین اوجہ خریدی تھی اور بعد میں شفع کھڑا ہو گیا تو شفع نقد دم دے یا اتنی ممبر کرے کہ وہ دن گزر جائیں (جبکہ مشتری نے مہلت مانگی ہے) اور بعد میں لیے اور اگر کسی ذمی نے کوئی مکان وغیرہ شراب یا سور سے بیچا تھا پھر اسکا شفع کھڑا ہو گیا اب اگر شفع (بھی) ذمی ہو تو ویسی ہی (ولو اتنی ہی) شراب دیکر یا اس سو کی قیمت دیکر وہ مکان لیے اور اگر مسلمان ہے تو دونوں چیزوں کی قیمت دیکر لیے اور اگر مشتری نے ایک زمین خرید کر اس میں مکان بنا لیا تھا یا باغ لگا لیا تھا (اور اب شفع کھڑا ہو گیا) یا اس زمین کی قیمت مشتری نے دی ہو وہ اور جو قیمت اس مکان یا درختوں کی لوگ چاہیں وہ دیکر شفع لیے یا مشتری سے (کم کر) یہ دونوں چیزیں لکھڑا ڈالے (اور اپنی خالی جٹیل زمین لیے) اور اگر شفع نے حق شفع کے دعویٰ سے کوئی زمین لیکر اس میں مکان بنا لیا یا باغ لگا دیا تھا بعد میں اس میں کا کوئی حقدار کھڑا ہو گیا تو اب شفع اس بائع سے فقط اپنی دی ہوئی قیمت لیے (مکان یا باغ کی قیمت میں ہی اسکو کچھ نہیں مل سکتا) اور اگر کسی نے ایک مکان یا باغ خرید لیا اور اسکے قبضہ میں آکر وہ مکان آپ ہی آپ گر گیا یا باغ خود بخود ہی سوکھ گیا (اور اب اسکا کوئی شفع کھڑا ہوا) تو یہ (شفع کل قیمت دیکر لے سکتا ہے) (ان اگر ایسی صورت میں خود مشتری نے مکان توڑ دیا ہو تو اب شفع کو صرف میدان (یعنی اس زمین) ہی کی قیمت دینی ہوگی اور ملبہ مشتری کا رہے گا۔



اگر کسی نے ایک زمین مع دھڑون اور بھلون کو خرید لی تھی اور پھر اسکا کوئی شفعہ کھڑا ہو گیا یا پھل خریدنے کو بعد لگا تھا تو ان دونوں صورتوں میں شفعہ اس زمین کو مع پھل کے لیے اور اگر پھل مشتری نے تو طویا جو تو اب شفعہ قیمت پر ان کے دام کر دے۔

**باب ما یجب فیہ الشفعۃ و ما لا یجب**

(ان چیزوں کا بیان کہ جن میں شفعہ ہوتا ہے اور جن میں شفعہ نہیں ہوتا۔)

میں شفعہ اسی زمین میں ثابت ہو سکتا ہے کہ جو مال کے عوض کسی کی ملک میں آئے باقی اسباب میں یا تھیں یا ایسے مکان اور دھڑون میں جو بلا زمین کے بیچے گئے ہوں حق شفعہ نہیں ہو اگر تا اور نہ ایسے مکان میں جو عورت کے مہر میں دیدیا ہو یا کوئی زمین بجائے اجرت (اور مزدوری) کے دیدی ہو یا کسی عورت نے (اپنے شوہر سے طلع کرنے کے بدلہ میں دیدی ہو یا کسی نے جان بوجھ کر خون کر دیا تھا اس کے مقدمہ میں ایک مکان وغیرہ صلح ہوئی تو اس مکان میں بھی شفعہ کا دعویٰ نہیں ہو سکتا یا آزادی کے عوض میں زمین دگئی ہو یا کوئی زمین بلا کسی قسم کا بدلہ ٹھہرائے مفت دید گئی ہو یا کوئی مکان بیع ہو گیا ہو مگر ابھی مالک کو پھیر لینے کا اختیار ہو (تو جب تک اس کو اختیار ہو اس میں شفعہ کا دعویٰ نہیں ہو سکتا یا کوئی زمین بیع فاسد سے کی ہو تو جب تک اس میں مشتری کے مکان وغیرہ بنانے کی وجہ سے اس بیع کے توڑ دینے کا حق نہیں جاتا تا رہیگا تب تک اس میں حق شفعہ ثابت نہیں ہے اگر اگر کوئی زمین حصہ داروں میں تقسیم ہو گئی ہو تو اس میں بھی شفعہ نہیں ہو سکتا یا شفعہ نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دیدیا تھا اور بعد میں وہ مکان خیار رویت یا خیار شرط یا خیار عیب کی وجہ سے حاکم کا حکم ہونے پر بائع پر واپس ہو گیا (تو اس صورت میں بھی حق شفعہ ثابت نہیں ہونے کا ہاں اگر وہ مکان بلا حکم حاکم بائع پر واپس ہو گیا ہو یا بائع مشتری نے بیع کی کھڑا پھیرا لکری ہو تو اب حق شفعہ ضرور ثابت ہوگا۔

**باب ما یبطل بہ الشفعۃ**

(کون سے چیزیں شفعہ کو بترک کر دیتی ہیں)

میں طلب مواثبت یا طلب تقریر کے ذکر نے سے حق شفعہ جاتا رہتا ہے یہ دونوں شفعہ طلب کر کے دو طریقے ہیں طلب مواثبت اسکو کہتے ہیں کہ جب شفعہ یہ سنو کہ فلان زمین بیع میرا حق شفعہ بیع ہو گئی تو یہ فوراً زمین اسکی درخواست دینے کیلئے کھڑا ہو جائے اگر یہ خاموش ہو رہا تو شفعہ جاتا رہیگا یا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جب خبر سنے تو اگر وہ زمین ابھی بائع کے قبضہ میں ہو تو بائع کے پاس جا کر اور اگر مشتری کے پاس چلی گئی ہو تو اس کے پاس جا کر یا اس زمین ہی وغیرہ کے پاس کھڑے ہو کر لوگوں کے سامنے علی الاطلاق یہ کہنے کہ میں اس کا شفعہ ہوں اور اپنا حق شفعہ چاہتا ہوں۔ اگر ایسا نہ کیا تو حق شفعہ جاتا رہیگا اگر شفعہ اپنے حق شفعہ کو بدلے لے لینی چاہی مشتری کے خریدنے سے پہلے ہی لگا ہوا تھا اسے زمین خریدنے کے بعد بھل کر تو طویا تو اس بھل کی قیمت لگا کر اسے ہی دام زمین کی قیمت میں تسلیم کر دیتے۔



اشتری سے کچھ روپیہ پیسہ لینے کو حق شفیع جاتا رہے اور وہ بدلے کے دھم شفیع کو پھیر دینے جا سکیں اور شفیع کے ملنے سے بھی شفیع جاتا رہتا ہے ان مشتری کے دینے نہیں جاتا اور جس مکان وغیرہ کے ذریعے سے شفیع نے شفیع کا دعویٰ کیا ہو اگر حاکم کے شفیع کا حکم دینے سے پہلے وہ اُس مکان کو بچہ دے تو اس سے بھی حق شفیع جاتا رہے گا اگر شفیع کا مکان وغیرہ خود شفیع بائع کا وکیل ہو کر فروخت کر دے یا شفیع کیلئے کوئی اور فروخت کرے یا شفیع کی طرف سے کسی شخص کا نام ہو جائے تو ان تینوں صورتوں میں شفیع نہیں رہنے کا۔ **تینوں صورتوں میں** پہلی صورت یہ ہے کہ ایک مکان میں سے ایک شخص کو حق شفیع پہنچا تھا مگر اُس نے بائع کا وکیل بن کر اس مکان کو خود ہی خرید لیا تو اب یہ اس میں شفیع کا دعویٰ نہیں کر سکتا دوسری صورت یہ ہے کہ بائع مضارب تھا اور شفیع اس میں مال ڈال کر مضارب مضارب کے مکان وغیرہ میں سے کوئی چیز فروخت کر دیا تو اس میں مال کا اس میں حق شفیع نہیں رہنے کا تیسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک مکان بچا تھا اور شفیع اُس کے درک کا ضامن ہو گیا یعنی وہیں سب کے سامنے یوں کہہ دیا کہ اگر یہ مکان کسی اور کا نکلے گا تو قیمت دینے کا میں ضامن ہوگا تو اس صورت میں بھی یہ ضامن حق شفیع کا دعویٰ نہیں کر سکتا (یعنی) **م** اگر کسی نے دوسرے کا وکیل بن کر کوئی زمین وغیرہ خریدی تھی (اور یہ خود اُس کا شفیع تھا یا اسکے لیے اور کسی نے خریدی تھی تو دونوں صورتوں میں) اس کو حق شفیع پہنچے گا۔ اگر کسی نے شفیع سے کہا کہ فلان زمین (جو تیرے شفیع کی ہی) ایک ہزار میں بیچ ہو گئی ہے اس نے زیادہ قیمت سمجھنے کی وجہ سے حق شفیع مشتری کو دیا (یعنی یوں کہہ دیا کہ میں تجھ سے حق شفیع نہیں چاہتا) اور پھر اُسے معلوم ہوا کہ وہ زمین ایک ہزار سے کم ہو گئی ہے یا ایک ہزار روپیہ کے گھون یا ایک ہزار سے کم ہو گئی ہے یا ایک ہزار سے زیادہ گھون سے کم ہو گئی ہے تو ان سب صورتوں میں اس کو حق شفیع پہنچے گا اور اگر شفیع کے حق شفیع چھوڑ دینے کے بعد یہ معلوم ہوا کہ وہ زمین اتنی اشرافیوں کو مل گئی ہے جن کی قیمت ایک ہزار روپیہ ہے تو اب اس کو شفیع نہیں پہنچے گا۔ اگر شفیع سے کسی نے کہا کہ (تیرے شفیع کا) فلان مکان فلان شخص نے لیا ہے اس کا شفیع شفیع مشتری پر چھوڑ دیا بعد میں اُسے معلوم ہوا کہ خریدنے والا اور کوئی اور (جس کو میں نے سنا تھا) اسے نہیں خریدا ہے تو یہ شفیع کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ اگر شفیع کی طرف سے ایک شخص بھڑے میں چھوڑ کے باقی زمین فروخت کر دی تو اب شفیع کو شفیع نہیں پہنچ سکتا اگر نہ کہ حق شفیع چھوڑ دینے کے استحقاق کو یہ ہے ہوتا ہے وہ ابھی نہیں ہوا۔ اس لئے کہ بھڑے میں اچھی اس کی طرف باقی ہے اگر کسی مکان میں سے کوئی عام روپیہ دیکر کسی نے خرید لیا تھا اور بعد میں باقی مکان بھی خرید لیا تو اب ہمسایہ کا حق شفیع صرف

پہلے ہی سهام میں ہو گا ان باقی سهاموں میں نہیں ہونے کا فائدہ کیونکہ جب اس مشتری نے پہلے ایک سهام  
 خرید لیا تو یہ اس مکان میں حصہ دار ہو گیا اور حصہ دار کا حق ہمسایہ کے حق سے مقدم ہے اور یہ بھی حق شفعا  
 توڑ دینے کا ایک حیلہ ہے کہ پہلے ایک سهام کو زیادہ دامن سے خرید لے کہ ان دامنوں میں شفیع لینا گوارا کر دے  
 اور بعد میں شرکت کا دعویٰ دے کہ پہلے ایک سهام بھی خریدے ایسی صورت میں شفیع کا دعویٰ نہیں چل سکتے کا  
 اور ایسا کرنا جائز ہے مثلاً اگر کسی نے ایک مکان روپیہ سے خریدا تھا یعنی قیمت میں روپیہ دینا چاہتا تھا  
 مگر روپیہ کے بدلے بلع کو کوئی کپڑا دیدیا تو اب شفیع کو شفیع میں اتنا ہی روپیہ دینا ہو گا۔ کپڑا دینا ضروری  
 نہ ہو گا۔ شفیع اور زکوٰۃ کے ساقط کرنے کیلئے کوئی حیلہ کرنا جائز نہیں ہے مثلاً یہ مذہب ہمام ابو یوسف کا ہے اور امام  
 محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ شفیع رفع ضرر کے لئے جائز ہے اور رفع ضرر واجب ہے اور کسی کو ضرر  
 پہنچنا ناجائز ہے لہذا رفع ضرر مکروہ ہو گا اور امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ آدمی اپنے ضرر رفع کرنا محتاج ہے اور  
 اپنے ضرر رفع کرنے کی غرض سے حیلہ کرنا شرعاً جائز ہے اگرچہ دوسرے کو اس سے ضرر ہو لیکن علماء دین اور  
 اصحاب امت کا اختیار مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شفیع کی ایذا رسانی سے بچنے کیلئے حیلہ کرے تو کوئی بیع نہیں ہے اور  
 اگر خوشی خواہ کرتا ہے تو بیشک مکروہ ہے اور زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی صورت نکالنی و نیز راری کے خلاف ہوت  
 اور چند خریدار ہونے کی صورت میں شفیع بعض خریداروں کا حصہ لے سکتا ہے اور چند بلع ہونے کی صورت میں  
 بعض کا حصہ نہیں لے سکتا۔ اگر کسی نے ایک مکان میں سے نصف بلا تقسیم کئے ہوئے خرید لیا تھا تو اب  
 شفیع اس مشتری کا حصہ بلع سے تقسیم کر کے لے سکتا ہے اور اذون قرضدار غلام کو اپنے آقا سے شفیع کا  
 دعویٰ کر کے مکان وغیرہ لے لینا جائز ہے جیسا کہ اس کا عکس جائز ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ایک مکان  
 غلام کے آقا نے بیچ دیا تھا اور اس غلام کو اس میں حق شفیع پہنچا تھا تو یہ شفیع کا دعویٰ کر کے اس مکان کو  
 لے سکتا ہے اور عکس کی صورت یہ ہے کہ قرضدار غلام نے ایک مکان بیچ دیا تھا اور اس کے آقا کو اس میں حق شفیع  
 پہنچا تھا تو اب آقا کو شفیع کے ذریعے سے وہ مکان لے لینا جائز ہے (حاشیہ) ت اگر کسی نابالغ کا باپ یا کسی  
 مرنے والے کا وہی یا کسی کا وکیل حق شفیع سے دست بردار ہو تو یہ درست ہے یعنی ان تینوں کی طرف  
 سے دست برداری معتبر ہے بعد میں ان میں سے کوئی حق شفیع کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اگر کسی شخص نے کوئی ضرر دیا تو اس کے اٹھانے کی صورت میں جو مال بھی ہو جائز ہے اور اگر کوئی شخص کو ضرر پہنچا تو اس کے اٹھانے کی صورت میں جو مال بھی ہو جائز ہے اور اگر کوئی شخص کو ضرر پہنچا تو اس کے اٹھانے کی صورت میں جو مال بھی ہو جائز ہے

کتاب المسائل

ف لفت میں قسمت اقسام حاصل مقرر ہو اور اس کے معنی میں شیوع اور قطع شرکت کے ہیں اور شرعی

یعنی یہ ہیں جو مصنف بیان کرتے ہیں (احسانیت) ایک مبین چیز میں ملے ہوئے حصہ کو اکٹھا کر دینا  
 (شرعی میں) قسمت کمالا نام ہے اور قسمت میں دو باتیں ہوتی ہیں (ایک حصہ کا دوسرے حصہ سے جدا  
 کر دینا دوسرے ایک حصہ کا دوسرے حصہ سے بدل جانا) کیونکہ اس مشترک چیز کے ہر جز میں  
 شریکین کا حصہ ہے لہذا ایک کا حصہ الگ اور دوسرے کے حصے میں مبادلہ ضرور ہوگا۔ اور مثلی چیزوں کی  
 تقسیم میں ہر ایک کو غلبہ ہے اس لیے ہر ایک شریک کو دوسرے شریک کی عدم موجودگی میں مثلی چیزوں  
 میں سے اپنا حصہ لینا درست ہے کیونکہ اپنے حصے کو جدا کرنے دوسرے کے موجود ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے  
 اور مثلی میں اپنے حصے کو جدا کرنا چاہیے اور مثلی کے سوا (یعنی غیر مثلی) میں مبادلہ کو غلبہ ہے۔ اس لیے ہر  
 غیر مثلی چیزوں میں ایک شریک دوسرے شریک کے موجود نہ ہونے کے وقت اپنا حصہ نہیں لے سکتا۔ اگر  
 مشترک مال ایک جنس کا ہو (مثلاً بہت سی بکریاں ہوں یا دینی تھان ہوں) اور ان میں بہت سی شریک  
 ہوں اور شریکوں میں سے ایک (دوسرے موجود شریک سے) تقسیم کرانی چاہیے اور وہ نکرہ تو اس پر  
 تقسیم کرنے کیلئے جبر کیا جائیگا اور دوسرے شریکوں کے آنے کا انتظار نہ کیا جائیگا (ان اگر مال ایک  
 جنس کا نہ ہو بلکہ دو جنس کا ہو مثلاً اونٹ اور بکریاں ہوں) تو اس صورت میں تقسیم کرنے کے لیے موجود  
 شریک پر جبر نہ کیا جائیگا بلکہ باقی شریکوں کے آنے کا انتظار کیا جائیگا اور (حاکم کے لیے) مستحب ہے  
 کہ ایک میں تقسیم مقرر کر دے اور اسکو تنخواہ بیت المال میں سے دیا جائے تاکہ وہ بلا اجرت کو تقسیم کیا کرے  
 اگر بیت المال میں سے اسکو تنخواہ دی کی گنجائش نہ ہو تو پھر اس میں تقسیم اس طرح مقرر کیا جائے کہ اسکو تنخواہ  
 شریکوں کو ان کی گنتی کے موافق ملے (شریکوں کے حصوں پر اسکی گنتی سے نہ جائے) یعنی مشترک  
 شے میں جتنے حصہ دار ہوں ان میں سے کسی تنخواہ کے اہل ہونے سے نہ جائے ان کے حصوں کا لحاظ  
 نہ کیا جائے مثلاً ایک زمین یا مکان میں دو حصہ دار ہیں جن میں سے ایک کا ایک چوتھائی حصہ ہے اور دوسرے  
 کے تین حصے ہیں اور اس میں تقسیم نے ان کے حصے الگ کر دیئے۔ تو اس میں تنخواہ ان دونوں حصہ داروں  
 سے نصف نصف بھائے گی ایک کی چوتھائی اور دوسرے کے تین حصوں کا کچھ لحاظ نہ کیا جائیگا۔  
 (یعنی) اس میں تقسیم کا عادل ہونا۔ امانت دار ہونا۔ اور تقسیم کے قواعد سے خوب واقف ہونا نہایت  
 ضروری ہے اور ہر مقدمہ میں ایک ہی ایسے نہ خاص کرنا چاہیے (اگر لوگ اسی کو نوکر رکھ کر تقسیم کریں اور  
 بکریاں کیونکہ ایسی صورت میں وہ زیادہ تنخواہ مانگنے لگے گا اور لوگوں کو تکلیف ہوگی) اور ایک زمین وغیرہ کی

تقسیم میں کسی این تقسیم نہ شریک ہوئے پائین اگر کسی زمین کی بابت چند وارث یہ اقرار کریں کہ ہمارا اعلان  
 وارث کر گیا ہے اس سے یہ زمین ہمیں میراث میں پہنچی ہے اور اب ہم سب اسکی تقسیم کے خواہاں ہیں تو انکے اقرار  
 کر لینے سے زمین تقسیم نہ کی جائے جب تک کہ وہ اسکے مرنے پر اور ورثہ کی تعداد پر گواہ نہ پیش کر دیں۔ اگر چند شریک  
 کسی منقولی چیز کو تقسیم کرنا چاہیں یا کوئی زمین اپنی زرخید کہہ کے اسکو تقسیم کرنا چاہے یا کسی زمین وغیرہ  
 بابت یہ دعویٰ کریں کہ یہ ہماری ملک ہے اور اسکو تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو ان تینوں صورتوں میں ایسی زمینیں  
 تقسیم کر دیں اگر دو آدمیوں نے اس پر گواہ گنہنے کر دیں زمین ہماری قبضہ میں ہے اور ہم اسکو تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو انکے  
 اس کو سے (تقسیم نہ کی جائے جب تک کہ دونوں اس پر گواہ نہ پیش کر دیں کہ یہ زمین ہماری ہی تھی اور کوئی شخص  
 ہمیں نہیں ہے۔ کیونکہ احتمال ہے کہ شاید اور کسی کی نہ ہو اگر دو آدمیوں نے اپنی ایک رشتہ کو مرنے پر اور وارثوں کی گنتی پر گواہ  
 پیش کئے (یعنی گواہوں سے یہ گواہی دلائی کہ اس مکان کا اصل مالک مر گیا ہے اور تینوں اسکے وارث ہیں اور کوئی  
 وارث نہیں ہے) اور وہ مکان ان ہی دونوں کے قبضہ میں ہے اور ایک تقسیم وارث موجود نہیں ہے یا (ہو کر)  
 روکا ہو تو ان دونوں کی درخواست پر قاضی اس مکان کو تقسیم کر لے اور جو موجود نہیں ہے اسکی طرف  
 سے ایک دیل یا لٹکے کی طرف سے ایک وصی مقرر کر دے کہ وہ اپنے موکل یا موصل کے حصہ کو اپنی قبضہ میں  
 کر لے۔ اور اگر چند آدمیوں نے ایک زمین خریدی اور ان میں سے ایک کہیں چلا گیا یا (پہلی صورت میں) مکان اس  
 وارث کے قبضہ میں ہے جو یہاں موجود نہیں ہے یا لٹکے کے قبضہ میں ہے یا ورثہ میں سے فقط ایک ہی وارث ہے  
 (اور وہ تقسیم کرنا چاہتا ہے) تو ان سب صورتوں میں وہ مکان تقسیم نہ کیا جائیگا ان اگر کوئی زمین وغیرہ  
 ہو کہ اسکے تقسیم ہونے کے بعد ہر حصہ دار اپنی حصہ کو فائدہ اٹھا سکتا ہے تو ایسی زمین فقط ایک حصہ دار کی  
 درخواست پر تقسیم کر دی جائے۔ اور اگر تقسیم سے سب کا نقصان ہوتا ہو تو جب تک سب رضامند نہ ہوں ہرگز تقسیم  
 نہ کی جائے۔ اور اگر کسی ایسی چیز کے تقسیم کرنے کی درخواست ہو کہ تقسیم ہونے کے بعد بعض حصہ دار اس سے  
 فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور بعض کا حصہ ہونے کے سبب نقصان ہوتا ہو تو جس کا حصہ زیادہ ہو فقط اسکی  
 درخواست پر تقسیم کر دی جائیگی۔ اگر ایک جنس کا اسباب مشترک ہو (اور شرکا تقسیم کرنا چاہیں) تو وہ تقسیم کر دیا  
 جائے اور وہ جنس کا اسباب جواہرات۔ لونڈی غلام۔ حمام۔ کنواں اور خزانہ (ہلکی) بلا سبب رضامند  
 ہونے تقسیم نہ کیے جائیں۔ چند مکان مشترک ہیں یا ایک مکان اور زراعتی زمین مشترک ہے یا ایک مکان اور  
 ایک دکان مشترک ہیں (اور حصہ دار تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو یہ سب چیزیں علیحدہ علیحدہ تقسیم کی جائیں

نہ اس تقسیم میں کسی این تقسیم نہ شریک ہوئے پائین اگر کسی زمین کی بابت چند وارث یہ اقرار کریں کہ ہمارا اعلان وارث کر گیا ہے اس سے یہ زمین ہمیں میراث میں پہنچی ہے اور اب ہم سب اسکی تقسیم کے خواہاں ہیں تو انکے اقرار کر لینے سے زمین تقسیم نہ کی جائے جب تک کہ وہ اسکے مرنے پر اور ورثہ کی تعداد پر گواہ نہ پیش کر دیں۔ اگر چند شریک کسی منقولی چیز کو تقسیم کرنا چاہیں یا کوئی زمین اپنی زرخید کہہ کے اسکو تقسیم کرنا چاہے یا کسی زمین وغیرہ بابت یہ دعویٰ کریں کہ یہ ہماری ملک ہے اور اسکو تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو ان تینوں صورتوں میں ایسی زمینیں تقسیم کر دیں اگر دو آدمیوں نے اس پر گواہ گنہنے کر دیں زمین ہماری قبضہ میں ہے اور ہم اسکو تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو انکے اس کو سے (تقسیم نہ کی جائے جب تک کہ دونوں اس پر گواہ نہ پیش کر دیں کہ یہ زمین ہماری ہی تھی اور کوئی شخص ہمیں نہیں ہے۔ کیونکہ احتمال ہے کہ شاید اور کسی کی نہ ہو اگر دو آدمیوں نے اپنی ایک رشتہ کو مرنے پر اور وارثوں کی گنتی پر گواہ پیش کئے (یعنی گواہوں سے یہ گواہی دلائی کہ اس مکان کا اصل مالک مر گیا ہے اور تینوں اسکے وارث ہیں اور کوئی وارث نہیں ہے) اور وہ مکان ان ہی دونوں کے قبضہ میں ہے اور ایک تقسیم وارث موجود نہیں ہے یا (ہو کر) روکا ہو تو ان دونوں کی درخواست پر قاضی اس مکان کو تقسیم کر لے اور جو موجود نہیں ہے اسکی طرف سے ایک دیل یا لٹکے کی طرف سے ایک وصی مقرر کر دے کہ وہ اپنے موکل یا موصل کے حصہ کو اپنی قبضہ میں کر لے۔ اور اگر چند آدمیوں نے ایک زمین خریدی اور ان میں سے ایک کہیں چلا گیا یا (پہلی صورت میں) مکان اس وارث کے قبضہ میں ہے جو یہاں موجود نہیں ہے یا لٹکے کے قبضہ میں ہے یا ورثہ میں سے فقط ایک ہی وارث ہے (اور وہ تقسیم کرنا چاہتا ہے) تو ان سب صورتوں میں وہ مکان تقسیم نہ کیا جائیگا ان اگر کوئی زمین وغیرہ ہو کہ اسکے تقسیم ہونے کے بعد ہر حصہ دار اپنی حصہ کو فائدہ اٹھا سکتا ہے تو ایسی زمین فقط ایک حصہ دار کی درخواست پر تقسیم کر دی جائے۔ اور اگر تقسیم سے سب کا نقصان ہوتا ہو تو جب تک سب رضامند نہ ہوں ہرگز تقسیم نہ کی جائے۔ اور اگر کسی ایسی چیز کے تقسیم کرنے کی درخواست ہو کہ تقسیم ہونے کے بعد بعض حصہ دار اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور بعض کا حصہ ہونے کے سبب نقصان ہوتا ہو تو جس کا حصہ زیادہ ہو فقط اسکی درخواست پر تقسیم کر دی جائیگی۔ اگر ایک جنس کا اسباب مشترک ہو (اور شرکا تقسیم کرنا چاہیں) تو وہ تقسیم کر دیا جائے اور وہ جنس کا اسباب جواہرات۔ لونڈی غلام۔ حمام۔ کنواں اور خزانہ (ہلکی) بلا سبب رضامند ہونے تقسیم نہ کیے جائیں۔ چند مکان مشترک ہیں یا ایک مکان اور زراعتی زمین مشترک ہے یا ایک مکان اور ایک دکان مشترک ہیں (اور حصہ دار تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو یہ سب چیزیں علیحدہ علیحدہ تقسیم کی جائیں



کیونکہ ہر چیز میں سب ہی شریک ہیں اور تقسیم کرنے والے کو چاہیے کہ جس چیز کو تقسیم کرنی چاہی اور خواہ مکان ہو یا زمین ہو پہلے اس کا نقشہ کھینچ لے اور بقدر حصہ ہوں سب کو برابر لگائے اور اگر سے پیمائش کرے اور اگر مکان سے زمین کے تقسیم کرنا چاہی تو عمارت کی قیمت ٹھیک لے اور ہر حصہ پر آمد و رفت کا رستہ اور پانی کی باری علیحدہ علیحدہ ضرورت رکھ کر لے اور سب حصوں کے نام رکھ لے کہ یہ پہلا ہے یہ دوسرا ہے یہ تیسرا ہے (وغیرہ وغیرہ) اور سب شریکوں کے نام لکھ کر قرعہ ڈالے (قرعہ میں جس کا نام پہلے نکلے اسکو پہلا حصہ دی اور جس کا دوسرے نمبر پہلے نکلے اسکو دوسرا حصہ) اور علی بن القیاس (ابن عیینہ کی تقسیم میں بلارضا مندی حصہ داروں کے روپے دخل نہیں ہونیکے ف اسکی صورت یہ ہو کہ مثلاً چند آدمیوں کے قبضہ میں ایک زمین تھی اور ان میں دو فریق تھے ایک فریق کے پاس دوسرے سے کچھ زیادہ تھی اور اب سب کے تقسیم کرنے کی درخواست دی اور جس فریق کے پاس زیادہ زمین تھی اس میں سے ایک آدمی نے یہ چاہا کہ میں اس زیادہ زمین کے عوض کچھ روپیہ دیدوں اور دوسرا اس پر رضامند نہیں ہوا تو اس صورت میں یہ روپے تقسیم میں نہیں آنے کے کیونکہ ان روپوں میں کسی کی شرکت نہیں ہو اسکے علاوہ اس سے حصوں کی برابری میں بھی فرق آتا ہے (من التکملة) اگر کوئی زمین یا مکان تقسیم کیا گیا اور ایک حصہ دار کے پانی آنے کی نالی یا رستہ دوسرے کی ملک میں کوہا اور تقسیم کے وقت یہ بات قرار نہیں پائی کہ اس حصہ دار کا رستہ بھی یہیں کو رہے گا یا اسکی زمین میں بھی اسی نالی سے پانی آئیگا تو اگر ہو سکے تو اس کا رستہ اُدھر سے پھیر کر اسی حصہ دار کی ملک میں کوہا جائے اور اگر نہ پھیر سکے تو یہ تقسیم ہی توڑ دی جائے (اور نئے سرے سے تقسیم کی جائے کہ اس میں یہ بیچ نہ رہو اگر ایک مکان نیچے اوپر کا اور ایک صرف نیچے کا اور ایک صرف اوپر کا دو آدمیوں کے پاس ہیں اور وہ ان تینوں مکانوں کو تقسیم کرنا چاہیں تو انکی علیحدہ علیحدہ قیمت کر کے قیمت کے اعتبار سے تینوں تقسیم کر دیے جائیں اگر (تقسیم ہونے کے بعد) حصہ داروں میں جھگڑا ہو تو دو بیٹے والوں کی گواہی معتبر ہوگی۔ اور اگر کوئی حصہ دار یہ اقرار کر چکا تھا کہ میں اپنا پورا حصہ لے چکا ہوں اور اسکے بعد دعویٰ کیا کہ حصہ میں سے کسی قدر دوسرے کے قبضہ میں ہے تو بغیر گواہوں کے اسکے کہنے کا اعتبار نہ کیا جائیگا۔ دو حصہ داروں میں سے اگر ایک دوسرے سے یوں کہے کہ میں اپنا حصہ لے تو پورا ہی چکا تھا مگر بعد میں میرے حصہ میں سے تھوڑا سا قرضے لے لیا ہے اور وہ اس سے انکار ہی صاف کرتا ہے کہ میں نے کچھ نہیں لیا (تو یہ عالیہ قسم کھا کر جو کچھ بیان کرے اسکا اعتبار نہ کر لیا جائے گا اور اگر مدعی نے اپنا پورا حصہ



ملنے کا اقرار ہی نہیں کیا اور مکان یا زمین کی ایک حد کی طرف اشارہ کر کے دعویٰ کرتا ہے کہ یہ میرا حصہ ہے اسے مجھے نہیں دیا اور اس کا شریک اس دعویٰ میں اسکو چھوڑا مگر تاہم تو اب (عدالت میں) یہ دونوں قسم کھائیں اور انکا ر قسم کھانیکے بعد وہ تقسیم توڑ دیا جائے اگر تقسیم میں بہت سا عین ظاہر ہو تو وہ تقسیم بھی توڑ دیا جائے اگر کوئی مکان یا زمین تقسیم ہونیکے بعد ایک حصہ دار کے حصہ میں سے کسی قدر قطعہ کا کوئی حقدار کھڑا ہو گیا اور اُس نے مقدمہ وغیرہ کر کے اپنا حق سے لیا تو جس کے حصہ میں سے اُسے لیا ہو وہ اُسنا ہی رہے شریک کے حصہ میں سے لے لے گا ورنہ تقسیم توڑنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اگر ترکہ دار شون میں تقسیم ہونے کے بعد اس میں کچھ قرضہ معلوم ہوا تو تقسیم توڑ دیا جائے (یعنی اگر ورنہ قرضہ ادا نہ کریں اور اگر وہ ادا کر دیں تو پھر تقسیم توڑنے کی ضرورت نہیں) اگر دو شریکوں نے ایک مکان میں رہنے کی یا دو مکانوں میں رہنے کی یا ایک غلام سے کام لینے کی یا دو غلاموں سے کام لینے کی یا ایک مکان کی آمدنی کی یا دو مکانوں کی آمدنی کی آپس میں باری ٹھیکر لی کہ ایک مہینہ کا کرایہ یا خدمت تو لیا کر اور ایک مہینہ کا کرایہ میں لیا کر دن اور دونوں اس پر رہنا مندا ہو گئے تو یہ درست ہے اور ایک غلام یا دو غلاموں کی خواہ میں یا ایک بچہ یا دو بچوں کے کرایہ میں یا ایک بچہ یا دو بچوں پر سوار ہونے میں یا کسی خدمت کے چل کھانے میں یا بکری کے دو دھ میں باری مقرر کریں کہ ایک مہینہ تو دو دھ چاکر ایک مہینہ میں چاکر ونگا یا ایک سال چل میں کھایا کر ونگا اور ایک سال تو کھایا کر تو یہ درست نہیں ہے۔

### کتاب الخراج

فرازعت زر سے باب مفاعله ہے جسکے لغوی معنی زمین میں زنج وغیرہ ڈالنے کے ہیں و شریعتی معنی یہ ہیں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں زرعت اس عتقہ کو کہ یعنی اُس معاملہ کو کہتے ہیں کہ زمین کی پیداوار میں کچھ حصہ ٹھیکر کر اسکو کاشت کرایا جائے اور یہ فرازعت (یعنی بیانی) اتنی شرط ہے کہ ہوئے پر درست ہوئی ہو ورنہ زمین زراعت کے قابل ہو دو سر سے زمیندار اور کاشتکار دونوں ماعقلیٰ بالغ ہوں تاہم زرعت کی مدت صاف بیان کر دیا جائے اگر ایک فصل کے لیے یا سال بھر کے لیے یا مثلاً دو سال کیلئے چوتھے یہ کہ بیج کسکا ہو گا یا زمیندار کا یا کاشتکار کا یا بونہ یہ کہ کونسی جنس ہوئی جائیگی کہ بیوت جو وغیرہ یا اور کوئی جنس چھٹے کاشتکار کا حصہ کتنا ہو گا (مضافاً نصفی) یا تہائی چوتھائی اساتوین یہ کہ زمین یا نکل الگ کر کے کاشتکار کے حوالہ کر دی جائے اٹھویں یہ کہ جو کچھ پیداوار ہو (تھڑا یا بہت) اُس میں زمین والا اور بونے والا دونوں شریک ہوں۔

ترجمہ اردو کنز الدقائق

توین یہ کہ زمین اور بیج ایک کا ہوا و بیل اور مزد و محنت دوسرے کی یا ایک کی فقط زمین ہوا و بانی  
 سب بیج اور کام دوسرے کے ذمے ہو یا سارا کام ایک کے ذمہ ہو اور بانی بیج بیل اور زمین دوسرے  
 کی ہو جب زمین کو بٹائی پر دینے کے وقت یہ سب شرطیں پوری ہو جائیں تو وہ بٹائی درست ہوگی  
 ورنہ نہیں ہونے کی پس اگر زمین اور بیل ایک کے ہیں اور بیج اور بانی کار و بار دوسرے کا یا دونوں میں  
 سے بیج ایک کا ہے اور بانی سب چیزیں یعنی سارا کام بیل اور زمین دوسرے کی یا بیج اور بیل ایک کی ہیں  
 اور بانی زمین اور سب کام دوسرے کا یا دونوں میں سے ایک کیلئے چند من غلہ معین کر دیا گیا یا یوں  
 ٹھہر گیا کہ جتنا غلہ پانی کی نالیوں اور گولوں کی ڈول پر پیدا ہو وہ ایک کا ہے (اور باقی دوسرے کا)  
 یا یہ ٹھہر کر بیج والا پہلا بیج لے لے گا اور جو بیج کا اُس میں دونوں صاحبی رہیں گے یا یہ ٹھہر لے کر کاربنی  
 باقی یعنی مالکی الگ کرنے کے بعد جو کچھ رہے گا اس میں دونوں صاحبی رہیں گے تو ان سب صورتوں میں  
 بٹائی فاسد ہو جائیگی (یعنی یہ بٹائی کا معاملہ جو دونوں میں ٹھہرا تھا ٹوٹ جائے گا اور اب انکا جھگڑا اس  
 طرح طے کیا جائیگا کہ زمین کی کل پیداواری توفیق واسے کی ہوگی اور دوسرے کے کام کو دیکھ کر معمول کے  
 موافق اُس کو مزدوری دیدی جائیگی اور اگر زمین بھی بیج والے ہی کی تھی تو اُس کی کاشت کا بھی روپیہ  
 دیا جائیگا لیکن یہ مزدوری اور زمین اس سے نہ بڑھائی جائیگا کہ جو ان دونوں نے آپس میں ٹھہر لیا  
 تھا اور اگر بٹائی اپنی سب شرطیں پوری ہونے کے باعث درست ہو جائے تو پھر زمین کی کل پیداوار  
 اسی حساب سے بیٹے گی جو زمیندار اور کاشتکار نے آپس میں ٹھہر لی ہو اور اگر اتفاقاً زمین میں کچھ پیدا  
 نہ ہو تو کاشت کار کو کچھ نہیں ملے گا اگر ٹھہرے ہوئے کے بموجب پھر کوئی کام کرنے سے انکار کرے تو اُس سے  
 وہ کام زبردستی لیا جائے گا بان اگر بیج والا بیج دینے سے انکار کرے تو اس پر زبردستی نہ کی جائیگی اگر  
 ان دونوں میں سے ایک مر جائے تو اُس وقت بٹائی ٹوٹ جائیگی پس اگر کھیتی کی مدت گزر جائے (یعنی  
 جسے دنوں کوئی تھی وہ ہو کر ہو جائیں) اور کھیتی اچھی کٹاؤ پر نہ آئی ہو تو جتنا کھیتی کٹاؤ پر آئے اسکا تنکا کرتے دنوں کا اور  
 روپیہ اسی حساب سے دیا جائیگا کہ جیسی زمین پر اتنے دنوں کا ہوتا ہو گا۔ اور کھیتی کا خرچہ مثلاً کاٹنے والوں کی مزدوری  
 اور دھونے والوں کے پلانے یا اجڑانے میں جو کچھ خرچ ہو وہ دونوں کے حصوں کے موافق دونوں کے دہرے ہوگا۔ اور اگر دونوں یہ  
 ٹھہر لیں کہ یہ سب خرچ کاشتکار کے ذمے رہے تو اس شرط سے وہ بٹائی ٹوٹ جائیگی۔

اے یہ مزاحمت صاحبین کے نزدیک درست ہے اور امام صاحب رحمہ اللہ نے نزدیک درست نہیں ہوا اور اگر کسی نے اس کا جواب دیا ہے تو اس کا جواب دینا بھی اگر کوئی

## کتاب المساقاۃ

ت (شرع میں) مساقات اُس عقد کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنا باغ ایسے شخص کو کہ جو اس کی خدمت کرے اس شرط پر دے کہ جو کچھ اس میں پھل آئے وہ ہم دونوں بانٹ لیا کریں گے اور یہ مساقات (سب احکام میں) مثل مزارعت کے ہے۔ مگر جو وغیرہ کے درختوں اور گھوڑوں اور کل ترکاریوں اور بیگنوں میں یہ مساقات کرنی جائز ہے۔ **ف** کل ترکاریوں کی جگہ عربی نسخہ میں رطاب کا لفظ ہے جو رطبہ کی جمع ہے اور رطبہ میں ایک نرم سی گھاس ہوتی ہے وہاں اسکو برسم کہتے ہیں اور خرید کی طرح گھوڑوں وغیرہ کو کھلاتے ہیں لیکن یہاں رطاب سے مراد کل ترکاریاں ہیں (لہذا فی حاشیہ الاصل) **ت** اگر کسی نے پھل لگا ہوا باغ پال پر دیا اور پھل بھی ایسا ہو کہ وہ انلائی وغیرہ کرنے یا پانی دینے سے بڑھتا ہو تو یہ معاملہ درست ہے اور اگر پھل کاڑھتا ہو یا ہو چکا ہے تو پھر بٹائی کی طرح یہ درختوں کی پال بھی درست نہیں ہونی چاہیے یعنی طبیعتی تیار ہونیکے بعد جیسے بٹائی درست نہیں ہوتی اور جب یہ درختوں کی پال کا معاملہ ٹوٹ جائیگا تو اس وقت (سارا پھل باغ والے کو ملے گا اور اس کام کرنے والے کو اسکی محنت کے مطابق فردوسی دیدہ جائیگی اور ان دونوں عقد کرنا میں سے اگر ایک مہلے تو جب بھی یہ معاملہ ٹوٹ جاتا ہو اور علیٰ ہذا القیاس مزارعت کی طرح کوئی غلطی ہوگی تو ٹوٹ جاتا ہو۔ اور غرض سے مراد یہ ہے کہ مثلاً کام کرنا والا جو رہا یا ہمارا ہو کہ اب کام نہیں کر سکتا۔

## کتاب الزیاع

**ف** مزارعت اور زیاع میں مناسبت ہوئے کی تمام شرح یہ کہتے ہیں کہ ان دونوں میں فی الحال تلف کرنا آئندہ کو فائدہ حاصل کرنے کے لیے ہوتا ہے کیونکہ مزارعت کرتے وقت دانہ خاک میں اسی لیے ملاتے ہیں کہ آئندہ باج پیدا ہو اسی طرح حیوان کی روح کھو کر اسکو بھی اسکے بعد فائدے ہی حاصل کرنے کے لیے تلف کرتے ہیں (تکلمہ مختصر) **ت** ذیاب فہی جمع ہے اور ذیابہ اُس جانور کو کہتے ہیں جو فحج کیا جائے اور فحج گائے کی کین کاٹنے کو کہتے ہیں مسلمان اور کتبائی نابالغ لڑکے عورت گائے اور بے فتنہ گائے کا فحج کیا ہوا جانور حلال ہے اور آتش پرست بت پرست مرتدا و احرام باندھے ہوئے اور فحج کے وقت قصداً بسم اللہ نہ پڑھنے والے کا فحج کیا ہوا حلال نہیں ہے۔ اگر کسی نے پھل کر بسم اللہ نہ کہی تو اس کا فحج کیا ہوا حلال ہے اور فحج کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ اور کسی کا نام لینا یا یوں کہنا کہ خداوند یا یہ فلا نے فحج سے ملے یہاں تک کہ یہی نام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور فقہی صاحبین کے قول پر ہے اور شیخ

قبول کر مکروہ ہے۔ ہاں اگر ہم اللہ کے سے پہلے یا جانور کو گرانے سے پہلے کہہ لے تو مکروہ نہیں اور بلا کر ہتھ اچانک سے  
 اور فوج حلق اور سیتہ کی اڈیر کی ہڈی کے درمیان ہونا چاہیے اور زخرا اور دانت بانی جانے کی رگہ مکروہ شہ گین  
 و جان کے اور ہر ہوتی ہیں کٹنی چاہیں اگر ان چاروں کی جگہ فوج کرتے ہوئے تین کٹ گئیں تو بھی کافی  
 ہو اگر ان میں سے یا تیز سینگ سے یا تیز ہڈی سے یا ایسے دانت سے جو بدن میں لگا ہوا نہ ہو علیحدہ ہونا یا تیز  
 کھنچ سے یا تیز پتھر کی کتل سے یا اور ایسی چیزوں سے جو خون بہا دیتی ہوں فوج کر لیا ہو وہ بھی حلال ہے  
 ہاں دانت اور ناخن لیے نہ ہوں جو بدین لگے ہوئے ہوں بلکہ بدن الگ لکڑے ہوئے ہوں اور جانور کو فوج کر کے لیے  
 گرانے سے پہلے چھڑی کو نہ کر لیتا مستحب ہے اور نسخہ تک چھڑی ہنچا نہ یا سر علیحدہ کر دینا یا گری کیلے فوج کرنا مکروہ ہے ورنہ  
 نسخہ اس سپید ہاگ کو لگتے ہیں جو گڑ کی ہڈی کے پچھلے میں ہوتا ہے جس کو گوا بھی کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ فوج میں اس طرح  
 نہ کرے کہ گڑ کی ہڈی کے گود کو کسی چھڑی پہنچ جائے ۱۲ اور جو وحشی جانور شکار ہوتے غیر آدمی کے پاس مل گیا ہو  
 اسے فوج کرنا جائز ہے ان جو چوپایہ وحشی ہو کر بھاگ جائے اور خواہ اونٹ ہو یا بکری یا گائے وغیرہ ہو یا کتوں میں گرجا  
 اور وہ فوج نہ ہو سکے تو اسکو زخمی کر کے مار دینا کافی ہے پھر فوج کرنے کی ضرورت نہیں ہوا اور اونٹوں کو  
 شکر کرنا اور گائے بکری وغیرہ کو فوج کرنا مسنون ہے اور اس کا اٹا کرنا مکروہ ہے یعنی اونٹوں کو فوج کرنا  
 اور گائے بکری کو شکر کرنا مکروہ ہے ہاں ایسا کرنے سے وہ جانور حلال ہو جائیگا اور ان کے فوج ہونے سے اسکی بیٹ  
 کے اندر کا بچہ اگر نکل آئے تو وہ فوج نہیں ہوتا اگر بچہ زندہ نکلا ہو اور اسکو کھانے کا ارادہ ہو تو فوج کر لینا چاہیے

بہرہ و غیرہ اگر انھیں اور وہ اس کے لئے نہ ہو بلکہ فوج کرنا نہیں لگتا تو فوج کرنا جائز ہے اور اگر وہ اس کے لئے ہو تو فوج کرنا مکروہ ہے

اور ہر جانور مکروہ ہے تو وہ مردار اور حرام ہے۔  
**فصل فیما یحل کلمہ والاخیل اکلمہ**  
 مستحب ہے جانور دن میں سے جو چھلیوں پر رہتی ہے اسکے واسطے روزے ہوں یا جو پرندے سے نہ نکال کر لے لے  
 ہوں وہ سب حرام ہیں اور جو کو طبیعت کھا یا کرتا ہے وہ حلال ہے اگر بلی کو حلال نہیں ہے جو مردار کھا تا ہو  
 عربی کتے میں باقی کو سے کی جگہ ابق ہو اور ابق ابق کو کہتے ہیں جس میں سیاہی در سپیدی دونوں ہوں  
 بعض علماء اسے باقی سے ہی کہتی ہیں اور اس کو اکثر آبادی میں رہتا ہے اور جس کی گردن کا رنگ سپیدیت  
 پر ہوتا ہے سپیدی بالکل ہوتا ہے اور اس پر ابق کا اطلاق کر کے حرام کہہ دیا ہو اگر حضرت مولانا شہید احمد رضا  
 عی رضا انکو ہی حرام ہے اور حضرت ابو ندوہ علماء و سہارن پور کا فتویٰ ہے کہ ابق پر کوا نہیں ہو کیونکہ یہ کسی  
 سارے لکڑیے ہونے کو اسے فوج کیا ہوا حلال نہ ہو گا بلکہ اگر وہ کسی پرندہ یا جانور کا حصہ نہ ہو تو اس کا حکم یہ ہو گا کہ اگر کسی نے اسے





سنت ہو اور یہی قول امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ کا ہے۔ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اذا رايتهم لا ذی الحجۃ دارا واحد کہ ان یفعلوا فلیمسک من شئ لا ینفاس لا یعنی جب تم بقر عید کا چاند دیکھو اور کوئی تم میں سے قربانی کرتی چاہے تو اسے چاہیے کہ قربانی سے پہلے بنا خطا و زما حق نہ ہو اسے یہ حدیث امام مسلم نے روایت کی ہے اس میں حضور انورؐ نے قربانی کرنا ارادہ سے پر موقوف رکھا ہے اور ارادہ سے پر موقوف رکھنا واجب ہونے کے منافی ہے اور امام صاحب کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ من وجد سعة فلم یضرب فلا یتقرب یعنی جس میں وسعت ہو اور پھر بھی قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے یہ حدیث امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے اور اسی وعید و جواب کے سوا کسی اور امور میں نہیں ہوا کرتی (یعنی) سنت قربانی کرنے کا وقت بقر عید کی صبح سے لیکر بارہویں تاریخ کی شام تک ہے ہر ان شہر کا رہنے والا کہ جہاں عید کی نماز ہوتی ہے عید کی نماز پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے۔ غیر شہری (یعنی گاؤں والوں) کو اختیار ہے کہ چاہے سویرے ہی کر لے اور چاہے نماز پڑھ کر اگر کسی جانور کے سینک نہ ہوں خواہ بکری غیر ہو یا گائے وغیرہ ہو یا خنسی یا بھیا ہو یا دیوانہ ہو تو اسکی قربانی کرنا جائز ہے۔ ہاں جو جانور زندہ ہوا ہو یا ناہوا یا بہت دہلا ہو کہ حیرا اور بڑی ہی ہوں یا بالنگرا ہو کہ چونکہ تک نہیں جاسکتا یا جس کا آدھے سے زیادہ مکان کٹا ہو یا آدھے سے زیادہ دم کٹی ہوئی ہو یا ذات ٹوٹے ہوئے ہوں یا ٹانگہ بھٹی ہوئی ہو کہ اس سے نظر کم آتا ہے یا آدمی سے زیادہ چبٹی کٹی ہوئی ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں ہے اور قربانی اذنت گائے (بھیر زبیر) بکری کی ہوئی چاہے زراہہ ہو تو بچہ فرق نہیں ہے قربانی مرغی مرغے کو بقر عید کے دن فجر کے کر کے قربانی سمجھنا مکروہ ہے یہ قربانی نہیں ہو سکتی اور قربانی کے جانور عمر میں ایسے ہونے چاہئیں کہ اگر اذنت ہو تو وہ پانچ برس سے کم نہ ہو اور اگر گائے بھینس کی کرنی ہے تو دو برس سے کم نہ ہو اور اگر بکری مادی تو برس روز سے کم نہ ہو ہاں بیشک ہاچر جینے سے زیادہ کا قربانی میں درست ہے بشرطیکہ وہ ایسا ہو نہاں یا تیار ہو کہ بڑی بھیر دن میں ملتا ہو اگر قربانی کے اذنت یا گائے میں سات آدمی شریک تھے اور قربانی کرنے سے پہلے ان میں سے ایک مر گیا اور اسکے وارثوں نے یہ کہا کہ تم اپنی طرف سے اور اسکی طرف سے اسکی قربانی کر لو تو اسکی قربانی درست ہے اگر ایک گائے وغیرہ میں سات آدمی شریک ہیں ارجمہر مسلمان اور ساتواں نصرانی یا مرتد ہے یا ایک شریک کی نیت قربانی کی نہیں ہے بلکہ گوشت سینے کے ارادہ سے شریک ہو گیا ہے تو یہ قربانی ناس میں سے کسی کی طرف سے بھی درست نہیں ہوگی

قربانی کے گوشت میں سے کرنے والا خود بھی کھائے اور غریبوں (اسیروں) کو بھی کھلائے اور بد میں کھانے کے لیے بھی رکھ چھوڑے اور مستحب ہو کہ تمہاری سے کم خیرات نہ کرے بلکہ تمہاری سے زیادہ خیرات کرے اور باقی کا اسکو اختیار ہے اور اسکی کھال کو بھی خیرات کرے یا اپنے کام میں لے آئے مثلاً تھیلہ یا جھلنی وغیرہ بنوئے اور مستحب یہ ہو کہ اگر قربانی کرنے والا بیچ کر ناجائز ہو تو اپنے ہاتھ سے بیچ کرے باقی کسی نہرانی یعنی عیسائی یا یہودی سے بیچ کرانا مکروہ ہے اگر قربانی کے دو بکروں دو آدمیوں کے کھے اور دو تون کے غلطی سے دوسرے کا بکرا بیچ کر دو تون کیلئے قربانی ہو جائیگی اور ایک دوسرے سے کچھ تاوان نہ ملے سلیکے۔

کتابخانه

فتاویٰ مکر وہ (تحریمی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک احرام کے قریب ہی قریب ہوتا ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ نے یہ تصریح کی کہ ہر مکر وہ حرام ہے۔

فصل في الأكل والشرب

تکدھی کا دودھ (پینا یا کھانا) مکروہ (تحریمی) ہے اور مردوں عورتوں سبکو چاندی سونے کے برتن میں  
لکھا بلینا تیل لگانا اور خوشبو لگانا سب مکروہ (تحریمی) ہواں رنگ رکنا اور عقیق اور یلور وغیرہ کے  
برتنوں میں کھانا پینا مکروہ نہیں ہے اور جس برتن پر چاندی کا کام ہو (خواہ وہ برتن کڑی کا ہو یا تاجر  
وغیرہ کا ہو) اس میں پینا یا کھانا یا جس زین پر چاندی کا کام ہو اس پر سوار ہونا یا جس کرسی پر چاندی کا  
کام ہو اس پر بیٹھنا جائز ہے مگر جس جگہ چاندی لگی ہوئی ہو اس سے نیچے اور علت و حرمت کے بارے میں کافر  
کے قول کا اعتبار کر لیا جائیگا مثلاً کسی مسلمان کا غلام کافر ہوا ورنہ گوشت لاکر یوں کہے کہ یہ گوشت بکری کا  
ہو حرام جانور کا نہیں ہے تو اس کا گوشت کھانا درست ہو یا بدیہ اور اجازت کے بارے میں غلام اور لڑکے کے  
کہنے کا اعتبار کر لیا جائے گا مثلاً بدیہ عربی میں تھکے کو کہتے ہیں اسکی صورت یہ ہو کہ اگر کسی غلام نے یا لڑکے  
نے یوں کہا کہ میرے آقا نے یا فلان شخص نے کھیت تحفہ بھیجا ہے یا کسی سے کہیں کہ میں ہمارے آقا یا ولی  
نے تجارت کی اجازت دیدی ہے تو اس کا اعتبار کر لیا جائیگا (ادنیوی) معاملات میں رد معاش  
(یعنی فاشق کے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا اور دین کی باتوں میں اسکا اعتبار نہیں کیا جائیگا مثلاً اگر وہ کسی  
کھانے کو یوں کہے کہ یہ حلال ہے یا کسی پانی کی بابت کہے کہ یہ ناپاک ہو تو اسکا اعتبار نہیں کیا جائیگا ان  
ملہ بن شاذان واد عمرو کے دیکر اتفاقاً غلطی سے زیادہ عداوت اور بددعا کا ہونا نہ دیکھنا چاہیے اور دونوں کی حدیث فراموش ہو گئی ہے

[illegible]



فت مروکانات سے لیکر گھٹنوں تک بدن شرع میں ستر کر لانا ہی اسکو دیکھنا قطعی حرام ہے جس تک ایک رشتہ داری  
عورت کو یا مرد کو دیکھنا بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ ایک مرد کا دوسری مرد کو دیکھنا (یعنی ایک عورت کو دوسری  
عورت کو یا مرد کے بدن میں سے زانیہ سے لیکر گھٹنوں تک اسکو اور بدن کو دیکھنا جائز ہے) مرد کو اپنی بیوی پر  
لوٹنی کی شرمگاہ کو دیکھنا منع نہیں ہے اور اسی طرح عورت کو اپنی خاوند کا اور لوٹنی کو اپنی آقا کا ستر دیکھنا  
جائز ہے اور مرد کو اپنی محرم عورت کو ستر اور سینہ بڑیلوں اور بازو کا دیکھنا جائز ہے (محرم اسکو کہتے ہیں چاہے نکاح  
کرنا درست نہ ہو مثلاً مان خالہ بھتی وغیرہ) ان کی پیشہ یا پیٹ یا رانہ کا دیکھنا جائز ہے اور جن اعضا کا دیکھنا جائز ہے اگر  
اہل لگا بھی جائز ہے اور غیر کی لوٹنی اپنی محرم برابر ہوتی ہے اگر کچھ کھم طرح اسکو بھی ستر اور سر وغیرہ کو دیکھنا جائز ہے اور  
اگر اسکے خریدنے کا ارادہ ہو کہ رانہ اعضا کو دیکھنا درست ہے) اہل لگا بھی جائز ہے اگر چہ شہوت پوری ہو جب  
لوٹنی بالغ ہو جائے تو اسکو فقط ایک تہ بندھوا کر (یا پانچ ماہ پہنار بجھنے کیلئے) اگر کوئی کے سامنے کرنا جائز نہیں ہے (بلکہ  
اوپر بھی کوئی کپڑا ضرور ہونا چاہیے اگر چہ ایک کرتا ہی ہو) خفی دہلی جس کا متن اسل کٹا ہوا ہوا خشت ہو تو قیون  
مردوں میں شمار ہیں اور عورت کا غلام (اسکے حق میں) مثل غیر آدمی کہتا ہے فت یعنی جیسا کہ ایک زنا عورت کو غیر  
آدمی سے پردہ کرنا ضروری ہے ایسا ہی اپنی غلام سے بھی اسکو پردہ کرنا ضروری ہے اور جتنا اس کا بدن غیر آدمی کو دیکھنا  
جائز ہو اتنا ہی اس غلام کو بھی دیکھنا جائز ہے آقا کو اپنی لوٹنی سے بلا اجازت اور مرد کو اپنی بیوی سے اجازت  
لیکر عدل کرنا درست ہے) عدل سے کہتے ہیں کہ جب صحبت کرتے ہوئے حاجت پونے کو ہی تو آواز متناسل نکال کر  
باہر حاجت کر دے۔ عیال داری کی پریشانیوں سے بچنے کے لئے عرب لوگ ایسا کیا کرتے تھے

### فصل فی الاستبراء وغیرہ

(محرم کے رحم کو اچھے کے شہرہ سے صاف کرنے وغیرہ کی تفصیل)

فت جب آدمی (کسی ذریعے سے) کسی لوٹنی کا مالک ہو تو جب تک اسے ایک حیض نہ آئے اس سے صحبت کرنا  
یا مساس کرنا یا شہوت سے اسکی شرمگاہ کو دیکھنا اس مرد پر حرام ہے۔ اگر کسی کی دو لوٹنیاں آئیں تو وہیں  
ہوں اور اسے شہوت کی حالت میں ان دونوں کا پیارے لیا تو ان میں سے کسی کے ساتھ اسکو صحبت کرنا  
یا صحبت کے اسباب پیدا کرنا مثلاً مساس کرنا یا گلے لگانا وغیرہ سب حرام ہیں یہاں تک کہ ان میں سے ایک  
کسی کو دیکر یا کسی سے نکاح کر کے یا آزاد کر کے اپنے اوپر اس سے صحبت کرنا حرام نہ کرے (اگر کوئی اپنی باندی  
کیسکے دیے یا کسی سے نکاح کر دے یا اسے آزاد کر دے تو اب اس باندی سے اسکو صحبت کرنا حرام نہ جاتا ہے)

سہ یعنی بدن کے جن اعضا کو دیکھنا یا اہل لگا مردوں کو جائز ہے وہی ان عینوں کو جائز ہے اور جن کا دیکھنا یا اہل لگا انکو حرام ہے وہی انکو حرام



ایسی مطلب اس مسئلہ کا ہے ایک مرد کو دوسرے مرد کا بوسہ لینا یا کئے ملنا ایسی حالت میں مکروہ ہے کہ قطعاً ایک  
تہہ ہی باندھی ہوئے ہو اگر تہہ پر کتہ بھی پہنے ہوئے ہو تو اس وقت اہل کراہت اجائز ہیں جیسا کہ مصنفی کرنا جائز ہے

## فصل فی البیع والاحتکار والاجارۃ وغیرہ

(بیع اور غلبہ بھرنے اور اجارہ دینے وغیرہ کی تفصیل)

ت آدمی کا باخانہ بیچنا مکروہ ہے اور گوبر یا لید یا نیلگینون کا بیچنا مکروہ نہیں ہے۔ اگر کسی کو معلوم ہو کہ  
یہ نوٹری زیدی ہے اور دوسرا شخص مثلاً (عمرو بن کعبہ) کہے کہ مجھے اس نوٹری کے مالک مثلاً (زید) نے اس کے  
بیچنے کا اختیار دیدیا ہے (یعنی وکیل کر دیا ہے) تو اسکو اس زیدی نوٹری کا خریدنا جائز ہے یعنی اسکو ضرورت  
نہیں کہ اسکی وکالت کے ثبوت کے لیے گواہ تلاش کرتا پھرے اگر کسی مسلمان کو ذمے دوسرے مسلمان کا کچھ  
قرض تھا اور قرضدار نے اپنی شراب بیکر اس روپیہ سے اپنا قرضہ بیاق کرنا چاہا تو اس قرضخواہ کو یہ شراب کی  
قیمت کا روپیہ لینا مکروہ ہے۔ ان مسلمان کو کافر سے ایسا روپیہ لینا مکروہ نہیں ہے۔ آدمی کی غذا مثلاً گہون  
جنا وغیرہ اور جانورون کی غذا مثلاً بھس گھاس وغیرہ کو گرانی کی وقت بیچنے کی نیت سے ایسے شہر میں بیچنا  
مکروہ ہے کہ اسکے بھرنے سے وہ ان کے باشندوں کو تکلیف ہوتی ہو ان قطعاً اپنی زمین کا غلہ یا جو دوسرے  
شہر سے کوئی تجارت کے لئے لایا ہو اس کو اس نیت سے روک لینا مکروہ نہیں ہے حاکم (اپنی طرح سے)  
بھاؤ مقرر نہ کرے۔ لیکن اگر غلہ بیچنے والے (گران بیچنے میں) قیمت کی حد سے زیادہ بڑھ جائیں تو اس وقت  
حاکم ضرور بھاؤ ٹھیرا ہے اور شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے۔ علی بن ابی القیس کاؤن ہن کئی  
مکان اس لیے کرایہ پر دینا جائز ہے کہ کرایہ دار اپنی پوجا پاٹ کرنے کے لیے وہاں آگ جلانے یا بیوی بچوں  
اپنا مندر بنانے یا (نصرانی کرایہ دار اپنا) اگر جاننا یا اس میں شراب بکارت اس مسئلہ میں گاؤن کی  
قیمت اس لیے ہو کہ اسلامی شہروں میں چونکہ شعائر اسلام کا چچا زیادہ ہوتا ہے اس لئے وہاں غیر مذہب والے  
اپنے مذہبوں کو چندان رواج نہیں دے سکتے بلکہ اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ شہر میں یہ مورچہ کہ بادشاہ کی طرف  
سے منوع ہوا کرتے ہیں لہذا گاؤن میں انکے لیے مکان کرایہ پر دینا جائز ہے اور یہ مذہب امام اعظم رحمۃ  
علیہ کا ہے باقی صاحبین کے نزدیک وہاں بھی کرایہ پر دینا جائز نہیں کیونکہ یہ اعانت المعصیۃ علی المعصیۃ  
(گناہ پر مدد کرنی) ہے جو جائز نہیں ہے۔ شمس المائتہ مخشی اور امام فخر الاسلام کا مختار مذہب یہی ہے (فتح القدیر  
و عنایت شیعہ ہایہ) مسلمان کو ہندو کی شراب مزدوری پر اٹھانی جائز نہیں ہے۔ شہر مکہ کے مکان اور



دہان کی زمین کو بیچ کر اور قرآن شریف کی دس آیتوں پر رعب یا م یاز کا نشان لگایا اس پر نقشے اور برائے  
 لگایا اس کو سونے چاندی کے پانی سے مزین کرنا اور ہندو وغیرہ کا مسجد میں جانے دینا اور مسلمان کو ہندو  
 کی بیمار پر سی کو جانا اور چوبایون کو خسی (یا بھیا) کرنا اور انجیر پیدا ہونے کی غرض سے گھوڑی پر گدھا  
 ڈالنا۔ اور تاجر غلام کا تحفہ قبول کرنا یا اسکی دعوت مان لینا یا اس کا گھوڑا وغیرہ کوئی سواری کا جانور یا کھانا  
 یہ سب باتیں جائز نہیں ہاں اگر ایسا غلام کسی کو تحفہ کپڑا پہنے کے لئے دینے لگے یا روپے اشرفیاں سے غلام  
 میں دینے لگے تو ان کا لینا مکروہ ہے۔ اور خسی دی سے خدمت لینا (یعنی کام کاج کی غرض سے اسکو زبانی میں  
 لئے دینا) یا اس طرح دعا کرنا کہ خداوند اپنے عرش پر عورت سے بیٹھے کی جگہ کے طفیل میں میرا فلانا کام پورا  
 کرے یا یون دعا کرنا کہ اکی بج فلان میرا یہ کام کرے یہ سب مکروہ ہے شطیح یا چو سرو وغیرہ سب کھیل مکروہ  
 ہیں غلام کے گلے میں طوق وغیرہ ڈالنا مکروہ ہے اسے قید کرنا مکروہ نہیں ہے کسی تکلیف کی وجہ سے حقہ کرنا  
 ہے۔ قاضی کو (میت المال سے) تحفہ لینا بقدر کفایت درست ہے۔ تو لڈی اور ام ولد کو بغیر محرم و ساقہ  
 لئے سفر کرنا درست ہے۔ مان کو اپنی نابالغ اولاد کیلئے اور چچا یا اکرانی بھائی کی نابالغ اولاد کیلئے انکی ضروری چیزوں کو  
 خریدنا اور جو کارآمد نہیں انکو بیچنا جائز ہے علیٰ ہذا القیاس اگر کسی کو کوئی بچہ پڑا ہوا (لاادارہ) مل گیا تو جب تک  
 یہ بچہ اسکی پرورش میں ہے اس کو بھی اسکی چیز کی خرید و فروخت جائز ہے (اور پرورش سے نکلنے کے بعد تک  
 یہ اختیار جاتا رہے گا) بچہ سے مزدوری کرانی فقط مان کو جائز ہے (اور ان میں سے کسی کو جائز نہیں ہے)۔

### کتاب الجہاد والموت

ف احمیاء کے معنی زندہ کرنے کے ہیں اور موت سیاح کے وزن پر مردے کو کہتے ہیں مگر میان موت و حیات  
 وہ زمین ہو جو پانی نہ لے کیجے۔ سو بھر پڑی ہو کسی کی ملک نہ ہو آبادی سے اتنی دور ہو کہ کوئی آبادی جو چہ  
 تو دانتک آواز نہ پہنچ سکے اور احمیاء سے مراد اس میں کاشت کرنا یعنی اس کو چلاتی کر لینا ہے جس  
 زمین میں (نہر یا کنوئین وغیرہ سے) پانی نہ آسکے کے باعث یا زیادہ پانی آجانے کے باعث کھیتی ہوئی  
 دشوار ہو گئی ہو اور اب بالکل نہوئی ہو اور کسی کی ملک ہو اور آبادی سے الگ ہو اس کو (شرعیہ میں)  
 موت کہتے ہیں۔ اگر ایسی زمین کو کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے چلتا کر لے (یعنی اس زمین میں وغیرہ  
 چلا کر زراعت کے قابل کر لے) تو وہ زمین اسی کی ہو جائے گی اور اگر ایسی زمین کے جو طرف کوئی  
 سلعہ غلام سے مراد یہ ہو کہ قائل اسکو تجارت کرے نہ کی اجازت دیدی ہو اسی کو مازون فی التجارہ بھی کہتے ہیں اور ترجمہ ظالم آدمی کہ اگر شہر یا ملک میں تجارت  
 مافقہ غلام کے گلے میں ایک طوق اسلئے ڈال دیتے تھے کہ وہ گزرنے کو اور دوسرے بچے کے بالکل ناجائز ہے یہی اس سلسلہ میں اسکی اختلاف ہے کہ جو کہ سلطان سے جائز ہے

اگر کوئی وغیرہ باندھ دے تو وہ زمین اسکی نہیں ہوئے گی آبادی کے قریب کی زمینوں کو اس قصہ سے چھوڑ کر جائز نہیں ہو بلکہ وہ اس آبادی کے چاروں طرف کے چرنے یا اناج کے پیر وغیرہ ڈالنے کے لئے ایسی بڑی ہو چکا اور اگر باوجود محاذات کے بھی کوئی چلتی کر لیا تو وہ اس کا مالک نہیں ہو نیکار اگر ایسی بجز زمین میں کسی نے کوئی کھود لیا تو اس کو زمین کے چاروں طرف مجموعہ چالیس ہاتھ زمین اسکی ہوگی اور اگر کسی نے چشمہ یا الاب بنو الیاء تو اسکے چاروں طرف سے پانچواں ہاتھ تک زمین اسکی ہوگی اب اگر اسکے حق میں کوئی اور کوئی کھودنا چاہے گا تو اسکو اس سے منع کر دیا جائیگا۔ اور نہ یہ چاہے وغیرہ کا حق اسکے دونوں طرف اتنی ہی زمین ہو کر جتنی سے اسکی مرمت اور دستی ہو سکے۔ اگر فرات وغیرہ دریا اپنی جگہ چھوڑے اور جگہ اس طرح سے لگا کہ اب اسکے پھر وہاں پہننے کی امید نہیں ہو وہ زمین موات میں شمار ہوگی اور اگر دریا کے دان پھرنے کا احتمال ہو تو وہ موات میں شمار نہ ہوگی۔ اگر کوئی دوسرے کی زمین میں نہر کھودے تو اسے اس پاس کی زمین چھ نہیں ملے گی یہ اصل صاحب کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک چلنے کا راستہ اور مٹی کاٹنے کی مقدار زمین اسکی ملے گی۔

### فصل فی الشرب

(پانے لینے میں باری ہوئی تفصیل)

مات شرب (شرب کے زیر سے اپانی کی باری کو کہتے ہیں۔ بڑے بڑے دریا مثلاً و جلد فرات) اور گنگا جینا کسی کی ملک نہیں لہذا جو کوئی چاہے ایسے دریاؤں کے پانی سے اپنی زمین میں پانی لے لے۔ وضو وغیرہ کرے پی لے اور چاہے تو آئین میں چلی کھڑی کرے اور ان سے نہر بن کر کھود کر اپنی زمین کی طرف لیجائے۔ بشرطیکہ اسکے نہر نکالنے سے عام لوگوں کو کچھ نقصان نہ ہو تاہو اور جو نہر یا کنوین یا الاب کسی کی ملک ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو پانی ہینا ادا جائز نہ کہ پالینا جائز ہے۔ ان اس سے زمین کی آبپاشی کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی نہر کسی کی ملکیت ہو اور نہ یہ بل ڈنگر آجائے کیونکہ سے اسکے خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو وہاں پانی پلانے سے لوگوں کو منع کر دیا جائز ہے اور جو پانی کسی کو زے (یا شلے) یا چھوٹے سے حق میں کسی کا محفوظ رکھا ہو تو اس کو اسکے مالک کی بلا اجازت استعمال کرنا جائز نہیں ہے جو نہر کسی کے ملک نہ ہو اسکی کھدائی۔ اور مرمت بیت المال کے روپے سے کرادی جائے اگر بیت المال میں اتنا روپیہ نہ ہو تو لوگوں کو (بیکار میں بلا کر) زبردستی کرادی جائے۔ اور جو نہر کسی کی ملک ہو اس کی کھدائی (اور مرمت) اسکے مالک کے ذمہ ہے اگر وہ کھودنے سے انکار کرے تو حکام اس پر زبردستی کھدوائے۔ اگر ایک نہر میں کئی شریک ہیں تو اسکی مرمت وغیرہ جہاں ہو وہ شریک ہوئی ہے ابھی کے ذمہ ہے



طلاء ہو کہ وہ انگوڑے کے شراب کو کہتے ہیں جو اس قدر پکایا گیا ہو کہ دو تہائی کے قریب جل گیا ہو اور ایک  
 تہائی سے کچھ زیادہ رہا ہو۔ تیسری قسم کی شراب سکر ہے کہ چھ ہارون کو پانی میں بھگو کر شراب بنوڑ لیا  
 جائے اس کے شراب کو سکر کہتے ہیں (چوتھی قسم کی شراب فقہ الزبیب ہے کہ کشمش یا منقی کو پانی میں بھگو کر  
 شراب بنوڑ لیا جائے اس کے شراب کا نام فقہ الزبیب ہے اور یہ تینوں شرابیں اس وقت حرام ہوتی  
 ہیں کہ گاڑھی ہو جائیں انکی حرمت پہلی قسم یعنی (خمر کی حرمت سے کم درجہ کی ہیں کہ ان تینوں کے  
 پینے کو اگر کوئی حلال سمجھے تو اس پر کفر کا فتویٰ دیا جائیگا بخلاف خمر کے کہ اگر اس کے پینے کو کوئی حلال در  
 درست کے تو اسکو کفر کہیں گے۔ اور چار قسم کی شرابیں حلال ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ چھ ہارون منقی  
 کو پانی میں بھگو کر خفیف سا جویش لے لیا جائے پس یہ شراب اگرچہ اس کے طرح اٹھائے لیکن اس میں سے  
 اتنا اپن پینا کہ جس سے نشہ نہ جائز ہو لیکن محض فرحت اور مست بننے کے لیے پینا جائز ہے (اگر بیماری  
 میں دوا کے لئے ہے تو حلال ہر جہ میں ہے) دوسری خلیطان ہے (اور خلیطان اسے کہتے ہیں کہ چھ ہارون  
 اور منقی دونوں کے شراب کو ملا کر خفیف سا جویش دے لیا جائے پھر وہ رکھ دینے سے اٹھ کھڑا ہو اسکا پینا  
 بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ اتنا نہ پئے جس سے نشہ ہو جائے) تیسری قسم یہ ہے کہ شہد یا انجیر یا گیلون یا جو یا چار  
 کو بھگو کر انکا (عرق کے طور پر) پانی نکال لیا جائے اسکو پکا یا جائے یا نہ پکا یا جائے (جب یہ اٹھ جائے تو بھی  
 مثل شراب کے ہو جاتا ہے یہ بھی جائز ہے) چوتھی قسم مثلث غنی ہے (یعنی انگوڑوں کے عرق کو اتنا پکا یا جائے  
 کہ دو تہائی جل جائے اور ایک تہائی رہ جائے پھر اسے چھوڑ دین کہ وہ سر کے کی طرح اٹھ جائے) اگر یہ شراب میں  
 بھی ابو و لعب کے لئے پی جائیں تو اس وقت بالاتفاق حرام ہیں) دوا یا ختم حضرت اور نقیر میں شراب بنانا  
 درست ہو ف و بالذکر تو ہی کو کہتے ہیں۔ اور ختم روغنی ٹھلیوں کو کہتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں سرخ  
 روغن ہو اور بعض کہتے ہیں سبز ہو اور حضرت اس برتن کو کہتے ہیں کہ جس پر رال کا روغن ہو (زفت کے  
 معنی رال کے ہیں) اور نقیر یعنی لکڑی کا کھد ہوا برتن مصنف نے ان چار دن برتنوں میں  
 شراب بنانے کے درست ہونے کو بیان اس لیے ذکر کیا کہ پیغمبر آخر الزمان کی تشریف آوری سے پہلے  
 عرب کے لوگ ان میں شرابیں بنایا کرتے تھے اسلئے حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پر تنوں  
 کے استعمال ہی کو حرام فرمایا تھا جبکی وجہ یہ تھی کہ ان میں بنانے سے شراب میں بہت جلدی نشہ  
 آجاتا تھا اور جو لوگ شراب کے عادی تھے ان کا مطلب پورا ہو جاتا تھا۔ لیکن جب اس استعمال کی



حرمت سے وہ رک گئے اور انکی عادتیں بدل گئیں تو یہ حرمت منسوخ ہو گئی لہذا اب ان چار دن قسم کے برتنوں کا استعمال جائز ہے ۱۲ حاشیہ ۱۱۱ وغیرہ میں شراب کا سرکہ (کھانا) درست ہے۔ برابر جو شراب (میں نمک وغیرہ ڈال کر وہ) سرکہ بنائی گئی ہو یا (بھجائوں سے دھوپ میں یا دھوپ سے بھجائوں میں) کھینے سے) وہ خود بخود ہی سرکہ ہو گئی ہو۔ شراب کی تھپٹ پینا اور اس میں کھنکھی چھو کر کرنا مکروہ ہے (اور تھپٹ پینے والے کو جب تک کہ نشہ نہ ہو اس پر شراب پینے کی حد جاری نہ ہوگی۔

### کتاب الصید

ت صید کے (انوی) معنی شکار کرنے کے ہیں اور شکار کرنا سکھائے ہوئے کتے چیتے اور بانسے اور کوسوں اور چیتے شکار ہی جائز سکھائے ہوئے ہوں سب سے کرنا جائز ہے۔ اور شکار کرنے میں تین یا تین ہونی ضروری ہیں اول تعلیم یافتہ ہونا اور کتے میں تعلیم یافتہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ جب وہ (کم سے کم) تین مرتبہ شکار پر کپڑے کے خود نہ کھائے (بلکہ اپنے مالک کے لئے چھوڑ دے) تو وہ تعلیم یافتہ ہے اور باز وغیرہ کے تعلیم یافتہ ہونے کی یہ علامت ہے کہ (شکار پر چھوڑنے کے بعد) جب اسے اسکا مالک بلائے تو واپس چلا آئے اور دوسرے بات یہ ہے کہ جب کسی شکار پر کوئی جانور چھوڑا جائے تو بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا جائے اور قیصری بات یہ ہے کہ اس شکار کے کسی نہ کسی جگہ زخم ہو جائے پس اگر باز (وغیرہ) نے کوئی شکار پر کپڑے اس میں سے کچھ کھالیا تو اس شکار کا کھانا درست ہے اور اگر کتے یا چیتے نے اپنے پکڑے ہوئے میں سے کھالیا تو ان سے بچے ہوئے کو کھانا درست نہیں ہے اگر ان مذکورہ شکاری جانوروں میں سے کوئی جانور چھوڑنے کے بعد (شکاری کو شکار زندہ بچائے تو اسے فوج کرے اگر اسے فوج نہ کیا یا کتے نے اسکو جان سے مار دیا اور کہیں سے زخمی نہیں کیا یا (شکار کو کپڑے میں) تعلیم یافتہ کتے کے ساتھ ایک غیر تعلیم یافتہ کتا مل گیا یا کسی آتش پرست (وغیرہ کافر) کا کتا مل گیا یا ایسا کتا مل گیا کہ جس کو چھوڑنے وقت بسم اللہ قصداً نہیں پڑھی گئی تھی تو ان پانچوں صورتوں میں اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔ اگر ایک مسلمان نے (اپنا تعلیم یافتہ) کتا (شکار پر) چھوڑا تھا پھر ایک ہندو نے اسکو ہلکا کر دیا اور اس کا کتا پرائے تیز ہو کر شکار مار لیا تو وہ شکار حلال ہے۔ اور اگر کسی ہندو نے کتا چھوڑا تھا اس کے بعد مسلمان نے اس کو ہلکا کر دیا اور اس کے ہلکا پر اس نے تیز ہو کر شکار مارا تو مسلمان کو وہ شکار کھانا حرام ہے اور اگر کسی نے نہیں چھوڑا تھا (بلکہ کتا خود ہی شکار کے پیچھے دوڑ پڑا تھا) پھر کسی مسلمان نے اسکو ہلکا کر دیا



اور کہتے ہیں اس کے ہلکانے پر شکار مار لیا تو وہ شکار حلال ہے۔ اگر کسی مسلمان نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کیا  
تیر مارا اور وہ زخمی ہو کر مر گیا (زندہ ہاتھ نہ آیا تو اس کا کھانا درست ہے۔ اگر وہ زندہ ہاتھ آجائے تو اس کو  
وجہ کر کے اگر نہ کیا (اور وہ مر گیا) تو اس کا کھانا حرام ہے اگر کسی مسلمان نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کر تیر مارا  
اور تیر اس کے لگ گیا مگر وہ تیر کھا کر غائب ہو گیا اور شکاری اس کو ڈھونڈتا پھرے گیا پھر وہ مر ہوا ملا تو  
اس کا کھانا حلال ہے۔ اور اگر اس نے تلاش نہ کیا چپ ہو کر بیٹھ رہا بعد میں وہ مر ہوا ملا تو اس کا کھانا درست  
نہیں اگر کسی نے (بسم اللہ پڑھ کر) شکار کے تیر مارا اور وہ (تیر کھا کے) پانی میں یا چھت پر یا کسی بہار پر  
گر پڑا پھر وہ ان سے (مرا ہوا) زمین پر پڑا تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر اول ہی زمین پر گر کے مر جائے تو شکار  
کھانا درست ہے وہ پہلے مسئلے کی بابت حدیث شریف میں آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
عدی صحابی سے فرمایا تھا اذ امر میت سھمت فاذا کر اسم اللہ تعالیٰ علیہ فان وجدتمہ قتل فکل الا  
ان تجد لا قد وقع فی ماء فانک لا تدري الماء قتله ام سھمت یعنی جب تم تیر سے شکار کرو تو بسم اللہ  
پڑھ کر تیر مارا کرو اس کے بعد اگر وہ تمہیں مر ہوا بھی ملے تو تمہیں اس کا کھانا جائز ہے۔ ان اگر وہ پانی میں گر ہوا  
تمہیں ملے (تو اس کا کھانا تمہیں جائز نہیں) اس لیے کہ تمہیں کیا خبر ہے کہ وہ پانی سے مر گیا ہے یا تمہاری تیر کے  
زخم سے مر گیا ہے حدیث امام بخاری اور مسلم نے نقل کی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ پانی کے سوا اس میں اور وجہ سے بھی مر جاتا  
احتمال ہے لہذا وہ شکار حرام ہے اور یہی وجہ ہے کہ پانی میں شکار بن کر بنوئے شکار میں ہے بن الکلایۃ اگر تیر کو لکڑی کی طرح شکار  
مارا یا گولی پھرتے یا غلے (سو مارا اور وہ مر گیا) تو اس کا کھانا حرام ہے اگر کسی نے شکار کے تیر مارا اور تیر سے شکار کوئی  
عضو کٹ گیا (یعنی الگ ہو گیا) تو وہ شکار حلال ہے اور عضو حلال نہیں اور اگر تلوار وغیرہ سے شکار مارا تھا اور  
وہ تیرانی کٹ گیا ایک حصہ سر کی طرف رہا اور دوسرے دم کی طرف تو وہ سارا شکار کھانا درست ہے۔ آتش پرست  
اور بت پرست اور مرتد کا مارا ہوا شکار حرام ہے (علیٰ ہذا القیاس محرم کا مارا ہوا بھی اور ان عیسائیوں اور  
یہودیوں کا مارا شکار درست ہے بشرطیکہ گلا گھونٹنے وغیرہ سے نہ مارا ہو اور وجہ لگنے شکار کے حلال ہونے  
کی یہ ہے کہ ان کا فرج کیا ہو اطلاق ہوتا ہے اور جس کا ذبیحہ درست ہو اس کے ہاتھ کا شکار بھی درست ہوتا ہے  
اگر ایک آدمی نے شکار کے تیر مارا اور اس کے کاسی زخم نہ آیا (یعنی وہ ایسا زخمی نہ ہوا کہ اس تکلیف سے وہ  
مزمور ہو جاتا بلکہ ویسے ہی اڑے چلا گیا) پھر اسی کے دوسرے نے تیر مار دیا جس سے وہ مر گیا تو یہ شکار  
اس دوسرے آدمی کا ہے (جس نے بعد میں مارا ہے) اور اگر اس نے بسم اللہ پڑھ کر تیر مارا ہو گا تو یہ شکار حلال ہو گا

نہیں ۱۲ متر جم ۵۵ اور اگر اس کا عکس ہو مثلاً سر کی طرف زیادہ ہو اور دم کی طرف کم رہے تو اس وقت دم کی طرف کا حصہ کھانا حرام ہو گا ۱۲۔

اور اگر پہلے ہی کے تیر سے کم ہو گیا تھا اور اس کے بعد دوسرے نے اس کو جان سے ہی مار دیا تو یہ شکار پہلے کا ہو اور اس کا کھانا حرام ہو کیونکہ جب وہ پہلے ہی تیر سے کم ہو گیا تو اس کو فوج کرنا چاہیے تھا اور چونکہ فوج نہیں کیا لہذا حرام ہو گیا مگر اس صورت میں بعد میں مارنے والے کو اس شکار کی قیمت پہلے مارنے والے کو دینی پڑے گی۔ ہاں یہ اتنے دام قیمت میں سے بچا کر لے کہ قتلے داموں کا پہلے کے زخم سے اس میں نقصان آیا ہو۔ اور شکار کرنا سب جاوڑ کا درست ہو بلکہ یہ کہ وہ جاوڑ ہوں جن کا کھانا حلال ہو یا وہ جاوڑ ہوں کہ جو حرام ہیں کیونکہ جن کا گوشت حرام ہو انکی ہڈی اور جھڑے کو کام میں لانا جائز ہے۔

### کتاب الرهن

ف رهن کے لغوی معنی مطلق رد کرنے کے ہیں اور شرعی معنی آگے مصنف خود بیان کرینگے اور وہ یہ ہیں گرد کرنے کو کہتے ہیں اور اس کا شروع اور جائز ہونا قرآن حدیث اور اجماع تینوں سے ثابت ہو۔ قرآن میں تو اس آیت سے ثبوت ہوتا ہے کہ فرہان مقبوضۃ اور حدیث سے ثبوت اس طرح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے اپنی زرہ مدینہ منورہ میں ایک یہودی کے پاس گروی رکھی تھی جس کا نام ابو شحم تھا اور حضرت کے سامنے صحابہ بھی رہن کے معاملات کرتے تھے آپ نے انکو منع نہیں فرمایا اور یہی پر سب کا اجماع ہے۔ ملاسکین دفع مختصرات اپنے کسی حق مثلاً قرض وغیرہ کے عوض میں قرضدار کی ایسی چیز روک لینے کو شروع میں رهن کہتے ہیں کہ جس کے ذریعے سے وہ اپنا قرض وصول کر سکے اور رهن و مرهن میں زبان سے معاملہ طے ہونیکے بعد وہ چیز مرهن کے قبضہ میں آجانے سے رهن لازم ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ چیز ایک جگہ جمع ہوئی ہو اور رهن کے تصرف اور قبضہ سے بالکل الگ ہو اسی وجہ سے جو پھل درخت پر لگا ہوا ہو وہ رهن نہیں ہو سکتا۔ یعنی پہلی شرط یعنی ایک جگہ جمع ہونا وہاں نہیں پایا جاتا۔ اسی طرح جو چیز رهن کی اور چیز میں ملی ہوئی ہو وہ بھی رهن نہیں ہو سکتی کیونکہ مرهن اسکی ملک سے الگ نہیں ہاں اگر رهن نے مرهن چیز اپنے قبضہ سے نکال کر مرهن کے پاس اس طرح رکھ دی کہ جب کو لیکر وہ اپنے قبضہ میں کر سکے یا بائع نے اسی طرح اپنی مکی ہوئی چیز مشتری کے سامنے رکھ دی تو یہ ان دونوں کے قبضہ کر لے نے میں داخل ہے اور جب تک کہ مرهن نے مرهن چیز کو اپنے قبضہ میں نہ کیا ہو رهن کو رهن ہی سمجھا جاتا جائز ہے۔ اور اگر مرهن چیز مرهن کے پاس سے جاتی رہے

مگر رهن کو رهن کہتے ہیں اور رهن کہنے والے کو مرهن اور رهن کی چیز کو مرهن ان تینوں کو یاد رکھنا آگے کام آئے گا۔

۱۴۱۱ھ مطابق ۱۹۹۵ء میں مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی نے اس کتاب کو اردو میں تراجم کیا ہے۔

تو اس چیز کی قیمت اور اس کے قرض میں سے جو سنا کم ہوگا اتنا قرض کو دینا پڑے گا۔ مثلاً قرض بیس روپیہ تھا اور مرہون چیز پچیس کی تھی تو اس صورت میں قرض کو اپنا قرض بھونٹنا پڑے گا اور اگر اسی صورت میں وہ چیز پندرہ کی تھی تو قرض میں سے پندرہ بھرا دیکر فقط پانچ روپیہ کیلئے لینا رہے گا چنانچہ آگے ترجمہ میں بھی اسکی تفصیل آتی ہے۔

ست پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر وہ چیز جو جاتی رہی ہے اتنی ہی قیمت کی تھی کہ قبلاً اس کا روپیہ راہن کے ذمہ تھا تو اب گویا اسنے اپنا قرض وصول کر لیا راہن کے ذمہ اس کے کچھ نہیں رہا، اور اگر وہ چیز اس کے قرض سے زیادہ قیمت کی تھی تو وہ زیادتی اس قرض کے پاس بطور امانت کے رہے گی اور باقی میں اس کا قرض بھرا ہو جائے گا گویا اسنے وصول کر لیا۔ اور اگر قرض کے روپیہ سے وہ کم قیمت کی تھی تو قرض میں سے بقدر قیمت کے تو گویا اسنے وصول کر لیا اور قیمت کے علاوہ جو اس کا قرض رہا تو اس کے وصول کرنے کا اسکا استحقاق ہوگا اور قرض کو باوجود رہن رکھ لینے کے اتنا اختیار رہتا ہے کہ راہن پر یہ پینے روپیہ کا تقاضا کرتا رہے یا اس کے ندینے کے سبب سے اسکو قید کر دے اگر قرض عدالت میں اپنے روپیہ کا دعویٰ کرے تو حاکم اول قرض کو حکم کرے کہ تو مرہون چیز حاضر کر اور جب وہ حاضر کرے تو راہن کو حکم دے کہ تو پہلے اس کا قرضہ ادا کر بعد میں یہ اپنی چیز لینا، اگر مرہون چیز قرض میں سے قبضہ میں ہو تو وہ راہن کو بھیجے نہ دے جب تک کہ اس سے اپنا قرض نہ وصول کرے اور جب راہن اس کا قرض ادا کرے تو یہ اسکی چیز فوراً اسکو دیدے۔ ہاں راہن کی بلا اجازت قرض کو مرہون چیز سے کچھ فائدہ اٹھانا جائز نہیں، مثلاً مرہون اگر غلام ہے تو اس سے اپنی خدمت کرنا جائز نہیں اور اگر مکان ہے تو اس میں رہنا یا کچھ اسے تو اسکو رہنا یا کچھ اس پر یا مکان دینا جائز نہیں ہو۔ قرض کو اختیار ہے کہ مرہون کی حفاظت خواہ خود کرے یا اپنی بی بی یا اولاد سے یا اپنے خدمتگار سے کرے کہ جس کا کھانا کپڑا وغیرہ سب اسی کے ذمہ ہو اگر اس کے سوا اور کسی سے حفاظت کر لی یا کسی کے پاس امانت رکھ دی یا خود تلف کر دی تو یہ اس کی قیمت کا نقصان ہوگا جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اگر قرض مرہون کو حفاظت کی قرض سے کسی کرایہ کے مکان میں رکھے تو اس مکان کا کرایہ اور وہاں کے چیرا س کی تنخواہ مرہون کے ذمہ ہوگی کیونکہ اسکی حفاظت اسی کے ذمہ تھی۔ جب اسنے اپنے ذمہ کام کی حرت پر کرایا تو یہ راجرت اسی کے ذمہ ہے اور اگر مرہون کوئی جانور تھا تو اس کے چرانے والے کی تنخواہ اور اس کے کھانے کا خرچ راہن کے ذمہ ہوگا اور اگر مرہون محصولی زمین تھی تو اس کا محصول بھی راہن کے ذمہ ہوگا۔

## باب بیچو زار تھانہ والا رتھان بہ و مالامیچو ز

ان چیزوں کے بیان میں جن کا بہن رکھنا درج کے عوض میں من کرنا جائز یا ناجائز ہے

ت ایک صاحب کی چیز کو بلا تقسیم کیے بہن کرنا درست نہیں ہے اور اسی طرح درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کو بلا تقسیم  
کے اور زمین پر پکڑی گھٹی کو بلا زمین کے اور باغ کو بلا زمین کے بہن کرنا درست نہیں ہے اور لی ہذا القیاساً اور  
آدھی کو یا دیر (غلام) کو یا مسکاتیب (غلام) کو یا ام ولد (لو ٹڈی) کو بہن کرنا درست نہیں ہے اور نہ امانت  
کے عوض میں اور نہ درخت اور مہیچ کے عوض میں بہن کرنا درست ہے۔ مثلاً امانت کے عوض میں بہن کر  
کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید نے عمر کے پاس دس روپیہ امانت رکھے تو اب اگر ان روپوں کے عوض میں زید عمر کی  
کوئی چیز بہن رکھنے لگے تو یہ درست نہیں ہے اور درخت کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمر سے مثلاً ایک گائے  
خریدی اور عمر دیا اور کوئی اس بات کا ضمان ہو گیا کہ اگر اس گائے کا کوئی دعویدار رکھنا ہوا تو قیمت کا میں  
ضامن ہوں ایسا اگر اس ضمانی کے اطمینان اور بچتہ کرنے کے لیے زید اس ضمان کی کوئی چیز بہن رکھنے  
لگے تو یہ درست نہیں ہے اور بیچ کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمر کے ہاتھ ایک گائے بھی بھٹی اور پھر قبضہ نہیں کیا اب اگر یہ  
عمر اس گائے کے عوض میں زید بالغ کی کوئی چیز بہن رکھنے لگے تو یہ درست نہیں ہے۔ مثلاً زید نے عمر سے عربی ست  
بان قرص کے عوض میں بہن کرنا درست ہے اگر چاہے اس کا کوئی وعدہ مقرر ہو چکا ہو لی ہذا القیاساً یعنی کے روپوں کے  
عوض میں بہن کرنا درست ہے اور بیچ کی قیمت کے عوض میں بہن کرنا درست ہے یا جس چیز میں بدھنی ٹھیکری ہو سکے  
عوض میں بہن کرنا درست ہے۔ اگر ان صورتوں میں بہن کرنا درست ہے چنانچہ ہذا القیاساً اور بیچ کی قیمت کے عوض میں بہن کرنا درست ہے  
اگر کسی شخص کے وہ قرص ہو تو اس قرص کے عوض میں بیچنے والا بالغ لڑکے کے غلام کو بہن کر سکتا ہے یعنی اس کا بہن  
جائز ہے اور چاندی سونے کو یا کسی چیز کو یا بیسے کہ ہون چنے وغیرہ بہن یا زنی چیزوں کو جیسے تانیا پتیل وغیرہ  
بہن بہن رکھنا درست ہے۔ اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز اس جیسی چیز کے عوض میں بہن رکھی  
تھی اور بہن چیز جاتی رہی تو وہ قرص میں جڑا ہو جائے گی مثلاً ایک شخص نے پانچ روپیہ  
کی قیمت کی ایک دیگی خریدی تھی اور اس کی قیمت کے عوض میں اپنی تین روپیہ کی دیگی بہن رکھ دی تھی  
اور یہ بہن شدہ دیگی تلف ہو گئی تو اب اس کو فقط دو روپے دینے پڑیں گے اور تین روپیہ اس کی دیگی کی قیمت  
میں جڑا ہو جائے گا جس کے مستحق عمری عنہ است اور اسی چیزوں میں ٹھیکریاں بھی ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے  
جائز گا۔ اگر کسی نے اپنا غلام دیا اور کچھ اس شرط پر بیچا کہ مشتری اس کی قیمت ابھی نہ دے بلکہ

اسکی قیمت کو عرض میں ایک معین چیز رہن رکھو اور مشتری نے یہ شرط منظور کر کے وہ چیز خرید لی اور پھر رہن رکھنے سے انکار کر دیا تو اب مشتری پر کچھ زبردستی نہیں ہو سکتی ہاں اس بیچنے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر مشتری نے ابھی قیمت نہ دی ہو یا اس چیز کی قیمت (جس کا رہن کرنا اختیار تھا) رہن نہ رکھ دی ہو تو اس بیچ کو توڑ دے۔ اگر کسی نے ایک کپڑا خرید کر ہزار سے یہ کہا کہ جب تک میں تمھیں اسکی قیمت نہ دوں اسکو تم ہی رکھو تو یہ کپڑا رہن ہو جائیگا اگرچہ اسنے زبان سے رہن کا لفظ نہیں کہا اگر کسی دغلام ایک ہزار کے عوض میں رہن رکھے تھا اور پھر ایک غلام کے حصہ کے روپے ادا کر دیے تو ابھی پان میں سے ایک غلام کو بے نہیں سکتا بلکہ ہزار روپے کر کے دو دنوں غلام ایک دفعہ ہی چھڑا لے چنانچہ مسیح میں بھی یہی حکم ہوتا ہے۔ فق یعنی یہ کہ ایک شخص نے دو غلام اگر ایک ہزار میں خریدے ہوں اور پھر وہ ایک غلام کی قیمت ادا کر دے تو ابھی ایک غلام کو بے نہیں سکتا جب تک کہ ہزار روپے نہ کر دے اور پھر وہ اس کے دو دنوں لے لے (مترجم صحنہ) اگر کسی نے کوئی معین چیز (مثلاً کوئی زیور یا جانور وغیرہ) دو آدمیوں کے پاس رہن رکھی کہ ان دو دنوں کا روپیہ اسکے ذمہ تھا تو یہ رہن درست ہوا بلکہ یہ تلف ہو جائے تو ان دو دنوں کو اپنے اپنے روپے کی مقدار اسکی قیمت میں دینی چاہیے اور اس قیمت کو خواہ یا اپنے قرضہ میں بچا ہی کر لے اور اگر اس راہن نے ان میں سے ایک کا روپیہ ادا کر دیا تو اب یہ چیز دوسرے کے پاس رہن رہے گی۔ اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے ایک شخص پر علیحدہ علیحدہ دعویٰ کیا کہ تو نے اپنا غلام ہمارے پاس رہن رکھا تھا اور غلام ہمارے قبضہ میں بھی آگیا تھا اور دو دنوں نے اپنا اپنے دعوے پر گواہی پیش کر دی ہے تو دو دنوں کے گواہ قابل سماعت نہ ہونگے فق اسکی وجہ یہ ہے کہ یہاں دو دنوں فریق کے گواہوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سارا غلام ہر ایک مدعی کے پاس رہن کیا گیا ہے اور یہ ہونہیں سکتا کہ ایک وقت میں ایک غلام پورا پورا دو دنوں کے پاس رہن ہو جائے۔ کیونکہ رہن ہو جانے کے بعد تو مرہون چیز مرہون یعنی روپیہ لینے والے کے قبضہ میں چلی جاتی ہے لہذا اس صورت میں یہ غلام کسی کو نہیں ملے گا ورنہ ترجیح بلامرجح لازم آئے گی اور اگر ہر ایک کو نصف غلام دلا یا جائے تو ایک مشتری چیز کا رہن کرنا لازم آئے گا یہ بھی ناجائز ہے اس لیے اس صورت میں گواہی باطل ہو سکتی اور اگر یہ راہن ان دو دنوں مرہون کے قبضہ میں غلام چھوڑ دے مگر جائے اور مرہون بوجہ ضمانت سابق کے گواہ گزرا نہیں یعنی ہر ایک کے گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ میت نے خاص اسی کے پاس رہن رکھا تھا تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے پاس دو دنوں کے روپے کے عوض میں نصف نصف رہن رہے گا۔

سہیل اگرچہ اس غریب کو ایک کڑی طبی وصول نہیں ہوتی کیونکہ مریض چونکہ ایک ہونہر ہے اس لیے اس کے عوص میں بیچہر کے بھی اندر آتا ہے



## باب الزہن یوضح علی ید عدل

(مرہون چیز کو کسی اور غیر آدمی کے پاس رکھنے کا بیان)

مثلاً اگر راہن مرہن دونوں (خوشی سے) مرہون چیز کو کسی دوسرے معتبر آدمی کے پاس رکھیں کھدین تو یہ درست ہے اور اب اس معتبر آدمی سے لینے کا اتنا دونوں میں سے کسی کو اختیار نہ ہوگا اور اگر یہ چیز اسکے پاس جاتی ہے تو اسکی قیمت مرہن کے ذمہ ہوگی کیونکہ اسی کے ردیہ کے باعث یہ اسکے پاس رکھی گئی ہے یا تو مرہن اسکی قیمت سے درتہ راہن کے ذمہ سے اس کا قرضہ اتر جائے گا اگر قرضہ ادا کرنے کی مدت گزرنے پر مرہن کو یا اس معتبر آدمی کو (جس کا ذکر ابھی ہوا ہے) یا کسی وراثی کو مرہون چیز کے فروخت کرنے کے لیے وکیل کرے تو یہ درست ہے۔ اور اگر یہ وکالت راہن ہی کے لیے وقت ٹھیک کر لی گئی ہو تو اب یہ وکیل راہن کے موقوف کرنے یا راہن کے مرجع یا مرہن کے مرجع سے موقوف نہ ہوگا بلکہ یہ بدستور وکیل اگر اس قرضہ کو ختم ہی کر گیا اگر اس موقوفین راہن مرجع ہو تو اسکے وارثوں کی عدم موجودگی میں اس وکیل کو اس مرہون چیز کے فروخت کر دینے کا اختیار ہوگا۔ ہاں اگر یہ وکیل مرجع سے موقوف ہو جائے تو یہ پھر وکالت بھی نہیں رہیگی۔ راہن اور مرہن میں سے ایک کو بھی بغیر دوسرے کی رضامندی کے اس مرہون چیز کے فروخت کرنے کا اختیار نہیں ہوتا۔ اگر قرضہ ادا کرنے کے وعدے کی مدت ختم ہو جائے اور راہن موجود نہ ہو تو اسکے وکیل پر اس مرہون چیز کے فروخت کر دینے کے لیے جبر کر دیا جائیگا کیونکہ وکیل کا موجود ہونا قائم مقام موکل ہی کے موجود ہونے کے برابر ہے جیسا کہ جابری کے وکیل کا حکم ہے کہ اگر اس کا موکل (جواب دہی نہ کرے) اور غیر حاضر ہو تو مقدمہ کی جواب دہی اسکے وکیل سے جبر کرانی جاتی ہے اور اگر مرہون چیز ایک عادل معتبر آدمی کے پاس رکھی گئی اور قرضہ کے وعدے کی مدت پوری ہونے پر اس عادل نے فروخت کر کے مرہن کا قرضہ بھگتا دیا اور اب اس مرہون چیز کی درکی نکلی اور اس قدر اسے اس (بیچارے) عادل نے اپنی چیز کی قیمت وصول کر لی تو اب اس عادل کو اختیار ہے کہ یا مرہن اس چیز کی بازاری قیمت لے لے اور چاہے مرہن اتنے روپے وصول کر لے کہ چھینے اتنے قدر کو دے دیے ہوں اگر مرہن (غلام یا کھوڑا تھا اور وہ) مرہن کے سپان مرگیا اور اب اس کا کوئی مالک بکھڑا ہو گیا یعنی ایک شخص نے دعویٰ کر دیا کہ یہ تو میرا ہے اور کو ا ہوتا ثبوت بھی میرا تو اس صورت میں یہ مرہن مرہن کے روپے کے عوض مرا ہے گو یا مرہن کا روپیہ مرگیا ہے اب راہن کو کچھ دینا نہیں پڑے گا کیونکہ اسنے روپیہ کے عوض قیمت واپس ہے اور اگر اس (مدعی) مالک نے مرہن سے قیمت لے لی ہے تو یہ مرہن راہن سے اسکی قیمت بھی وصول کر لے (جائے دی ہے) اور اپنا دیا ہوا روپیہ بھی لے۔

سلطنت چھینا سو کو دود بازار میں کئی عورتاں سے پھاڑا اور



کئے کھانا کو اسے تو اب اس کیڑے والے کا اختیار ہے کہ چاہے اُس کیڑے کی قیمت راہن سے لے سلا و چاہے  
مرتن سے لیٹے اور اگر اس راہن نے اسکی شرطوں کے موافق ہی کیا تھا اور پھر وہ کیڑا مرتن کے پاس سے  
جاتا ہوا تو اب مرتن اپنا روپیہ وصول کر چکا اور اس کے ذمہ اس کا کچھ نہیں رہا، ہاں اس مالک کو لینے والا  
یعنی راہن پر یہ واجب ہو کہ مرتن کا قصدار روپیہ اسکے ذمہ سے اترا ہے اتنا کیڑے والے کو ضرور دیا سکے اور  
کر کے والا اس مرتن کا قرضہ دیکر پتا کیا کیڑا بھڑانا چاہیے تو بیٹے میں تامل نہ کرے اور اگر راہن یا مرتن بہین  
شدہ چیز کو عیب دار کر دیں تو انہیں اس کا نقصان بھرن پڑے گا۔ فاس اس موقع پر عربی کنیز میں جناب کا لفظ  
ہے جسکے معنی نقصان اور خطا کے ہیں مگر یہ نقصانات بالکل تلف کرنے کی بھی شامل ہیں پس اگر راہن فرزند  
میں اس کا کچھ نقصان کرے اسے عیب دار کر دیا تو اس عیب سے جتنا اسکی قیمت میں کمی ہو جائیگی وہ اُسے  
بھرنی ہوگی۔ اور اگر بالکل تلف کر دی تو ساری قیمت راہن کرنی پڑے گی یا اسی وقت قرضہ دینا ہوگا۔ علی  
هذا القیاس اگر مرتن نے عیب دار کر دی یا تلف کر دی تو اس کے قرضہ میں سے ایشیائی روپیہ کم ہو جائے گا۔  
(حاشیہ اصل) استواء اور اگر یہ مرتن چیز راہن کا یا مرتن کا کچھ جانی یا مالی نقصان کرے تو اسکا کسی پر کچھ  
ملوکت نہ آئیگا۔ اگر کسی نے ہزار روپیہ کی قیمت کا ایک غلام دیا گھوڑا ہزار ہی روپیہ میں بن گیا اور اس کے  
ادارے کو ایک مدت تک جیتا ہو گیا۔ پھر غلام یا گھوڑے ارزان ہو سکے باعث اس غلام یا گھوڑے کی قیمت  
سوروپہ رہ گئی ایسے دو شخص اگر کسی نے غلام کو یا گھوڑے کی مار ڈالا۔ اور اس مارنے والے سے سو ہی  
روپیہ تاوان میں لیے گئے اور اب مرتن کے قرضہ کی میعاد پوری ہو گئی۔ تو مرتن اپنے حق میں یہ سوروپہ  
لے باقی راہن کی طرف سے اب اسکو کچھ نہیں مل سکتا اگر نہ راہن نے تو اس سے ہزار روپے لے کر اپنا ہزار  
ہی روپے کا مال اسکے حوالہ کر دیا تھا اسکی قسمت سے اگر وہ مال سوروپہ کا رہ گیا تو اس میں راہن کی  
کوئی خفا نہیں ہے، ہاں اگر مرتن نے یہ ہزار روپے کا غلام راہن کے لئے سے سوروپہ میں فروخت کر دیا  
اور یہ سوروپہ اپنے ربوبوں میں رکھ لیا تو اس صورت میں یہ مرتن باقی کے سوروپہ راہن سے وصول  
کے۔ فاس اسکی وجہ یہ ہے کہ جب مرتن نے وہ غلام وغیرہ راہن کے لئے سے فروخت کیا ہو تو وہ حکما راہن  
دائیس سے خریدی ہوئی فروخت کیا ہے اور فقط سوروپہ مرتن کو دیے ہیں جب یہ صورت بن گئی تو مرتن  
لوٹ گیا اور روپیہ راہن کے ذمہ ہے۔ فاتح القدیری مثال اگر ایک مرید غلام کو دو سو روپیہ کی قیمت کے غلام  
نے قتل کر دیا اور یہ قاتل مقتول کے عوض مرتن کو مل گیا تو اب راہن اپنے ذمے کا سالاقہ قرضہ دیکر اس قاتل غلام کو

چھڑا سکتا ہے یعنی ایک ہزار پورے دیکر اس قاتل کو بے سکتا اور فک رہن کر سکتا ہے اور اگر اس میں مر جائے تو اس کا  
 وہی امر تہن سے اجازت لیکر اس رہن کو فروخت کر کے مر تہن کا قرضہ بیباق کرے۔ اور اگر اس میں مر جائے تو وہی نہ ہو  
 تو حاکم کی طرف سے اس کا ایک وہی مقرر ہو اور اسکو رہن کے فروخت کرنے کا حکم کر دیا جائے فصل ایک شخص نے دس روپے  
 کی قیمت کا انگور کا شیرہ دس ہی روپے میں بن گیا تھا پھر وہ شیرہ شراب ہو کر سرکہ بن گیا اور یہ سرکہ بھی دس  
 روپے کی قیمت کا ہے تو اب یہ سرکہ انہی دس روپے کے عوض میں رہن رہیگا اور اگر کسی نے دس روپے کی قیمت کی  
 ابری دس ہی روپے میں رہن کی تھی پھر وہ مر تہن کے ہاں مر گئی درائے اسکی کھال نکال کے رنگوالی جو قیمتی  
 ایک روپے کی ہو تو یہ کھال ایک ہی روپے میں مر تہن کے ہاں رہن رہیگی اب اس کا ایک ہی روپے میں  
 چھڑا سکتا ہے اس کے سوا اور اسکے ذمہ کچھ نہیں ہوتا یہ بریکسٹین بختبائی کنز کا معنی ہے کہ میں اس طور کا  
 ترجمہ ہوا اگر ناظرین میں کسی کو شبہ ہو تو وہ عربی کنز بختبائی کے اس موقع کو دیکھیں کہ یہاں ان چند حرف لکھنے کی یہ وجہ  
 کہ قدیم حسن المسائل میں اس موقع پر یہ لکھا ہوا اور باقی نو روپے رہن کے ذمہ قرضہ ہے اب خدا جانے ترجمہ سابق نے  
 یہ حکم کہاں سے لکھا یا ہے یا کہ یہاں اپنی عقل سے کام لیا ہے کیونکہ اصل کنز میں تو ایسا کوئی لفظ نہیں کہ جس کا  
 یہ ترجمہ سمجھا جائے اور حاشیہ میں بھی اس حکم کے خلاف ہی ہے اور طرفہ یہ کہ اس حسن المسائل کا مؤلف ہی عربی  
 کنز بختبائی کا مخشی بھی ہے خیر اللہ استرعیو نبی۱۲ مترجم است اور رہن میں جو کچھ بڑے وہ سب رہن کا ہوگا۔  
 مثلاً ایک نوٹری رہن تھی اسکے بچہ پیدا ہو گیا یا بکری وغیرہ رہن تھی وہ بیاگئی یا درخت رہن تھے ان پر  
 بھل آگیا یا گائے بھیس دودھ دیتی ہوئی رہن ہوئی یا دنبہ وغیرہ رہن تھا اسپر سے اون اتری تو یہ سب چیزیں  
 رہن کی ملک ہیں اور اصل رہن کے ساتھ مر تہن کے یہاں رہن ہی رہن کی اور اگر یہ جانی تہن تو مر تہن کو  
 ان کے عوض کچھ دینا بھی نہیں پڑیگا یعنی ان کے تلف ہونے پر مر تہن کے روپے میں سے کچھ خرانہ ہوگا اور اگر یہ نوادہ  
 ہوئی چیز ہو جائے اور اصل رہن تلف ہو جائے تو رہن اسکے موافق حصہ رسد دام دے کر چھڑا سکتا ہے  
 اس صورت سے کہ اس زیادہ ہوئی چیز کی وہ قیمت لگائے جو رہن بھڑانے کے دن ہوں اور اصل رہن  
 کی وہ قیمت لگائے جو مر تہن کے قبضہ میں جانے کے دن تھی۔ اور ان دونوں قیمتوں کو مر تہن کے پورے  
 قرضہ پر بانٹ دے اب مر تہن کا روپہ جو اصل رہن کے مقابلہ میں پڑیگا وہ اصل رہن میں محراب ہو کر  
 رہن کے ذمے سے اتر جائے گا اور حقدار اس زیادہ ہوئی چیز کے مقابلہ میں پڑے گا وہ فک رہن میں  
 مر تہن کے حوالہ کرنا ہوگا اور رہن رکرنے کے بعد رہن میں کچھ زیادہ کر دینا جائز ہے مگر اسکے عوض کے

لے یعنی جو نام ہو وہ نام ہی طرف سے ایک ہی مترادف تاکہ اس میں کوئی شک نہ ہو اور اگر اس کا قرضہ چارے ۱۱۱۱

قرض کا زیادہ کرنا جائز نہیں۔ مثلاً کسی نے سو روپے میں ایک گائے بہن کی تھی تو اسے کیلئے جائز ہے کہ اس گائے کے ساتھ دوسری اور ملا کر دونوں مرتبہ کے حوالے کر دے اب یہ جائز نہیں ہے کہ اس ایک گائے کے بدلے میں تنوں کی جگہ سو اسوٹیلے ۱۲ متر چمٹ اگر کسی نے ایک ہزار روپے کے عوض ایک غلام بہن کیا تھا اور اس کی جگہ دوسرا غلام بہن دیا اور قیمت میں دونوں ایک ایک ہزار کے ہیں تو اس صورت میں پہلا ہی غلام بہن ہو گا میرا تک کہ مرتبہ اس پہلے غلام کو رہا اس کے حوالے نہ کرے اس کے دینے کے بعد دوسرا غلام بہن ہو جائیگا اور اس کے دینے سے پہلے اگر مر گیا تو مرتبہ کو اس کی قیمت پھر پیڑگی اور جب تک کہ مرتبہ دوسرے غلام کو پہلے کے عوض بہن نہ سمجھے تو دوسرے کے حق میں امین ہو گا۔

فت یعنی پہلے کے عوض بہن قرار دے لینے سے پہلے اگر یہ غلام مر جائیگا تو اس کی قیمت اس کے قرض میں مجرا نہ ہوگی کیونکہ وہ اس کے پاس بطور امانت کے تھا اور امانت کے خود تلف ہو جانے پر امین پر تاوان دینا نہیں آیا کرتا۔ ہاں اگر مرتبہ اس دوسرے کو پہلے کی جگہ سمجھے تو اب اس کے تلف ہونے پر تاوان دینا ہو گا کیونکہ اب یہی بہن ہے اور پہلا غلام بہن سے نکل گیا۔

### کتاب الجنايات

جنايت سے مراد بچہ پن

فت جنایت کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں کہ خون کرنے اور نقصان کرنے کے ہیں اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ قتل کرنے یعنی جان سے مار ڈالنے کی چار صورتیں ہیں اور ان چار صورتوں میں سے ہر ایک کا علیحدہ علیحدہ حکم ہے۔

۱۔ قتل عمد کی سزا (جو ان چاروں صورتوں میں سے پہلی صورت ہے) اور قتل عمد اسے کہتے ہیں کہ جان بوجھ کر کسی کو ہتھیار سے یا ایسی چیز سے مار ڈالے جو (بدن کے) اعضا جدا کر سکے مثلاً دھاردار لکڑی ہو یا پتھر ہو یا بانس کی گھچی ہو (اُن سے مار دیوے) یا آگ میں جلا دیوے (تو ان سب صورتوں کا حکم) یہ ہے کہ قاتل گنہگار ہوتا ہے اور قصاص معین لازم آتا ہے (یعنی یہی قاتل اس مقتول کے بدلہ میں مارا جائیگا) ہاں اگر مقتول کے درخون چھوڑ دین (تو قصاص جاتا رہیگا اور قتل کی اس صورت میں کفارہ واجب نہیں ہوتا اور دوسری صورت (شبہ عمد ہے) اور وہ یہ کہ ان مذکورہ چیزوں کے سوا اور کسی چیز سے آدمی کو قصداً مار دے اس میں قاتل گنہگار بھی ہوتا ہے کفارہ بھی لازم ہوتا ہے اور قاتل کے کتبہ قبیلہ کو منافع نہ ہوا بھی دینی پڑتی ہے (منافع خونہا کی تصحیح عقرب آئی جاتی ہے ۱۲) اور اس میں قصاص لازم نہیں آتا اور (تیسری صورت) قتل خطا ہے) اور وہ یہ کہ ایک

الحدیث کہ اگر کسی نے سو روپے میں ایک گائے بہن کی تھی تو اسے کیلئے جائز ہے کہ اس گائے کے ساتھ دوسری اور ملا کر دونوں مرتبہ کے حوالے کر دے اب یہ جائز نہیں ہے کہ اس ایک گائے کے بدلے میں تنوں کی جگہ سو اسوٹیلے ۱۲ متر چمٹ اگر کسی نے ایک ہزار روپے کے عوض ایک غلام بہن کیا تھا اور اس کی جگہ دوسرا غلام بہن دیا اور قیمت میں دونوں ایک ایک ہزار کے ہیں تو اس صورت میں پہلا ہی غلام بہن ہو گا میرا تک کہ مرتبہ اس پہلے غلام کو رہا اس کے حوالے نہ کرے اس کے دینے کے بعد دوسرا غلام بہن ہو جائیگا اور اس کے دینے سے پہلے اگر مر گیا تو مرتبہ کو اس کی قیمت پھر پیڑگی اور جب تک کہ مرتبہ دوسرے غلام کو پہلے کے عوض بہن نہ سمجھے تو دوسرے کے حق میں امین ہو گا۔



آدمی نے شکار کا قصد کر کے تیر مارا تھا (یا بندوق چلائی تھی) اور وہ کسی آدمی کے جا لگا یا اس نے اپنا  
 بری (کافر) سمجھ کر مارا تھا اور وہ مسلمان آدمی تھا یا نشانہ پر مارا تھا وہ ناگمان کسی آدمی کے  
 جا لگا یا اور ایسی ہی صورتیں لیں مثلاً ایک آدمی سو رہا تھا اسے (نیند میں) ایسی طرح کر دٹی کہ اس کے  
 پس پڑا ایک آدمی اس کے نیچے دب کے مر گیا تو اس قتل کا حکم یہ ہے کہ اس قاتل پر کفارہ آئینگا اور  
 اس کے کنبہ قبیلہ (کو خیر ما دینی پڑے گی) اور اچھی صورت (قتل سبب اور وہ یہ ہو کہ مثلاً ایک آدمی نے  
 بادشاہ کی بغیر اجازت کے) دوسرے کی ملک میں ایک کنواں کھود لیا تھا یا پتھر رکھ دیا تھا (اس  
 نوزین میں کوئی گر کے مر گیا یا پتھر سے ٹھکرا کے مر گیا) اس کا حکم یہ ہے کہ اس قاتل کے کنبہ قبیلہ پر فقط  
 خیر ما دینی کفارہ واجب نہیں ہونے کا اور ان سب صورتوں میں قاتل مقتول کی میراث سے محروم  
 ہو جاتا ہے۔ سوائے اس اخیر جو حق صورت کے کہ اس میں قاتل محروم نہیں ہوتا (اور شبہ عمد جان سے مار ڈالنے کے  
 سوا اور اعضا کے نقصان میں قصداً کا حکم رکھتا ہے۔ یعنی اگر کسی صورت میں شبہ عمد کا حکم نہیں ہوتا بلکہ  
 یا وہ خطا ہوگا یا عمد ہوگا۔ مثلاً کسی نے ایک زور سے لٹھ مار کے ایک آدمی کا ہاتھ بالکل لگ کر ڈالا تو یہ قاعدہ  
 مطابق شبہ ہونا چاہیے کیونکہ مذکورہ ہتھیار اور دھارہ دار چیزوں کے سوا چیزیں ہتھ لگ کر یا ہتھ چڑھ کر اور اعضا  
 میں شبہ عمد نہیں ہوتا لہذا یہ چھری یا خنجر سے کاٹنے کے قائم مقام ہو کر اس لٹھ مارنے والے سے قصاص  
 لیا جائیگا یعنی اس کا بھی ہتھ لگے گا۔ مترجم عفی عنہ۔

### باب ما یوجب القصاص مالا یوجب

(ان صورتوں کا بیان کہ جن میں قصاص واجب ہوتا ہے اور نہیں واجب نہیں ہوتا)

ت ایسے شخص کا قصداً خون کرنے سے کہ جس کا خون نکرنا ہمیشہ کو حرام ہو قصاص (یعنی خون کا بدلہ  
 خون) واجب ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی آزاد آدمی دوسرے آزاد کو یا غلام کو جان سے مار دے تو ان کے بدلہ میں  
 وہ بھی جان ہی سے مار دیا جائیگا یا کوئی مسلمان ذمی (ہندو) کو مار دے تو وہ مسلمان بھی جان سے مارا جائیگا  
 ان اگر کوئی مسلمان یا ذمی کسی مستامن کو مار دے (تو مستامن کے بدلہ میں مسلمان یا ذمی سے خون  
 نہیں لیا جائیگا) اگر مرد و عورت کو مار ڈالے یا ایک بڑا آدمی چھوٹے سے بچے کو دینی مانع نابالغ کو مار ڈالے  
 یا آنکھوں والا اندھے کو یا پا بچ کو مار ڈالے یا جس کے ہاتھ یا دُن میں نقصان ہو اس کو یا دیوانے کو مار ڈالے  
 یا بٹیا باپ کو مار ڈالے تو ان سب صورتوں میں قصاص لیا جائیگا اگر باپ بیٹے کو مار ڈالے تو بیٹے کا اس سے

یہ قاتل ایک سال کی عمر کا ہو گا اور اس کا قصاص لیا جائیگا اور اگر اس کا قصاص لیا جائیگا تو اس کا قصاص لیا جائیگا

قصاص نہیں لیا جائیگا باقی مان نانا۔ نانی اور دادی (اس حکم میں) مثل باپ کے ہیں ف یعنی اگر دادا دادی اپنے پوتے کو یا نانا نانی اپنے نواسہ کو جان سے مار ڈالیں تو باپ کی طرح ان سے بھی قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اگر کوئی شخص اپنے غلام کو یا اپنے مدبر کو یا اپنے مکاتب کو یا اپنے بیٹے کے غلام کو یا اپنے نواسے کے غلام کو مار ڈالے تو انکا بھی اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اگر کسی کو ایک قصاص ورنہ پانچ سو اس کے باپ پر لازم ہو تو وہ قصاص جاتا رہیگا (مثلاً ایک شخص نے اپنی بیوی کو مار ڈالا تھا جس سے ایک لڑکا بھی تھا اب یہ لڑکا اسکے قصاص کا وارث ہو تو اس صورت میں یہ اپنے باپ سے قصاص نہیں لے سکیگا اور قصاص فقط تلوار ہی سے لینا چاہیے اگر کسی مکاتب کو کوئی قصداً مار دیے اور وہ مکاتب اتنا مال چھوڑے جس سے اس کا بدل کتابت ادا ہو جائے اور اس کا والی وارث سولے اسکے آقا کے اور کوئی نہ ہو۔ یا مکاتب اتنا مال نہ چھوڑے کہ جو اسکے بدل کتابت کو کافی ہو اور اسکے وارث موجود ہوں تو دونوں صورتوں میں اس مکاتب کے قاتل سے قصاص لیا جائیگا۔ اور اگر اس نے اپنے بدل کتابت کے مقدار مال چھوڑا تھا لیکن وارث بھی چھوڑے تھے تو اب قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ ف اسکی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مکاتب کے قصاص کا حقدار کون ہے کیونکہ اگر مال چھوڑنے کے باعث یوں کہیں کہ یہ آزاد مرا ہے جیسا کہ حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں تو اس صورت میں قصاص کا حقدار وارث ٹھہرتا ہی اور اگر کہیں کہ یہ غلام ہی کی حالت میں مرا ہے کیونکہ آقا کا بھی بدل کتابت نہیں پہنچا تھا جیسا کہ زید بن ارقم کا قول ہے تو اب قصاص کا حقدار آقا ٹھہرتا ہی تو بس قصاص کے حقدار میں شبہ ہو نیکی باعث قصاص ساقط ہو گیا۔ اب قاتل سے اس مقتول کی قیمت لیکر اسکے وارثوں کو دلائی جائیگی اور جو روپیہ بدل کتابت کیلئے اسے چھوڑا ہے وہ آقا کو بدل کتابت میں لجا گئے گا۔ (یعنی و مترجم غنی عنہ) اگر کوئی مردہ غلام کو جان سے مار ڈالے تو بھی اسکے قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا یہاں تک کہ راہن و مرتہن دونوں جمع (ہو کہ قصاص کے طالب نہ ہوں) اگر بے عقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو مقتول کے باپ کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لے لے اور چاہے مال لیکر صلح کر لے ہاں اگر کسی بقیل کو اسکے ولی نے مار دیا ہو تو اس صورت میں معاف کرنا درست نہیں ہے ف مثلاً ایک بقیل کا لڑکا اپنے باپ کو مار ڈالے تو اب اس بقیل کا باپ اپنے پوتے سے چاہے قصاص لے لے اور چاہے نہ لے نہ کرے ت اور اس بقیل کے غنی میں قاضی کا حکم مثل باپ کے ہو یعنی اگر باپ نہ ہو تو قاضی کو بھی اتنا اختیار ہے کہ چاہے اس کا قصاص لے لے

سائل کا قاتل کو مار دیا ہے اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اگر کوئی شخص اپنے غلام کو یا اپنے مدبر کو یا اپنے مکاتب کو یا اپنے بیٹے کے غلام کو یا اپنے نواسے کے غلام کو مار ڈالے تو انکا بھی اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اگر کسی کو ایک قصاص ورنہ پانچ سو اس کے باپ پر لازم ہو تو وہ قصاص جاتا رہیگا (مثلاً ایک شخص نے اپنی بیوی کو مار ڈالا تھا جس سے ایک لڑکا بھی تھا اب یہ لڑکا اسکے قصاص کا وارث ہو تو اس صورت میں یہ اپنے باپ سے قصاص نہیں لے سکیگا اور قصاص فقط تلوار ہی سے لینا چاہیے اگر کسی مکاتب کو کوئی قصداً مار دیے اور وہ مکاتب اتنا مال چھوڑے جس سے اس کا بدل کتابت ادا ہو جائے اور اس کا والی وارث سولے اسکے آقا کے اور کوئی نہ ہو۔ یا مکاتب اتنا مال نہ چھوڑے کہ جو اسکے بدل کتابت کو کافی ہو اور اسکے وارث موجود ہوں تو دونوں صورتوں میں اس مکاتب کے قاتل سے قصاص لیا جائیگا۔ اور اگر اس نے اپنے بدل کتابت کے مقدار مال چھوڑا تھا لیکن وارث بھی چھوڑے تھے تو اب قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ ف اسکی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مکاتب کے قصاص کا حقدار کون ہے کیونکہ اگر مال چھوڑنے کے باعث یوں کہیں کہ یہ آزاد مرا ہے جیسا کہ حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں تو اس صورت میں قصاص کا حقدار وارث ٹھہرتا ہی اور اگر کہیں کہ یہ غلام ہی کی حالت میں مرا ہے کیونکہ آقا کا بھی بدل کتابت نہیں پہنچا تھا جیسا کہ زید بن ارقم کا قول ہے تو اب قصاص کا حقدار آقا ٹھہرتا ہی تو بس قصاص کے حقدار میں شبہ ہو نیکی باعث قصاص ساقط ہو گیا۔ اب قاتل سے اس مقتول کی قیمت لیکر اسکے وارثوں کو دلائی جائیگی اور جو روپیہ بدل کتابت کیلئے اسے چھوڑا ہے وہ آقا کو بدل کتابت میں لجا گئے گا۔ (یعنی و مترجم غنی عنہ) اگر کوئی مردہ غلام کو جان سے مار ڈالے تو بھی اسکے قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا یہاں تک کہ راہن و مرتہن دونوں جمع (ہو کہ قصاص کے طالب نہ ہوں) اگر بے عقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو مقتول کے باپ کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لے لے اور چاہے مال لیکر صلح کر لے ہاں اگر کسی بقیل کو اسکے ولی نے مار دیا ہو تو اس صورت میں معاف کرنا درست نہیں ہے ف مثلاً ایک بقیل کا لڑکا اپنے باپ کو مار ڈالے تو اب اس بقیل کا باپ اپنے پوتے سے چاہے قصاص لے لے اور چاہے نہ لے نہ کرے ت اور اس بقیل کے غنی میں قاضی کا حکم مثل باپ کے ہو یعنی اگر باپ نہ ہو تو قاضی کو بھی اتنا اختیار ہے کہ چاہے اس کا قصاص لے لے

اور چاہے خونبہا پر صلح کرے) اور اگر معقل کا وہی نقطہ (باب نہ ہو) تو وہ خونبہا پر صلح ہی کر سکتا ہے (اسے  
 قصاص لینے یا معاف کر دینا اختیار نہیں ہے) اور نابالغ بچہ اس حکم میں مثل معقل کے ہے (یعنی اگر نابالغ بچہ کو  
 اسکی ماں یا نانی مار ڈالے تو اس بچہ کا باپ چاہے تو اس سے قصاص لے لے اور چاہے خونبہا لینے معاف نہ کرے)  
 اور اگر ایک مقتول کے کئی وارث ہیں جن میں بعض بالغ ہیں بعض نابالغ ہیں تو بالغوں کو اختیار ہے کہ  
 نابالغین کے بالغ ہونے سے پہلے قاتل سے قصاص لے لیں (ان کے بالغ ہونے کا انتظار نہ کریں)  
 اگر کوئی شخص کسی کو پھاڑے (غیرہ) سے مار ڈالے تو اگر اسنے وہاں کی طرف سے مارا ہے تو یہ قاتل ہے (اگر  
 سے قصاص لیا جائیگا اور اگر موٹا کی طرف سے مارا ہو تو قصاص نہ لیا جائیگا کیونکہ موٹا کی طرف سے مارنا  
 ایسا ہے جیسا پتھر یا لاشی سے مارنا اس میں قصاص نہیں آتا اگر تا خونبہا آئیگی) جیسا کہ کوئی گلا گھونٹ کر  
 یا پانی میں ڈبو کر مار دے (کہ اس صورت میں بھی قاتل کے کنبہ قبیلہ کو خونبہا ہی دینی آئیگی قاتل پر قصاص  
 نہ آئیگا) اگر کسی نے ایک آدمی کو جہان کر زخمی کر دیا تھا جس سے وہ چار پائی پر سوار ہو گیا اس سے اٹھنا نہ  
 گیا اور آخر کو وہ اسی تکلیف میں مر گیا تو اب اس زخمی کرنے والے سے قصاص لیا جائیگا لگو اس زخم  
 سے اس وقت نہیں مرا اور بظاہر اپنی موت مرا ہے مگر چونکہ اسکے مرنا سبب زخم ہے لہذا اسی کو ذمہ ہیگا  
 اگر ایک شخص نے اپنے آپکو زخمی کر لیا تھا اور بعد میں مثلاً زید نے بھی اس زخمی کے ایک زخم کر دیا اور زید کے بعد  
 ایک شیر نے یا سانپ نے بھی اسے زخمی کر دیا اور ان سب کے زخم کھانے کے بعد وہ مر گیا تو زید کو اسکی ایک تہائی  
 خونبہا دینی پڑیگی۔ وفت اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص تین طرح کے زخموں میں مرا ہے مگر ان میں ایک زخم تو ایسا ہے کہ اسکی  
 باز پرس نہ دنیا میں ہے نہ آخرت میں مثلاً شیر یا سانپ کا زخم کیونکہ وہ مکلف ہی نہیں ہیں جو ان سے باز پرس  
 اور ایک زخم ایسا ہے کہ اسکی باز پرس آخرت میں ہی ہوتی دنیا میں نہیں ہوتی وہ اسکا اپنے آپکو زخمی کر لینا ہے اور  
 ایک زخم ایسا ہے کہ اسکی باز پرس دنیا میں ہی ہے اور آخرت میں بھی ہوگی وہ یہاں زید کا زخم ہے جس اسی طرح اسکی  
 خونبہا ان تینوں زخموں پر پڑیگی اور چونکہ پہلے دو زخموں کی دنیا میں باز پرس نہیں لہذا ان زخموں والے یہاں  
 بری رہے اور زید کے زخم کی یہاں باز پرس ہوئے کیے باعث زید کو تہائی خونبہا دینی آئی۔ (از حاشیہ اصل بلفظاً)  
 وفت اگر کوئی شخص مسلمانوں پر تلوار سے قتل کرے (بھی) مار ڈالنا ضروری ہے۔ ایسا کوئی کی مار ڈالنے سے کوئی چیز  
 وجہ بن نہیں ہوتی (یعنی نہ قصاص اور نہ خونبہا) اگر کسی شخص نے رات کو یوں کو شہر میں یا شہر سے باہر  
 شخص کے مارنے کو تلوار اٹھائی یعنی بارات کو شہر میں یا دن کو شہر سے باہر لاٹھی مارنے کو اٹھائی تھی

یہ یعنی مارنے کا ارادہ کر کے کسی کو مار ڈالنا ہے

اتفاق سے اسی ٹائٹل لکھی والے یا تلوار والے کو مار ڈالا تو اب اسکے ذمہ کچھ نہیں ہے۔ یہ ایک قصاص خون نہیں  
کیونکہ اس نے اپنی جان بچانے کو مارا ہی اور اگر شہر میں دن کو مثلاً زید نے عمرو پر لاٹھی اٹھائی تھی اور عمرو نے  
اقاب دیا کہ زید کو مار ڈالا تو اب عمرو سے خون کا بدلہ خون لیا جائیگا۔ اگر ایک دیوانہ نے دوسرے پر (مثلاً  
زید پر) تلوار کھینچتی تھی اور اسے اس دیوانہ کو قصداً مار ڈالا تو اس پر دیوانہ کی خونبھادی ہی واجب ہے (اور ضروری)  
ہوگی۔ شیطاح اگر کسی لڑکے نے دوسرے پر تلوار سونپتی تھی اور اسے اس لڑکے کو مار ڈالا تو اس کو بھی اس لڑکے  
کی خونبھادی ہی پڑے گی۔ علیٰ ہذا القیاس اگر کسی کے جانور نے کسی پر حملہ کیا تھا اور اس شخص جانور کو جان ہی مار ڈالا  
تو اس کو اس جانور کی قیمت مالک کو دینی پڑے گی۔ اگر ایک شخص پر دوسرے شخص مثلاً زید تلوار کا ایک ہاتھ پکڑ کر  
چلا گیا اور بعد میں دوسرے مثلاً عمرو نے اس خریب کا کام تمام کر دیا تو اس صورت میں پہلا قاتل قتل  
کیا جائیگا۔ اگر کسی کے گھر میں چور گھس گیا تھا اور وہ مال چراگے باہر نکال آیا اور گھر والے نے چور کا بچھا کر کے  
اس کو مار ڈالا تو اس مارنے والے (یعنی مالک مال کے ذمہ کچھ نہیں ہے)۔

اب القصاص فيما دون النفس

(خون گڑا اپنے سے پیچھے کیے قصور و کابھیان)

ت اگر کسی نے ایک شخص کا ہاتھ پیچھے پر سے کاٹ ڈالا تو اس کاٹنے والے کا ہاتھ بھی پیچھے ہی رہے گا ناجائز اگرچہ اس کا ہاتھ اس کے ہاتھ سے لٹکا ہو اور یہی حکم ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کا ہاتھ گتے پر سے کاٹ ڈالا تو اس کاٹنے والے کا بھی گتے ہی پر سے کاٹنا جائے اگر کسی نے دوسرے کی ناک کاٹنا یا ایک کان کاٹ لیا تو یا ایک آنکھ ایسی طرح پھوٹی کہ اس کی روشنی بالکل جاتی رہی مگر وہ نکلی نہیں اپنی جگہ ہی پر رہی تو ان تینوں صورتوں میں اس کو بھی اتنی ہی جزا دی جائے گی (اسی کا نام عینا کا قصاص ہے یعنی اس سے ان اعضا کا قصاص لیا جائیگا) اور اگر اس کے مارنے سے آنکھ باہر نکل آئی ہو تو اب آنکھ کا قصاص نہیں لیا جائیگا بلکہ خونہ مالائی جائے گی جس کی مقدار اگے بیان ہوگی اگر کوئی کسی کا دانت توڑ دے تو اس کے بدلے میں دانت ہی توڑا جائیگا اگرچہ دونوں کے دانتوں میں چھوٹے بڑے ہوں یا فرق ہو اور جو زخم ایسا ہو کہ اس میں ممانت ہو سکتی ہو (یعنی اسی زخم کی برابر زخمی کرنے والے کے زخم کیا جاسکتا ہو) کی زیادتی کا احتمال نہ رہتا ہو) تو اس کا قصاص لیا جائیگا (یعنی اتنا ہی زخم کر دیا جائے گا) اور (دانت کے سوا اور ٹوٹی ہوئی کسی چیز سے سینہ میں (ایسا

ہو نامشکل ہو کہ جس طرح ایک نے دوسرے کی ہڈی توڑی ہے اسی طرح اسکی بھی ہڈی توڑ دیا جائے اور قصاص انیکہ  
دار مدار مماثلت اور برابری پر ہی اگر مرد و عورت کا ہاتھ پیر کاٹ ڈالے یا عورت مرد کا ہاتھ یا پیر کاٹ ڈالے تو ان  
میں قصاص نہیں لیا جائیگا (کیونکہ مرد و عورت کے ہاتھ پیر میں بہت فرق ہوتا ہے ان میں مماثلت نہیں  
ہو سکتی) اسی طرح اگر ایک آزاد آدمی نے غلام کا یا غلام نے آزاد آدمی کا یا ایک غلام نے دوسرے غلام کا  
ہاتھ پیر کاٹ ڈالا تو ان میں بھی مماثلت نہ ہونیکے سبب قصاص نہیں آسکتا۔ ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ پیر  
برابر ہیں ان میں اگر ایک دوسرے کا ہاتھ یا پیر کاٹ ڈالے تو اس سے قصاص لیا جائیگا۔ اگر کوئی کسی کا  
نصف کھائی پر سے ہاتھ کاٹ ڈالے تو اس سے بھی قصاص نہیں لیا جائیگا (کیونکہ اس صورت میں ہڈی ضرور  
ٹوٹے گی اور ہڈی کے ٹوٹنے میں برابری کرنی مشکل ہے) اور پیٹ کا زخم اگر اچھا ہو جائے تو اس میں بھی قصاص  
نہیں ہوا ورنہ زبان اور ذکر کے کاٹ ڈالنے میں قصاص ہے (کیونکہ یہ دونوں اعضا بھی سکتے پھیلے ہیں  
ان میں بھی برابری کرنی مشکل ہے) ہاں اگر ذکر میں سے صرف سپاری (پوری) اکائی ہوگی تو اس وقت  
میشک کاٹنے والے سے قصاص لیا جائیگا اگر کسی کا ہاتھ شل ہو یا انگلیاں چھوٹی ہوں اور یہ ایک اچھو  
آدمی کا ہاتھ یا انگلیاں کاٹ دے تو اب اسکو اختیار ہے کہ چاہے اپنے ہاتھ کے بدلے میں اس کا  
سوکھا ہوا ہاتھ کاٹ دے اور یا اپنے ہاتھ کاٹنے کے روپے لے لے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک  
شخص دوسرے کا سر پھوڑ دے اور پھوڑنے والے کا سر بہت بڑا ہو (اور دوسرے کا چھوٹا ہو تو چاہے  
یہ بدلے میں اس کا سر پھوڑ دے اور چاہے اس زخم ہونے کے روپے لے لے) **فصل** اگر قصاص لینے والے  
ارینی مقتول کے وارث (مال لینے پر راضی ہو جائیں تو قاتل کو یہ مال بھی دینا ہوگا (تھوڑا ہو یا بہت ہو)  
اور قصاص ساقط ہو جائیگا۔ اگر ایک آزاد اور ایک غلام ملکر کسی کو مار ڈالیں اور پھر یہ آزاد (قاتل)  
اور اس غلام (قاتل) کا آقا کسی سے کہیں کہ تم ان دونوں کے خون کرنے کے عوض ایک ہزار پر  
صلح کرو اور اسنے اتنے ہی پر کراوی تو یہ روپیہ دونوں کو نصف نصفی دینا پڑیگا۔ **وف** یعنی ہنور و بیہ  
اس آزاد کو دینے ہونگے اور بائیسواں غلام کے آقا کو۔ کیونکہ قتل دونوں نے کیا ہے ت اگر مقتول  
کے چند وارث ہوں اور ان میں سے ایک اپنے حصہ کے عوض کسی قدر مال پر صلح کرے یا معاف  
کر دے تو اب اور وارثوں کو بھی خونہا کا حصہ ہی ملے گا (اب وہ قصاص نہیں لے سکیں گے)  
اگر کئی آدمی ملکر ایک آدمی کو مار دیں تو اسکے قصاص میں وہ سب مارے جائیں گے اور اگر ایک آدمی



کئی کو مار دی تو ان کے قصاص میں بھی اس کیلئے ہی کو مارا کافی ہوگا (یہ نہیں ہو سکتے گا کہ ایک کے قصاص میں اسے مار کر باقی مقتولین کی خونہا اس سے دلوائیں) پس اگر اس صورت میں ان مقتولوں کے وارثوں میں سے فقط ایک کے وارث یا ایک وارث آیا اور اسکی درخواست پر وہ قاتل قصاص میں مار دیا گیا تو اب باقی مقتولوں کے وارثوں کا حق ساقط ہو جائیگا جیسا کہ قاتل کے مرجعے کی صورت میں ساقط ہو چکا تھا (اور پھر قاتل کے وارثوں سے اسکا مواخذہ نہیں رہتا) اگر دو آدمیوں نے ملکر ایک آدمی کا ایک ہاتھ کاٹ دیا تھا تو اس ایک کے عوض میں ان دونوں کے ہاتھ نہ کاٹے جائیں ہاں ان دونوں سے اس ہاتھ کی خونہالی جائیگی یعنی چونکہ یہ ہاتھ کا تلف ہونا ان دونوں کے فعل سے ظہور میں آیا ہے تو نصف خونہا ان دونوں کے ذمہ لازم ہے اب ہر ایک سے چوتھائی چوتھائی خونہالی جائیگی۔ اور یہ انکو اپنے ہی مال میں سے دینی پڑے گی۔ کیونکہ قصداً قصور کرنے سے لازم آتی ہے وہ کذبہ قبیلے کے ذمہ نہیں ہو کر تہیۃ تکالیف الحرجت اگر ایک آدمی نے دو آدمیوں کے دونوں ہاتھ کاٹ ڈالے تو ان دونوں کو اختیار ہے کہ ایک ہاتھ کے عوض میں اسکا دامنہا کاٹ لیں اور دوسرے ہاتھ کی اس سے خونہالے لیں اور اگر ان دونوں میں سے ایک یہاں تھا اور اسنے دعویٰ کی اپنے ہاتھ کے عوض میں اسکا ہاتھ کو ادا یا تو اب دوسرے کو اس کے ہاتھ کے عوض میں نصف خونہالیگی۔ اگر کوئی غلام جان بوجھ کے خون کر نیکا اقرار کر لے تو اسے قصاص میں قتل کر دیا جائیگا۔ اگر ایک آدمی نے دوسرے کے قصداً تیر مارا تھا یا بندوق ماری تھی اور وہ تیر ایک کے پیچ کو نکل کر دوسرے کے جا لگا اور یہ دونوں مر گئے تو اس تیر چلانیوالے (یا بندوق چلانیوالے سے) پہلے آدمی کا قصاص لیا جائیگا اور دوسرے کی خونہالی اسکی وجہ یہ ہو کہ دوسرے کو اسنے قصداً قتل نہیں کیا بلکہ وہ خطا قتل ہو گیا ہے یعنی اس کے غلطی سے تیر لگ گیا ہے اور اس طرح کے قتل کرنے میں خونہالی دینی پڑا کرتی ہے۔ بخلاف پہلے خون کے کہ وہ اسنے قصداً کیا ہے اور قصداً خون کرنا قصاص لازم ہونے کا سبب ہے (از حاشیہ جمل) و مترجم فصل اگر ایک شخص نے دوسرے کا اول ہاتھ کاٹا اور پھر اسے جان سے ہی مار دیا تو اس سے ان دونوں فعلوں کا مواخذہ کیا جائیگا بلکہ ہے کہ یہ دونوں حرکتیں اسنے ناوانستہ کی ہوں یا اسکی غلطی سے ہوگی ہوں (جسکو خطا ہو جائے کہتے ہیں) اور یا ایک اسنے ناوانستہ کی ہو اور دوسری غلطی سے اور برابر ہے کہ ہاتھ کا زخم کھا کر وہ اچھا بھی ہو گیا ہو یا نہ ہو اور غرض یہ ہے کہ ان مذکورہ سبب صورتوں میں دونوں حرکتوں کا مواخذہ اس سے ضروری کیا جائیگا) ہاں اگر ایسا موقع ہو کہ ایک شخص کی غلطی سے دوسرے کا ہاتھ کاٹ گیا اور پھر یہ ہاتھ اچھا نہیں ہوا تھا کہ غلطی سے

لے اور وہ خونہالی نصف خونہالی ہوتی ہے یا اسکا ہاتھ کاٹ دیا گیا ہے اس کے ذمہ اس کا ہاتھ کاٹ دینا پڑے گا۔ کیونکہ قصداً قصور کرنے سے لازم آتی ہے وہ کذبہ قبیلے کے ذمہ نہیں ہو کر تہیۃ تکالیف الحرجت اگر ایک آدمی نے دو آدمیوں کے دونوں ہاتھ کاٹ ڈالے تو ان دونوں کو اختیار ہے کہ ایک ہاتھ کے عوض میں اسکا دامنہا کاٹ لیں اور دوسرے ہاتھ کی اس سے خونہالے لیں اور اگر ان دونوں میں سے ایک یہاں تھا اور اسنے دعویٰ کی اپنے ہاتھ کے عوض میں اسکا ہاتھ کو ادا یا تو اب دوسرے کو اس کے ہاتھ کے عوض میں نصف خونہالیگی۔ اگر کوئی غلام جان بوجھ کے خون کر نیکا اقرار کر لے تو اسے قصاص میں قتل کر دیا جائیگا۔ اگر ایک آدمی نے دوسرے کے قصداً تیر مارا تھا یا بندوق ماری تھی اور وہ تیر ایک کے پیچ کو نکل کر دوسرے کے جا لگا اور یہ دونوں مر گئے تو اس تیر چلانیوالے (یا بندوق چلانیوالے سے) پہلے آدمی کا قصاص لیا جائیگا اور دوسرے کی خونہالی اسکی وجہ یہ ہو کہ دوسرے کو اسنے قصداً قتل نہیں کیا بلکہ وہ خطا قتل ہو گیا ہے یعنی اس کے غلطی سے تیر لگ گیا ہے اور اس طرح کے قتل کرنے میں خونہالی دینی پڑا کرتی ہے۔ بخلاف پہلے خون کے کہ وہ اسنے قصداً کیا ہے اور قصداً خون کرنا قصاص لازم ہونے کا سبب ہے (از حاشیہ جمل) و مترجم فصل اگر ایک شخص نے دوسرے کا اول ہاتھ کاٹا اور پھر اسے جان سے ہی مار دیا تو اس سے ان دونوں فعلوں کا مواخذہ کیا جائیگا بلکہ ہے کہ یہ دونوں حرکتیں اسنے ناوانستہ کی ہوں یا اسکی غلطی سے ہوگی ہوں (جسکو خطا ہو جائے کہتے ہیں) اور یا ایک اسنے ناوانستہ کی ہو اور دوسری غلطی سے اور برابر ہے کہ ہاتھ کا زخم کھا کر وہ اچھا بھی ہو گیا ہو یا نہ ہو اور غرض یہ ہے کہ ان مذکورہ سبب صورتوں میں دونوں حرکتوں کا مواخذہ اس سے ضروری کیا جائیگا) ہاں اگر ایسا موقع ہو کہ ایک شخص کی غلطی سے دوسرے کا ہاتھ کاٹ گیا اور پھر یہ ہاتھ اچھا نہیں ہوا تھا کہ غلطی سے

اُس نے اُس کیٹے ہوئے ہاتھ واسے کو قتل بھی کر دیا تو اس صورت میں اسکے ذمہ بیشک ایک ہی خونبھا واجب ہوگی۔ جیسا کہ ایک شخص نے دوسرے کے سو کوڑے مارے تھے نوے کوڑے تو وہ سہارا گیا اور تندرست رہا اور باقی کے دس کوڑے کھائے مر گیا تو اس صورت میں بھی ایک ہی خونبھا لازم ہوتی ہے اگر ایک شخص کو دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا تھا پھر اُس ہاتھ کیٹے ہوئے نے اپنا ہاتھ کٹنا معاف کر دیا اور بدل لینے سے دست برداری ظاہر کر دی اور اُسکے بدل اسی ہاتھ کے صدمہ سے مر گیا تو اس ہاتھ کاٹنے والے کے اسکے ہاتھ کا روپیہ بھجنا پڑے گا۔ اگر ایسے یون کہہ کے معاف کیا تھا کہ یہ ہاتھ کاٹنا بھی معاف کرنا ہوں اور جو کچھ اس کے بعد میں مجھ پر گزرے وہ بھی معاف کرنا ہوں یا یوں کہہ دیا تھا کہ میں اسکی اس خطا ہی سے درگزر کرتا ہوں تو اب وہ ہاتھ کاٹنے والا بیشک سب ہی رہے گا۔ پس اگر ان دونوں صورتوں میں ہاتھ غلطی سے کٹ گیا تھا (اور پھر یہ معافی کی صورت پیش آئی) تو یہ خونبھا کی معافی اس معاف کرنے والے کے تہائی مال سے منظور ہوگی۔ اور اگر قصداً ہاتھ کاٹا گیا تھا اور پھر یہ صورت ہوئی تو خونبھا کی معافی کل مال سے منظور ہوگی یعنی اگر معاف کرنے والے کے پاس اتنا مال ہے کہ خطا کی صورت میں تہائی مال میں سے ایک ہاتھ کی خونبھا پوری ہو سکے تو وہاں اس خونبھا کی کمی اُس ہاتھ کاٹنے والے کے وارثوں سے لیکر پوری کی جائیگی اور اگر قصداً کاٹا تھا تو اس وقت اُس مرنے والے کے کل مال سے خونبھا محسوب ہوگی۔ اور وجہ اس محسوب کرنے کی یہ ہے کہ مرنے والے کا جس قدر مال ہے وہ سب وارثوں کا ہو گیا ہے اگر خطا کی صورت میں بھی کل ہی مال میں سے محسوب کریں تو ورثہ کی حق تلفی ہوتی ہے۔ لہذا حتی الوسع ان کے حق کا لحاظ کیا جائیگا۔ (از حاشیہ ممل) بت اگر ایک عورت نے ایک مرد کا ہاتھ قصداً کاٹا تھا پھر اُس مرد نے اپنے ہاتھ کاٹا تو ان اُس کا ہر ٹھیکہ اگر اُس سے نکاح کر لیا اور اُسکے بعد اس ہاتھ ہی کی تکلیف سے مر گیا تو اس عورت کو (اس مرد کے واسے کے ترکہ میں سے) ہر مثل دلایا جائیگا اور عورت کو اپنے ہی مال میں سے اُسکے ہاتھ کاٹا تو ان یعنی خونبھا دینی ہوگی اور اگر اس عورت نے غلطی سے کاٹ دیا تھا تو اب خونبھا عورت کے کنبے قبیلہ پر پڑے گی۔ اور اگر اسی مرد نے اس سے نکاح یون کہہ کے کیا تھا کہ اس ہاتھ کے کٹنے پر اور جو صورت اس سے آئندہ پیش آئے سب کو ہر قرار دیکر نکاح کرنا ہوں یا اس عورت کی اس خطا ہی کو ہر قرار دیا اور پھر اسی تکلیف سے مر گیا تو اپنے ہی اس عورت کا ہر مثل دے گا اور عورت کو کچھ نہیں دینا پڑے گا کیونکہ ہر مرد کے قصداً تو وہ شوہر ہی ختم کر چکا ہے اور اگر عورت نے خطا کاٹا تھا (اور اُسکے ہر نکاح کی بھی دو صورتیں

یعنی ان دونوں صورتوں میں اگر عورت کا مال ہے

ہوئیں جو ابھی مذکور ہوئی ہیں) تو اب عورت کے قبیلہ کے ذمہ سے ہر مثل معاف ہو جائے گا اور مرنے والے نے جو کچھ اپنے خونہا کا حصہ چھوڑا ہوگا اس میں سے ایک تہائی بطور وصیت کے عورت کے قبیلہ کو ملیگا۔ عورت کے قبیلہ کو خونہا کا تہائی حصہ ملنے کی وجہ یہ ہے کہ جب اس عورت کا شوہر ہاتھ ہی کی تکلیف میں مر گیا تو معلوم ہو کہ اس عورت کے ذمہ ہاتھ کی خونہا نہیں ہے بلکہ ایک خون کرنے کی خونہا ہے اور خونہا ہر ہو سکتی ہے مگر چونکہ اس کا شوہر نکاح کے وقت ہاتھ کی تکلیف میں مبتلا تھا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب کوئی بچہ یا بیمار کسی عورت سے نکاح کسی قدر دپے کے عوض میں کرتا ہے تو اس عورت کو ہر مثل ملا کر تاہی۔ اور اگر وہ روپیہ ہر مثل سے زیادہ ہوتا ہے تو وہ وصیت میں شمار ہو کر تاہی لیکن یہاں اس عورت کے حق میں وصیت بھی نہیں کہہ سکتے اس وجہ سے کہ ایسے کی قاتل ہے جسکی وصیت ہم بتائی چاہ رہے ہیں اور قاتل کے حق میں وصیت نہیں ہو سکتی تو اس وجہ سے مجبوراً اس مرنے والی کی یہ وصیت اس عورت کے کنبہ قبیلہ کے لئے ہوگی اور جب یہ وصیت انکے لیے ٹھیر گئی تو عورت کا حق اس خونہا میں صرف ہر مثل ہے اس وجہ سے اسکے قبیلہ کے ذمہ سے ہر مثل ساقط ہو جائیگا اور خونہا کا تہائی حصہ اسکے قبیلہ کو ملیگا۔ مگر ان اتنا اور یا کھنا ضروری ہو کہ یہ تہائی اس عورت میں ہوگی کہ مرنے کے بعد جو کچھ خونہا میں سے بچے وصیت کے ترکہ کی تہائی ہو سکے تاکہ وصیت اس میں جاری ہو سکے (از حاشیہ اصل وغیرہ) اب اگر ایک شخص نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا تھا اسکے بدلہ میں اسکا ہاتھ بھی کاٹا گیا اور بعد میں پہلا شخص اس ہاتھ ہی کی تکلیف کی وجہ سے مر گیا تو اب یہ دوسرا بھی اسکے قصاص میں قتل کیا جائیگا (یعنی کاٹنے والے کا ایک ہاتھ کٹ جانے کے باعث اسکے ذمہ سے خون کا قصاص ممان نہیں ہونے کا) اگر کسی مقتول کا وارث قاتل کا ہاتھ کٹو اگر خون معاف کرنے سے اس وارث کو اس قاتل کے ہاتھ کی خونہا دینی پڑے گی۔

### باب الشہادۃ فی القتل

(اخن کے مقدمہ میں گواہی دینے کا بیان)

ت اگر کوئی خون ہو جائے اور مقتول کے دو پیٹے اسکے خون لینے کے مستحق ہوں اور ان دونوں میں سے ایک غیر حاضر ہو اور دوسرا اس خون کے ہونے پر گواہ پیش کرے تو ابھی یہ حاضر اس قاتل سے قصاص نہیں لے سکتا (جب تک کہ اسکا بھائی نہ آجائے) اور جب وہ غیر حاضر آجائے تو اپنی طرف سے

اسکی وجہ سے اس کا حق تو قصاص ہی ہے لیکن اس کا ہاتھ کاٹنے کا قصاص ممان نہیں ہونے کا (از حاشیہ اصل وغیرہ) اب اگر ایک شخص نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا تھا اسکے بدلہ میں اسکا ہاتھ بھی کاٹا گیا اور بعد میں پہلا شخص اس ہاتھ ہی کی تکلیف کی وجہ سے مر گیا تو اب یہ دوسرا بھی اسکے قصاص میں قتل کیا جائیگا (یعنی کاٹنے والے کا ایک ہاتھ کٹ جانے کے باعث اسکے ذمہ سے خون کا قصاص ممان نہیں ہونے کا) اگر کسی مقتول کا وارث قاتل کا ہاتھ کٹو اگر خون معاف کرنے سے اس وارث کو اس قاتل کے ہاتھ کی خونہا دینی پڑے گی۔

دعویٰ کر کے پھرتے سر سے گواہ پیش کرے کہ قاتل سے دونوں مل کر قصاص کر لیں اور اگر خطا سے خون ہو گیا تھا تو اس وقت خونبھا کا ثبوت دینے کے لئے دوسرے بھائی کا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر ایک ہی بھائی خطا سے قتل کرنے کو گواہوں سے ثابت کر دیا تو وہ خونبھا لینے کا مستحق ہو جائیگا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جب ایسے دو بھائیوں کے باپ نے کسی پر کچھ روپیہ چھوڑا ہو تو یعنی قرض کی صورت میں بھی غیر حاضر بھائی کا انتظار نہیں کیا جائیگا۔ بلکہ اگر یہ موجود ہو تو گواہوں سے قرضہ ثابت کر دیا تو لینے کا مستحق ہو جائیگا۔ طرہ اگر ایک قصاص لینے کے دو بھائی مستحق تھے ایک حاضر دوسرا غیر حاضر اور حاضر کے خون کا ثبوت دینے پر قاتل نے یہ ثابت کر دیا کہ اسکے غیر حاضر بھائی نے اپنا حق (خون میں سے) مجھے معاف کر دیا ہے تو اب اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک شخص نے دو کے ساتھ کے غلام کو قتل کر دیا اور ایک سا بھی غیر حاضر ہے تو ابھی یہ حاضر سا بھی قصاص نہیں لے سکتا جب تک کہ دوسرا اگر دعویٰ کرے کہ اپنے گواہ پیش کر دے۔ اگر کسی مقتول کے تین وارث ہوں اور ان میں سے دو یہ گواہی دین کہ تیسرے وارث نے اپنا حق (قاتل کو) معاف کر دیا ہے تو یہ گواہی لے لو ہوگی ہاں اگر ان کے ثبوت کے بعد قاتل بھی ان دونوں کی تصدیق کرے تو اب اس قاتل کو خونبھا دینی ہوگی اور وہ خونبھا ان تینوں وارثوں پر تین حصہ ہو کر تقسیم ہو جائیگی اور اگر قاتل نے ان دونوں کو چھوڑا تو اب خونبھا میں سے ان دونوں وارثوں کو کچھ نہیں ملیگا۔ ہاں تیسرے کو خونبھا میں سے ایک تہائی حصہ ملیگا اگر دو گواہ یہ گواہی دین کہ فلان شخص نے زید کو (قصداً) مارا تھا اور جب سے وہ چار پانی پر پڑا رہا اور آخر کو مر گیا ہے تو اب اس ماری ہوئے سے قصاص لیا جائیگا۔ اگر خون کے گواہوں کا خون کرنے کے وقت میں یا جگہ میں اختلاف ہو جائے (مثلاً ایک کے رات کو قتل کیا ہو دوسرے دن کو کیا ہو یا ایک کے گھر کے اندر کیا ہو دوسرے کے باہر) یا جس چیز کا راسہ اس میں اختلاف ہو جائے (مثلاً ایک کے لالٹھی سے مارا ہے دوسرے کے ایک ستھیا سے مارا ہے) یا ایک کے لالٹھی سے مارا ہو دوسرے کے جھے خیر نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے تو ان سب صورتوں میں گواہی لے لو ہوگی۔ اگر دو گواہ بالاتفاق یہ بیان کریں کہ (مثلاً زید نے عمر کو مار دیا ہو اور پھر دونوں ہی یہ بھی کہیں کہ ہمیں یہ معاملہ نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے تو اس صورت میں قاتل پر خونبھا لازم ہو جائے گی۔ اگر ایک مقتول کی بابت دو آدمیوں میں سے ہر ایک یہ بیان کرے کہ اسکو

لے لو خونبھا میں سے ایک ملک مال کی قیمتوں دار قتل کو روک دینا ہوگی اگر کسی نے وارثوں سے معاف کر دیا ہے تو اب اس قاتل کو خونبھا دینی ہوگی اور وہ خونبھا ان تینوں وارثوں پر تین حصہ ہو کر تقسیم ہو جائیگی اور اگر قاتل نے ان دونوں کو چھوڑا تو اب خونبھا میں سے ان دونوں وارثوں کو کچھ نہیں ملیگا۔ ہاں تیسرے کو خونبھا میں سے ایک تہائی حصہ ملیگا اگر دو گواہ یہ گواہی دین کہ فلان شخص نے زید کو (قصداً) مارا تھا اور جب سے وہ چار پانی پر پڑا رہا اور آخر کو مر گیا ہے تو اب اس ماری ہوئے سے قصاص لیا جائیگا۔ اگر خون کے گواہوں کا خون کرنے کے وقت میں یا جگہ میں اختلاف ہو جائے (مثلاً ایک کے رات کو قتل کیا ہو دوسرے دن کو کیا ہو یا ایک کے گھر کے اندر کیا ہو دوسرے کے باہر) یا جس چیز کا راسہ اس میں اختلاف ہو جائے (مثلاً ایک کے لالٹھی سے مارا ہے دوسرے کے ایک ستھیا سے مارا ہے) یا ایک کے لالٹھی سے مارا ہو دوسرے کے جھے خیر نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے تو ان سب صورتوں میں گواہی لے لو ہوگی۔ اگر دو گواہ بالاتفاق یہ بیان کریں کہ (مثلاً زید نے عمر کو مار دیا ہو اور پھر دونوں ہی یہ بھی کہیں کہ ہمیں یہ معاملہ نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے تو اس صورت میں قاتل پر خونبھا لازم ہو جائے گی۔ اگر ایک مقتول کی بابت دو آدمیوں میں سے ہر ایک یہ بیان کرے کہ اسکو

مین نے ہی مارا ہے اور مقبول کا وارث یہ دعویٰ کرے کہ تم دونوں نے ملکر مارا ہے تو اب وارث کو ان دونوں کے قتل کر دینے کا اختیار ہے۔ اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ہو تو وہ لغو ہوگی۔ مثلاً ایک مقتول کی بہن دو گواہ یہ گواہی دین کہ اس کو اکیلے عبداللہ نے مارا ہے اور وہ گواہوں کو اہی دین کہ اس کے عہد الرحمن ہی نے مارا ہے اور وارث کا دعویٰ یہ ہے کہ عبداللہ و عہد الرحمن دونوں نے ملکر مارا ہے تو یہ دونوں گواہیوں لغو ہو جائیگی کیونکہ یہاں مشہور یعنی وارث جسکی گواہی دی جا رہی ہے خود ہی گواہوں کی تکذیب کر رہا ہے تو اب یہ گواہ قابل اعتبار کیسے ہو سکتے ہیں ۱۲ (از ملا سکیں مختصراً)

### باب فی اعتبار حالۃ الفحل

ت (ا آدمی کے مرنے میں) کمان سے تیر نکلنے کے وقت کا اعتبار کیا جاتا ہے مثلاً کسی نے ایک مسلمان تیر چلایا ابھی تیر اسکے لگا نہیں کہ وہ مرتد ہو گیا اور بعد میں تیر لگ کے مر گیا تو اس صورت میں تیر مارنے والے کو بڑبہا دینی پڑے گی کیونکہ کمان سے تیر نکلنے کے وقت وہ مسلمان تھا اور اگر ایک کافر کے تیر مارا اور تیر نکلنے سے پہلے وہ مسلمان ہو گیا (بعد میں تیر لگ کے مر گیا) تو اب مارنے والے کے ذمہ کچھ نہیں کیونکہ جو مر رہا ہے کمان سے تیر نکلنے کی وقت وہ کافر تھا اور اگر کسی نے ایک غلام کے تیر مارا تھا اور تیر نکلنے سے پہلے وہ آزاد ہو گیا یعنی اتفاقاً اسی وقت اسکے آقا نے آزاد کر دیا اور بعد میں تیر لگ کے مر گیا تو اب تیر مارنے والے کو اسکی قیمت دینی پڑے گی کیونکہ غلام کو مار دینے کی صورت میں اسکی قیمت ہی دینی پڑا کرتی ہے اور تیر چلنے کے وقت یہ غلام ہی تھا اگر کسی زانی پر سنگساری کا حکم ہونے کے بعد ایک شخص نے پتھر مارا تھا ابھی پتھر اُس کے لگا بھی نہیں تھا کہ زنا کے گواہوں میں سے ایک گواہ پھر گیا اور بعد میں اس کے پتھر لگا اور اُس پتھر کی زد سے وہ مر گیا تو اس پتھر مارنے والے کو اُس کے خون کا تاوان نہیں دینا آئے گا ف اسکی وجہ یہ ہے کہ جس وقت اس مارنے والے نے پتھر پھینکا تھا اُس وقت اُس کا سنگسار کرنا واجب تھا اگرچہ زنا کے گواہوں میں سے ایک گواہ کے پھرنے کے بعد وہ سنگساری کا مستحق نہ رہا مگر چونکہ وہ زنا کے آئے میں پتھر یا تیر کے پھینکنے کے وقت کا اعتبار ہوتا ہے لہذا یہ مارنے والا بری کیا جائیگا (۱۲ فتح) ت اگر ایک مسلمان نے (بسم اللہ کہہ کر) شکار کے تیر مارا اور اس کے تیر نکلنے سے پہلے وہ مرتد ہو گیا اور اب تیر لگ کے وہ شکار مر گیا تو یہ شکار حلال ہوگا کیونکہ

اس کا وقت اور وارث کا کافر ہونا یا نہ ہونا اس کے قتل کے وقت سے پہلے کی بات ہے ۱۲ از فقہ احمد



کمان سے تیر نکالنے کے وقت وہ مسلمان تھا اور اعتبار اسی وقت کا ہوتا ہے اور اگر کافر نے تیر مارا تھا اور آگے یہی مذکورہ صورت ہوئی تو یہ شکار حلال نہیں ہونیکا۔ اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پہلے یہ احرام سے نکل گیا اور بعد میں وہ شکار اس تیر کی زد سے مر گیا تو اس مار نیوالے کو اسکی جزا دینی چاہیے گی (کیونکہ اسنے احرام کی حالت میں تیر مارا تھا) ہاں اگر کسی نے تیر چلانیکے بعد احرام باندھا اور اب شکار تیر کھا کے مر گیا تو اسکی جزا دینی ہوگی (کیونکہ تیر چلانیکے وقت محرم نہ تھا)

### کتاب الدیات

(خونہاؤن کی مقدار وغیرہ کا بیسان)

ت شبہ عہ کی خونہا (کی مقدار) مثلاً اونٹن میں چار قسم کے نبت مختل سے لیکر جذبہ تک و اگر شبہ عہ وغیرہ میں کسی کو شبہ ہو تو ابھی کتاب الجنایات میں اسکی پوری تفصیل گزر چکی ہو وہاں دیکھ لینی چاہیے۔ نبت مخاض اونٹنی کے اُس بوتے کو کہتے ہیں جو برس روز کا ہو کر دوسرے میں لگ گیا ہو تو پچیس بوتے تو اس عمر کے دینے ہونگے اور پچیس وہ کہ جو دوسرے کے ہو کر تیسرے میں لگ گئے ہوں اور پچیس ایسے کہ جو تین سال کے ہو کر چوتھے میں لگ گئے ہوں اور پچیس ایسے کہ جو چار سال کے ہو کر پانچویں میں لگ گئے ہوں۔ چار قسموں سے یہی کہتے دینے مراد ہیں اور جذبہ اس اخیر کی قسم کو کہتے ہیں ۱۲ مترجم بڈ ہانوی) اور نبت خونہا فقط اونٹوں ہی میں ہے کیونکہ کئی قسم کے برابر دینے پڑتے ہیں۔ بخلاف روپوں وغیرہ کے خونہا کے کہ ان میں آدمی ایک طرح کے دیکھتا ہے اور خطا سے قتل کرنے کی خونہا کے بھی سوا اونٹ میں مگر بائچ قسم کے کہ جن میں بیش نبت مختل ہوں بیش ابن مخاض ہوں بیش نبت لبون ہوں بیش رقتے ہوں اور بیش جذبے ہوں یا ہزار دنیا ہوں یا دس ہزار دوم ہوں (یعنی اگر اونٹ میسر نہ ہوں تو اتنا نقد دے) اور ان دونوں (یعنی شبہ عہ اور شبہ خطا) کا کفارہ وہی ہے جو قرآن شریف میں مذکور ہے یعنی ایک مسلمان غلام یا لونڈی آزاد کرنا اگر یہ نہ ہو سکے تو دوسرے کے لگاتار روزے رکھنے جو پانچویں کے آخر نصف رکوع و ماکان لمومن میں مذکور ہے (۱۲ مترجم بڈ ہانوی عفی عنہ) ت قتل کے کفارے میں (ساٹھ آدمیوں کو) کھانا کھلا دینا یا ایسے بچہ آزاد کرنا جو ابھی اپنی ماں ہی کے بیٹھ میں ہے کافی نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر کوئی غلام ابھی دو دھ پتیا ہے اور اسکے ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہے تو اس کا آزاد کرنا



اور اگر سر کا زخم مغز تک پہنچ گیا ہو یا پیش کا زخم پیٹ کے اندر تک پہنچ گیا ہو تو مارنے والے کو تہائی خون بہا  
دینی پڑے گی اور اگر پیش کا زخم مگر تک پہنچ گیا ہو تو پوری خون بہا کی دو تہائی دینی ہوگی اور چوٹ ایسی  
ہو کہ اس میں کھال اتر جائے اور خون نہ نکلے یا خون پھلک جائے اور سبب نہیں یا وہ کہ جس میں کچھ  
پہنچے بھی لگے یا کھال کٹ جائے یا کھال کے ساتھ کچھ گوشت بھی کٹ جائے یا زخم ہڈی کی پھلی تک  
پہنچ جائے تو ان کی سزا میں حسب قدر روپیہ ایک عادل آدمی کہہ دے وہی دینا ہوگا سو لے ایک سبب  
پہلی قسم کے زخم کے کہ جس میں ہڈی نظر آنے لگے وہ اگر قصداً کیا ہوگا تو اس کا قصاص لیا جائیگا یعنی  
اس کے عوض میں زخم کرنے والے کے بھی اتنا ہی زخم کیا جائیگا۔ اور ایک ہاتھ کی ساری انگلیاں کاٹ دینے  
میں نصف خون بہا ہو اگرچہ مع ہتھیلی کے کاٹ دی ہوں اور اگر کسی نے آدمی کھائی پر سے ہاتھ کاٹ دیا ہو  
تو اس کے ذمہ ساری انگلیوں کے بدلے نصف خون بہا ہوگی اور باقی نصف کھائی کے جس قدر روپیہ ایک  
عادل (سچا) معتبر آدمی کہہ دے وہ بھی دینا ہوگا اور اگر ہتھیلی اس طرح کاٹی ہو کہ ایک انگلی ہی الگ  
ہو گئی ہو تو اس میں پوری خون بہا کا دسواں حصہ دینا ہوگا۔ اور اگر ہتھیلی کے ساتھ دو انگلیاں الگ  
ہوئی ہوں تو پوری خون بہا کا پانچواں حصہ دینا پڑے گا باقی نقطہ ہتھیلی کے کاٹنے میں کچھ نہیں ہو اگر  
کوئی ٹھیکہ کا آدمی تھا اور اس کی وہ زائد انگلی کسی نے کاٹ دی یا بچہ کی آنکھ میں چوٹ مار دی یا اس کا عضو  
تناسل کاٹ دیا یا زبان کاٹ دی تو پس اگر ان اعضا کے بے عیب رہنے کا حال آنکھ میں دیکھنے اور  
ذکر میں حرکت کرنے اور زبان میں بولنے سے کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ان صورتوں میں جو کچھ روپیہ ایک عادل  
آدمی کہے وہ دینا پڑے گا۔ اگر ایک شخص کا کسی نے سر زخمی کر دیا تھا جس کی وجہ سے اس کی عقل جاتی رہی  
یا سر کے بال بالکل اڑ گئے اور پھر نہ جھے تو اس صورت میں زخمی کرنے والے کے ذمہ پوری خون بہا آئے گی  
اور اس خون بہا ہی میں اس زخم کے تادان کا بھی روپیہ ہوگا (یعنی اس زخم کے بدلے میں اور علیٰ زمین  
لیا جائیگا اور اگر ایسے زخمی کرنے سے کانوں کا سننا بند ہو گیا یا بینائی جاتی رہی یا زبان بند ہو گئی اگر  
اب وہ بول نہیں سکتا تو ان تینوں اعضا کا تادان اس خون بہا میں داخل نہ ہوگا بلکہ اس کے بدلے کا  
روپیہ مارنے والے کو الگ دینا پڑے گا۔ اور اگر کسی کے سر میں ایسا گہرا زخم آیا کہ اس زخم کے صدر میں  
دونوں آنکھیں جاتی رہیں یا کسی کی ایک انگلی کاٹ دی گئی اور اس کے کٹنے سے دوسری انگلی بھی ٹوٹ  
گئی یا اوپر کا پورا کاٹا تھا اور اس کے نیچے کی باقی انگلی بھی ٹوٹ گئی یا سارا ہاتھ ہی نکلا ہو گیا یا کسی نے

دوسرے کا نصف دانت توڑا تھا اس سے باقی رہا ہوا بھی سیاہ پڑ گیا تو ان صورتوں میں اس مجرم پر قصاص نہیں آتا بلکہ ہر عضو کے بدلے میں خونہا کے طور پر اس کے ذمہ روپیہ دینا ہوگا اگر ایک شخص نے دوسرے کا دانت اکھاڑ دیا تھا۔ اس کی جگہ دوسرا دانت نکل آیا تو اب اکھاڑنیوالے کے ذمہ سے اس کا تاوان معاف ہو جائیگا۔ اور اگر جبکہ دانت اکھاڑا تھا اس نے اپنے دانت کی بدلہ میں اس کا دانت اکھاڑ دیا تھا اور اس پہلے کا دانت جاتا اب اس دوسرے اکھاڑنیوالے کو پہلے والے کا دانت کا روپیہ بھرنا پڑیگا اور اگر کسی دوسرے کا سر زخمی کر دیا تھا پھر وہ زخم بھر گیا اور اس کا کچھ نشان بھی نہ رہا ویسے ہی مارنے سے ایک آدمی زخمی ہو گیا تھا اور پھر اچھا ہو گیا اور اس کا نشان جا رہا تو ان دونوں صورتوں میں مارنیوالے پر کچھ تاوان نہ آئیگا اور جب تک کہ زخمی اچھا نہ ہو جائے اس کے زخم کا قصاص لینا چاہیے۔ یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ قصاص فی الحال ہی لینا چاہیے۔ کیونکہ قصاص کا سبب ظاہر ہو چکا ہو اب تاخیر نہیں ہو سکتی اور ہماری دلیل امام احمد اور دارقطنی کی یہ روایت ہے کہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قہی القہیں من جرم صاحبہ حتی یرع صاحبہ یعنی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے منع فرمایا کہ زخم اچھا ہونے سے پہلے اس زخم کرنے والے سے اس کا قصاص لیا جائے اور دوسری عقلی دلیل یہ بھی ہے کہ زخم میں اچھے ہونے یا بڑھ جانے کا احتمال ہونے کے باعث انجام کا اعتبار ہوتا ہے اگر بڑھ کر زخمی ہو گیا تو پھر خون کا بدلہ خون ہی لیا جاتا ہے اس وجہ سے تاخیر ضروری ہے (نملہ از مترجم عفی عنہ) ات اور جس قتل عمد کا قصاص لینا کسی شبہ کی وجہ سے جاتا رہا جیسے یہ صورت کہ باپ نے بیٹے کو قتل کر دیا ہو تو ایسے مقتول کی خونہا خاص قاتل ہی کے مال میں سے لی جائیگی اس قاتل کے کہنے قبیلہ کے ذمہ نہیں پڑے گی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ خونہا بوجہ اس میں صلح ہو جانے یا قاتل کے خود اقرار کر لینے ہی لازم ہوئی ہو یا یہی خونہا ہو کہ پوری خونہا کا بیسواں حصہ بھی نہ ہو بلکہ کم ہو یعنی وہ بھی قاتل ہی کے مال میں سے لی جائیگی۔ اگر کوئی نابالغ لڑکا یا لڑکھنڈا خون کر دے یا قہقہہ کوئی زخم کر دے (تو وہ خطا سے کر دینے کے حکم میں ہے) ایک بڑے کی خونہا اس کے قبیلے کو دینی پڑیگی اور اس کے ذمہ کفارہ نہیں ہے اور نہ یہ مقتول کے ترکے سے عروصہ ہوگی (یعنی انھیں اس کی طرف سے ترکہ نہیں پڑیگا) اور اس بارے میں بے شک ہے ایسے ہی لڑکے کے حکم میں ہے۔

یہی حکم اس صورت میں ہے کہ خونہا بوجہ اس میں صلح ہو جانے یا قاتل کے خود اقرار کر لینے ہی لازم ہوئی ہو یا یہی خونہا ہو کہ پوری خونہا کا بیسواں حصہ بھی نہ ہو بلکہ کم ہو یعنی وہ بھی قاتل ہی کے مال میں سے لی جائیگی۔ اگر کوئی نابالغ لڑکا یا لڑکھنڈا خون کر دے یا قہقہہ کوئی زخم کر دے (تو وہ خطا سے کر دینے کے حکم میں ہے) ایک بڑے کی خونہا اس کے قبیلے کو دینی پڑیگی اور اس کے ذمہ کفارہ نہیں ہے اور نہ یہ مقتول کے ترکے سے عروصہ ہوگی (یعنی انھیں اس کی طرف سے ترکہ نہیں پڑیگا) اور اس بارے میں بے شک ہے ایسے ہی لڑکے کے حکم میں ہے۔

## باب فی الجبین

ف جنین اس بچہ کو کہتے ہیں جو ہنوز اپنی ماں کے پیٹ میں ہو اور جب پیدا ہو جائے تو اسے ولید کہتے ہیں اس کے بعد وہ رضیع کہلاتا ہے (یعنی) وہ اگر کسی نے ایک حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا تھا جس کے صدر سے اس کے پیٹ سے مراد ہو بچہ گر پڑا تو اس مجرم پر ایک غرہ واجب ہوگا اور غرہ پور سے خونہا کے بیسیوں حصہ کہتے ہیں پس اگر لڑکا گر اہر تو مرد کی خونہا کا بیسیوں حصہ دینا پڑیگا اور اگر لڑکی ہے تو عورت کے خونہا کا بیسیوں حصہ دینا پڑیگا اور اگر ایسے موقع کی ضرب سے زندہ بچہ گر کے مر گیا تو اس وقت پوری خونہا دینی پڑے گی اگر مر اہر ہو بچہ گرے اور جب ہی یہ عورت بھی مر جائے تو اس عورت کی پوری خونہا اور بچہ کے بدلہ میں ہی خونہا کا بیسیوں حصہ دینا لازم ہوگا۔ اور اگر اس ضرب سے اول عورت مر گئی اور بعد میں اس کے پیٹ سے مر اہر بچہ پیدا ہوا تو اب عورت کی فقط خونہا ہی دینی لازم ہوگی اور ایسے بچے کے گناہ میں جو خونہا کا بیسیوں حصہ مجرم سے لیا جاتا ہے یہ روپیہ اس بچے کے وارثوں کو پہنچے گا (یعنی) گو یا بچہ زندہ پیدا ہو کر بچہ مر گیا ہو تو اس کی خونہا کا جس قدر روپیہ ہوگا اس کے مستحق اس بچے کے وارث ہوں گے) اور یہ ماریہ والا بھی اگر اس بچے کے وارثوں میں ہوگا تو اس کو اس روپیہ میں سے کچھ نہیں ملیگا۔ مثلاً اگر کسی نے اپنی حاملہ بیوی کے پیٹ پر مارا اور اس شخص کا لڑکا جو اس عورت کے پیٹ میں تھا مر کر نکل پڑا تو اس بچے کے بدلہ میں نہا کا بیسیوں حصہ اس شخص کے قبیلہ پر لازم ہوگا اور باپ کو اس بچے کے اس وارث میں سے کچھ نہیں ملیگا۔ اور اگر کسی نے حاملہ لونڈی کے پیٹ پر مارا تھا اور اس کے پیٹ سے مر اہر بچہ گر گیا تو اگر یہ بچہ لڑکا ہو تو اس کی قیمت کا بیسیوں حصہ اس ماریہ والے کے ذمے لازم ہوگا اور اگر لڑکی ہے تو اس کی قیمت کا بیسیوں حصہ دینا لازم ہوگا اور قیمت وہ لگائی جائیگی جو اسکے زندہ ہونے کی حالت کی ہوگی مثلاً یعنی ہم کہیں کہ اگر یہ لڑکا زندہ ہوتا تو اس کی کیا قیمت ہوتی یا یہ لڑکی زندہ ہوتی تو کس قیمت کی ہوتی۔ تو پس جو کچھ اس کی قیمت ٹھہرے گی ہر ایک کی صورت میں اسی کا نصف لیا جائیگا۔ اگر ایک حاملہ لونڈی کے پیٹ پر کسی نے مار دیا تھا اور اسکے مارنے کے بعد اس لونڈی کے پیٹ سے بچہ کو اسکے آٹانے آزاد کر دیا بعد از ادا کے یہ بچہ پیدا ہوا اور جب ہی مر گیا تو اب بھی اس ماریہ والے کے ذمہ اس بچہ کی وہی قیمت آئے گی جو اسکے زندہ ہونے کی حالت کی ہوگی اور ایسے بچہ کی بابت مارنے والے کے ذمہ (ہمارے نزدیک) کفارہ لازم نہیں ہوتا (بلکہ خونہا کا وہی بیسیوں حصہ دینا کافی ہو جاتا ہے)



اگر کسی عورت نے اپنا پیٹ گرانے کی غرض سے کوئی دوا کھالی یا پانی یا پیشاب کی جگہ کچھ رکھ لیا جس سے پیٹ گر گیا۔ تو اگر عورت نے یہ فعل اپنے شوہر کی بے اجازت کیا ہے تو اس کے کنبہ پر وہی خونہا کا بیسوان حصہ دینا لازم ہوگا اور اگر اجازت سے کیا ہوگا تو کچھ نہیں دینا آئے گا۔

### باب ما یحدث الرجل فی الطرق

(شارع عام میں ایک آدمی کے نبی بات پیداکرنے کا بیان)

ت اگر کوئی شخص شارع عام کی طرف سنڈاس بنائے یا پرنا لہ اتارے یا کوئی چوہ ترہ یا دکان بنائے تو ان چیزوں کے توڑ دینے کا ہر شخص کو اختیار ہے اور ایسی گلی میں کہ جو دوسری طرف کو نکلتی ہو تو اس میں ایسی چیزیں بنا لینی درست ہیں بشرطیکہ چلنے والوں کو اس سے کچھ تکلیف نہ ہو اور سر بند کو چھ مین ریختے جو دوسری طرف کو نکلتا نہ ہو بلا اجازت وہاں کے رہنے والوں کے اس طرح کا تصرف کرتا ہرگز درست نہیں ہو۔ اگر کسی نے راستہ میں چوہ ترہ وغیرہ بنا لیا تھا اور اس سے ٹھکرے یا آؤ پر گر جانے سے کوئی آدمی مر گیا تو اس مرنے والے کی خونہا اس چوہ ترے والے کے کنبہ پر لازم ہوگی، جیسا کہ اگر کوئی رستہ میں کنواں کھود دے یا بھاری سیل کھدے اور اس کنوینٹ میں گر کے یا سل سے ٹھکرے کوئی آدمی مر جائے تو اس مرنے والے کی خونہا بھی اس کنوینٹ بنانے والے یا سل رکھنے والے کے کنبہ ہی کے ذمہ لازم ہوتی ہے اور اگر ایسے کنوینٹ وغیرہ کے باعث کسی کا جانور تلف ہو جائے تو اس کا تاوان اس شخص کے مال میں سے لیا جائے گا یعنی جانور تلف ہونے کی صورت میں کنبے والے بری رہیں گے، اگر کسی شخص نے بادشاہ کی اجازت سے رستہ میں یا اپنی زمین میں یا خانہ وغیرہ کے لیے کھتہ بنا لیا یا بادشاہ کی بلا اجازت رستہ میں ایک لکڑی رکھ دی یا بیل بنایا اور کوئی شخص قصداً اس لکڑی یا بیل پر سے گزرنا چاہے اور گر کے مر جائے تو ان چاروں صورتوں میں اس شخص کے ذمہ کچھ تاوان نہ آئے گا۔ اگر کوئی شخص رستہ میں کچھ بوجھ لیے ہوئے تھا وہ بوجھ کسی پر گر پڑا اور وہ وب کے مر گیا تو اس بوجھ والے کو اس کا خمیازہ بھرنا پڑے گا۔ اور اگر کوئی چادر (وغیرہ) اوڑھے جاتا تھا وہ ایک آدمی پر گر گئی اور اتفاقاً وہ اس چادر ہی کے صدمہ سے مر گیا تو چادر والے سے اس کا سوا قندہ نہیں ہونے کا۔ ایک محلہ کی ایک مسجد ہے کہ اس میں محلہ والوں ہی میں سے ایک شخص

نے قبیل لشکادی یا بورے ڈال دیے یا پھر می کچھا دی اور اس سے اتفاقاً کوئی آدمی مر گیا تو اس  
تغذیل وغیرہ والے سے مواخذہ نہیں ہونے کا بان اگر ان کاموں کا کریموالا محلہ کا نہ ہو غیر ہو تو وہ  
اس خون کا ضامن ہو گا اور درصاحبین کا قول یہ ہے کہ وہ بھی ضامن نہیں ہونے کا اسی پر فتویٰ  
ہے اگر مسجد کے محلہ والوں میں سے کوئی مسجد میں بیٹھا تھا کہ اسکے نیچے دیکر کوئی آدمی مر گیا تو وہ ضامن  
ہو گا بشرطیکہ محلہ والا نماز میں نہ ہو اور اگر نماز میں تھا اور اسکے نیچے کوئی دیکر مر گیا تو ضامن نہیں ہونے کا۔

### فصل فی الحائط المال

(جھکی ہوئی دیوار کے احکام کی تفصیل)

ت اگر کسی کی دیوار شارع عام کی طرف جھکی ہوئی ہوتی اور کسی مسلمان یا ذمی نے اس دیوار والے  
سے کہد یا تھا کہ اس کا نیند بست کر دو ورنہ آپکے حق میں اچھا نہ ہو گا اور اس آگاہی کے بعد اتنے  
دن گذر گئے کہ اگر وہ نہواتا تو نہواتا مگر اس نے نہ نبوائی تو اب اگر اس دیوار کے نیچے دیکر کوئی  
آدمی مر گیا یا کسی کا مالی نقصان ہو گیا تو دونوں صورتوں میں دیوار والے کے ذمہ تاوان دینا  
لازم ہو گا۔ اور اگر کسی نے پہلے ہی سے جھکی ہوئی نبوائی تھی تو اب اس میں کسی کے آگاہ کرنے کی  
بھی ضرورت نہیں اس دیوار کے کرنے سے جس کا کچھ نقصان ہو گا وہ دیوار والے کو بھڑنا پڑے گا۔  
اگر کوئی دیوار کسی کے مکان کی طرف جھک گئی تو اب اس کے توڑ ڈالنے کی درخواست اس مکان  
والے کے ذمہ ہے اگر یہ اس دیوار والے کو ہمت دیدے یا اسکی زبرد سے بری الذمہ ہی کہے تو یہ  
درست ہے بخلاف شارع کی طرف دیوار جھک جانے کے کہ اس صورت میں کسی آدمی کے  
ہمت دینے یا بری الذمہ کر دینے سے اس دیوار والے سے مواخذہ برابر رہے گا اگر ایک  
دیوار پانچ آدمیوں کی ملکیت میں سے ایک سے کسی نے دو چار آدمیوں کے سامنے  
یہ کہد یا کہ میان اس دیوار کو توڑ ڈالو ورنہ تم نقصان اٹھاؤ گے پھر وہ دیوار گر گئی اور  
ایک آدمی اسکے نیچے دب کے مر گیا تو جس سے اسکے توڑنے کو کہد یا گیا تھا اس پر اس کے  
خونہما کا پانچواں حصہ لازم ہو گا۔ اگر ایک گھیر میں تین آدمی شریک ہیں ان میں سے ایک  
نے اپنے سا بھینوں کی بلا اجازت اس گھیر میں گنوان کھود دیا یا کوئی دیوار نبوالی  
سے درست ہو نہ کیا یہ طلب ہے کہ اگر اس ہمت میں بری الذمہ کر نیچے بعد اس مالک مکان میں ہوا سے نقصان ہو جائے تو دیوار والا اسکی بری ہو گا اور اگر

اور اس کو نہیں یاد دیوار سے کوئی آدمی تلف ہو گیا تو اس شخص کو دو تہائی خوبہا دینی ایسی  
ف دو تہائی خوبہا لازم آنے کی یہ وجہ ہے کہ اپنے حصہ میں ایسی چیزوں کی بنا سے کچھ  
نہیں دینا پڑا کرتا مگر چونکہ اس نے اپنے ساجھون کا خیال نہیں کیا اور ان کے حصہ میں تعریف  
کیا ہے تو گویا اس نے یہ غصب کے طور پر کیا ہے اس وجہ سے ان کے عوض میں خوبہا کی  
دو تہائی اس کو دینی پڑیں گی۔

### باب جنائت البہیمۃ والجنائت علیہا وغیر ذلک

(اھی کا جانور کے نقصان کرنے یا جانور کا آدمی کے نقصان کرنے وغیرہ کا بیان)

ت اگر کسی سواری کی سواری کا جانور اپنی ٹانگوں سے آدمی کو یا کسی چیز کو کچل دے یا ٹکرا دے  
یا کاٹ لے یا ٹاپ مار دے تو سب صورتوں میں سواری پر ضمان آئے گا۔ ہاں اگر لات مار کے یا دم  
مار کے کسی کا نقصان کر دے تو اس کا ضمان نہیں آئیگا۔ ہاں اگر سواری نے رستہ میں کھڑی کر دی  
تھی اور پھر اسے لات مار کے یا دم مار کے کسی کا نقصان کر دیا تو اس صورت میں بھی سواری کو نقصان  
بھرنے پڑے گا، اگر کسی کی سواری کے اگلے یا پچھلے پیروں سے کوئی کنکر یا ٹھلی اچھی یا سواری  
نے غبار یا چھوٹے جھوٹے ڈھیلے اڑائے اور ان میں سے کوئی چیز کسی کی آنکھ میں لگ گئی  
اور آنکھ پھوٹ گئی تو اس کا ضمان سواری پر نہیں آنے کا اور اگر سواری نے بڑے ڈھیلے اڑائے  
اور وہ کسی کے لگ گئے تو سواری پر ضمان آئے گا کیونکہ یہ ان سے بچ سکتا تھا کہ سواری کو  
ایسی جگہ کو نہ لے جاتا، اگر کسی کی سواری نے رستہ میں لہر یا پیشاب کر دیا تھا اور اس پیشاب  
وغیرہ سے کوئی آدمی تلف ہو گیا تو اس سواری پر ضمان نہ ہوگا اگرچہ سواری نے اس کے واسطے  
سواری کھڑی بھی کر دی ہو یا ان اگر سواری نے اور کسی مطلب کے واسطے سواری کھڑی کی تھی  
اور اس نے وہاں پیشاب وغیرہ کر دیا اور اس سے آدمی تلف ہو گیا تو اب سواری پر ضمان آئے گا  
اور مذکورہ صورتوں میں سے جن جن صورتوں میں سواری پر ضمان آتا ہے ان میں ہی صورتوں  
میں ہانکنے والے اور ساپکڑ کے آگے چلنے والے پر بھی ضمان آتا ہے ہاں انما فرق ہو کہ اگر

اگر کسی کی سواری نے رستہ میں لہر یا پیشاب کر دیا تھا اور اس پیشاب  
وغیرہ سے کوئی آدمی تلف ہو گیا تو اس سواری پر ضمان نہ ہوگا اگرچہ سواری نے اس کے واسطے  
سواری کھڑی بھی کر دی ہو یا ان اگر سواری نے اور کسی مطلب کے واسطے سواری کھڑی کی تھی  
اور اس نے وہاں پیشاب وغیرہ کر دیا اور اس سے آدمی تلف ہو گیا تو اب سواری پر ضمان آئے گا  
اور مذکورہ صورتوں میں سے جن جن صورتوں میں سواری پر ضمان آتا ہے ان میں ہی صورتوں  
میں ہانکنے والے اور ساپکڑ کے آگے چلنے والے پر بھی ضمان آتا ہے ہاں انما فرق ہو کہ اگر

کوئی جان سے مر جائے تو سوار کو اس کا کفار بھی دینا پڑتا ہے اور ان دونوں کے ذمہ کفارہ نہیں ہوتا یعنی نہ لے جانے والے پر اور نہ ہانکنے والے پر اگر دو سوار یا دو پیادے آپس میں ٹکرائے ایک دوسرے کے دھکے سے مر جائیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک کی خوبیاں اُسکے کہنے کے آدمیوں پر ہوگی اگر کسی نے اپنے گھوڑے کو پیچھے سے ہانکا تھا اور اتفاقاً اس کی کاٹلی وغیرہ کسی کے اوپر گر گئی جس کے صدر پر ہے وہ آدمی مر گیا تو ہانکنے والا ضامن ہوگا اور اگر کوئی اڈٹھون کی نکیل تھامے آگے آگے جا رہا تھا کہ ایک اڈٹھ کے پیر تلے ایک آدمی کچلا گیا اور وہیں مر گیا تو اس غرنے والے کی خوبیاں اسس لے جانے والے کے کہنے کو بھرنی پڑے گی۔ اور اگر اس کے ساتھ کوئی آدمی پیچھے سے ہانکنے والا بھی تھا تو اس صورت میں خوبیاں دونوں کے ذمہ ہوگی اور اگر اسی صورت میں کسی نے اپنا اڈٹھ قطار میں باندھ دیا تھا اور پھر خون ہوتے پر اس کے سے لے جانے والے کے کہنے کو خوبیاں دینی پڑ گئی تو وہ اس اڈٹھ باندھنے والے کے کہنے سے وصول کر لیں اگر کسی نے اپنا گھوڑا وغیرہ اس طرح بھگا یا کہ اسے پیچھے سے ہانک دیا اور اس کے بھاگتے ہی کوئی آدمی مر گیا یا کسی کا کچھ مالی نقصان ہو گیا تو دونوں صورتوں میں اس بھگانے والے کو یہ نقصان بھرنی پڑے گا۔ اگر کسی نے ایک پیر نہ جانور مثلاً باز وغیرہ یا کتا چھوڑا اور پیچھے سے نہیں مارا یا کوئی جانور خود بخود ہی بھاگ پڑا۔ اور ان سے کسی کی جان یا مال کا نقصان ہو گیا خواہ رات ہو یا دن ہو یہ جانور والا ضامن نہ ہوگا۔ اگر کسی نے ایک قصائی کی بکری کی آنکھ نکال لی تو اس سے بکری کی قیمت میں جس قدر کمی آئے گی وہ اس سے بھرنی پڑے گی اور اگر کسی نے قربانی کے اڈٹھ یا گائے وغیرہ کی آنکھ نکال لی تو اس کے بدلے میں اسی قیمت کا اڈٹھ یا گائے وغیرہ دینی پڑے گی۔ اور اگر کسی کے گھوڑے یا گدے کی آنکھ چھوڑ دی تو اس گھوڑے گدے کی جو تھائی قیمت دینی پڑے گی۔

اس صورت میں اگر کسی نے اپنا اڈٹھ قطار میں باندھ دیا تھا اور پھر خون ہوتے پر اس کے سے لے جانے والے کے کہنے کو خوبیاں دینی پڑ گئی تو وہ اس اڈٹھ باندھنے والے کے کہنے سے وصول کر لیں اگر کسی نے اپنا گھوڑا وغیرہ اس طرح بھگا یا کہ اسے پیچھے سے ہانک دیا اور اس کے بھاگتے ہی کوئی آدمی مر گیا یا کسی کا کچھ مالی نقصان ہو گیا تو دونوں صورتوں میں اس بھگانے والے کو یہ نقصان بھرنی پڑے گا۔ اگر کسی نے ایک پیر نہ جانور مثلاً باز وغیرہ یا کتا چھوڑا اور پیچھے سے نہیں مارا یا کوئی جانور خود بخود ہی بھاگ پڑا۔ اور ان سے کسی کی جان یا مال کا نقصان ہو گیا خواہ رات ہو یا دن ہو یہ جانور والا ضامن نہ ہوگا۔ اگر کسی نے ایک قصائی کی بکری کی آنکھ نکال لی تو اس سے بکری کی قیمت میں جس قدر کمی آئے گی وہ اس سے بھرنی پڑے گی اور اگر کسی نے قربانی کے اڈٹھ یا گائے وغیرہ کی آنکھ نکال لی تو اس کے بدلے میں اسی قیمت کا اڈٹھ یا گائے وغیرہ دینی پڑے گی۔ اور اگر کسی کے گھوڑے یا گدے کی آنکھ چھوڑ دی تو اس گھوڑے گدے کی جو تھائی قیمت دینی پڑے گی۔

### باب جنائت المملوک والجنائت علیہ

(اس کا بیاد کہ غلام کسی کا نقصان کرے یا غلام کا کوئی نقصان کرے)

ت اگر کسی نوٹھی غلام نے بہت سے نقصان کر دیے ہوں تو اس کے آقا کو فقط ایک دفعہ

ان نقصان والوں کے حوالے کر دینا واجب ہے بشرطیکہ اس میں حوالے کرنے کی قابلیت ہو یعنی ان نقصانوں کے بعد اسے آزاد نہ کر دیا ہو اور اگر اب وہ اس قابل نہیں ہو یعنی آنے سے آزاد کر دیا ہے تو وہ فقط ایک دفعہ اس کی قیمت نقصان والوں کو دیدے یعنی ہر ہر نقصان والے کو اس کی پوری پوری قیمت دینی اسکے ذمہ نہیں ہے ایک دفعہ کے دینے سے یہ بری ہو جائے گا، اگر کسی کے غلام سے خطا کوئی خون ہو گیا تھا اور آقا نے وہ غلام بدلہ میں دیدیا تو مقتول کے وارث اس غلام کے مالک ہو جائیں گے اب اگر آقا چاہے تو خون کا عوض دے کر اپنے غلام کو واپس لے سکتا ہے۔ اگر آقا نے روپیہ دیکر غلام واپس لے لیا تھا اور اسے پھر کوئی خون کر دیا تو اس کا حکم مثل پہلے کے خون کے ہے۔ کہ چاہے آقا غلام دیدے اور بعد میں چاہے تو واپس لے یا پہلے ہی سے روپیہ بھر دے؟ اگر کسی کے غلام نے ایک ہی دفعہ دو نقصان کر دیے تو اب اسکے آقا کو اختیار ہے کہ چاہے دو خون نقصانوں کے عوض میں غلام دیدے اور چاہے دو خون کا روپیہ بھر دے۔ اگر آقا کو اپنے غلام کے نقصان کر دینے کی خبر نہیں تھی اسے آزاد کر دیا تو غلام کی قیمت اور نقصان کے تاوان میں سے جتنی رقم کم ہوگی وہ اس آقا کو بھرنی ہوگی یا اگر نقصان کرنے کی خبر تھی اور بھرا نہ کر دیا تو اب نقصان کا تاوان ہی بھرنا ہو گا جیسا کہ نیچے کی صورت میں ہوتا ہے کہ اگر غلام کے نقصان ہونے کی خبر ہونے پر اسکو بیچ ڈالا تو اب آقا کو تاوان ہی دینا پڑا کرتا ہے اور اگر آقا نے اپنے غلام کی آزادی کو کسی شخص کے مار ڈالنے یا کسی کے تیر مارنے یا کسی کے زخمی کرنے پر متعلق کر دیا تھا۔ (یعنی یوں کہدیا تھا کہ اگر تو ایسا کرے تو آزاد ہے) اور غلام نہ کرنے میں اس سے کوئی فعل کر دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور ان قصور و دن کا تاوان آقا ہی کو بھرنی پڑے گا۔ اگر کسی غلام نے ایک آزاد آدمی کا ہاتھ قصداً کاٹ دیا تھا اور ہاتھ کے بدلے میں یہ غلام ہی آزاد کو دیدیا گیا اور اسے آزاد کر دیا اور پھر اپنے ہاتھ کی تکلیف سے مر گیا تو یہ غلام اس قصور کے عوض میں صلح ہے (یعنی اب اس آزاد کے مرنے پر غلام کے ذمہ کچھ نہیں آئے گا) اور اگر اسے آزاد نہیں کیا تھا اور ہاتھ کی تکلیف سے مر گیا تو اس کے وارث اس غلام کو آقا کی طرف واپس کر دیں اور پھر اس غلام کو قصاص میں قتل کریں اگر قصداً ماذون غلام سے ماذون غلام اس غلام کو کہتے ہیں کیسا آقا نے تجارت و غیرہ کرنے کی اجازت دیدی ہو ۱۱



سے خطا کوئی خون ہو گیا تھا آقا کو اس کی خبر نہ ہوئی اُس نے غلام کو آزاد کر دیا تو اب آقا کو اس غلام کی دوہری قیمت بھرنی پڑے گی۔ ایک قیمت فرضوا ہون کے لیے اور ایک مقتول کے وارثوں کے لیے۔ اگر کسی مازونہ فرضدار لونڈی کے اولاد ہو اور فرض کے ادا ہونے کی کوئی صورت نہ ہو تو فرض ادا کرنے کی غرض سے وہ لونڈی معہ بچے کے فروخت کر دی جائے اور اگر ایسی لونڈی خون گرد سے اور بعد میں اُس کے بچہ پیدا ہو تو خون کے بدلہ میں بچہ نہ دیا جائے دینے مقتول کے وارثوں کو صرف لونڈی ہی ملیگی اگر غلام سے کسی نے یہ بیان کیا کہ تیرے آقا نے مجھے آزاد کر دیا ہے اس کے بعد اس کے دلے کے کسی مورث کو اس غلام نے خطا قتل کر دیا تو اب یہ بیان کرنے والا اس غلام سے کچھ نہیں لے سکتا کیونکہ اُس کے خیال میں جب یہ غلام آزاد ہے تو اب آقا سے اس کا مواخذہ نہ رہا اور چونکہ درحقیقت یہ غلام ہے تو اُس کے کنبہ والوں سے بھی خون بہا کا مواخذہ نہیں ہو سکتا اگر آزاد شدہ غلام نے کسی سے یون کہا کہ میں نے تیرے بھائی کو اپنی غلامی کی حالت میں قتل کیا تھا۔ اُس نے کہا نہیں تو نے تو آزاد ہونے کے بعد کیا ہو تو اس صورت میں ریا تو مقتول کا بھائی کو اہون سے ثابت کرے ورنہ بالاجماع غلام کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر کسی نے اپنے آزاد کردہ لونڈی سے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ اس وقت کاٹا تھا کہ جب تو میری ملک میں تھی۔ وہ بولی نہیں تو نے تو آزاد ہونے کے بعد کاٹا ہے تو ریا تو کہنے والا اپنے دعوے کو گواہوں سے ثابت کرے ورنہ لونڈی کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا اور ان سب چیزوں کا بھی حکم ہے کہ جو آقا نے اپنی آزاد کردہ لونڈی سے لیلی ہون را اور لونڈی کہے کہ تو نے مجھے آزاد کرنے کے بعد لیا ہے اور وہ دعویٰ کرے کہ پہلی ہی ہے تو یا اپنے دعویٰ پر گواہ لائے ورنہ لونڈی کا اعتبار کیا جائے گا سوائے صحبت کہنے اور محنت مزدوری کے روپے کے دکان دونوں میں اگر اختلاف ہو تو آقا ہی کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا اگر مجھ غلام نے کسی آزاد کرنے سے ایک آدمی کے مار ڈالنے کو کہا اور لڑکے نے اُسکو مار ڈالا تو اس مقتول کی خونیہا لڑکے کے کنبہ والوں پر ہوگی اور یہی حکم اُس صورت میں ہے کہ ایک مجھ غلام نے دوسرے مجھ غلام سے کہا کہ لیا کر دیا ہو تو اب اس قاتل غلام کے آقا کو یا خونیہا بھرنی پڑے گی اور یا غلام دینا پڑے گا اگر ایک غلام نے

سزا ہوگی اس غلام کو کہ جس نے آقا سے تجارت وغیرہ کرنے کی اجازت نہ دی ہو ۱۱

دو آدمیوں کو قصداً مار ڈالا اور دونوں مقتولوں کے دو وارث ہیں لیکن دونوں کے وارثوں میں سے ایک ایک نے اپنا اپنا حق اس غلام کو معاف کر دیا تو اب اس غلام کا آقا باقی کے دونوں وارثوں کو یا تو نصف غلام دیدے اور نصف اپنی ملک میں رکھے اور یا ان دونوں کو پوری خوبیاں دیدے اور اگر غلام نے دونوں کیسے تھے ایک قصداً کیا تھا اور دوسرا خطا اور جو قصداً مقتول تھا اس کے دو وارثوں میں سے ایک نے اپنا حق معاف کر دیا تو اب اس آقا کو اختیار ہے کہ چاہے خطا مقتول کے دونوں وارثوں کو پوری خوبیاں دیدے اور نصف خوبیاں قصداً مقتول کے دونوں وارثوں میں سے ایک کو دیدے (یعنی جس نے اپنا حق معاف نہیں کیا) اور چاہے ان تینوں کے یہ غلام ہی حوالے کرے کہ تینوں میں حصہ کر لیں (یعنی خود بیچ کے اس کی قیمت کے تین حصہ کر کے لے لیں) اگر ایک غلام دو آدمیوں کا تھا اسے ان دونوں کے رشتہ دار کو مار ڈالا اور ان میں سے ایک نے یہ خون اس کو معاف کر دیا تو اب مقتول کا سب خون مفت ہی گیا (یعنی دوسرا وارث اس معاف کرنے والے سے اب کچھ مواخذہ نہیں کر سکتا) یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین اسکے خلاف ہیں کہ اگر کسی نے ایک غلام خطا مار ڈالا تو اس قاتل سے اسکے آقا کو اس غلام کی قیمت دلائی جائیگی اگر وہ دس ہزار درم کا یا اس سے بھی زیادہ قیمت کا تھا تو ایک ہزار سے دس درم کم دلائے جائیں گے (کیونکہ دس ہزار درم تو آزاد آدمی کی خوبیاں ہوتی ہیں لہذا غلام اس صورت میں آزاد سے نہیں بڑھ سکتا) اور اگر کوئی لونڈی کو مار ڈالے اور وہ پانچ ہزار درم کی ہو تو اس کی قیمت میں سے بھی دس درم کم دلائے جائیں گے ان منصوص کی صورت میں قیمت کتنی ہی ہو بہر صورت پوری ہی دینی پڑیگی۔ آزاد آدمی کے اعضاء کا نقصان کرنے پر جو مقدار اس کی خوبیاں میں سے لی جاتی ہے اسی حساب سے غلام کے اعضاء کا نقصان کرنے پر اس کی قیمت کا حصہ لیا جائے گا مثلاً اگر کسی نے ایک غلام کا ہاتھ کاٹ دیا تھا تو اس کاٹنے والے سے اس غلام کی نصف قیمت لی جائیگی (خواہ کتنی ہی ہو) اگر ایک غلام کا کسی نے ہاتھ کاٹ دیا تھا۔ آقا نے اس غلام کو آزاد کر دیا اور اب یہ غلام اس ہاتھ کی تکلیف سے مرگیا اور آقا کے سوا اسکے اور وارث بھی ہیں تو اس صورت میں اس غلام کا قصداً نہیں لیا جائے گا کیونکہ اب یہ تعین نہیں رہا کہ یہ قصاص ہے یا اگر کسی نے غلام کو مار ڈالا اور غلام کے پاس وہ غلام کرنا تو غصہ کرنا اس غلام کی پوری قیمت ہوگی ہزار سے کتنی ہی زیادہ ہر مترجم

آقاے۔ یا وارث لیں، اور اگر آقا کے سوا اور کوئی وارث نہ تھا تو آپ ہاتھ کاٹنے والے سے  
 قصاص لیا جائے گا کیونکہ اس صورت میں قصاص لینے کا مستحق آقا ہی ہے، اگر ایک شخص کے  
 دو غلام ہیں اُسے دونوں سے یوں کہا کہ تم میں ایک آزاد ہے پھر کسی نے ان دونوں کے سر چھوڑ  
 دیے اور آپ آقا نے یہ بیان کیا کہ میں نے فلان غلام کے آزاد کرنے کی نیت کی تھی تو اس صورت  
 میں دونوں کے زخم کا تاوان اس آقا ہی کو ملے گا۔ اگر ایک غلام کی کسی نے دونوں آنکھیں پھونز دیں  
 تو آپ اس غلام کے آقا کو اختیار ہے کہ چاہے یہ اندھا غلام اسکو دے دے اور آپ اس کی پوری قیمت  
 لے لے اور یا صبر کرے اور اس اندھے ہی کو رکھے اور اس شخص سے نقصان کا عوض کچھ نہ لے۔ اگر  
 کوئی مدبر یا مذلذولین وغیرہ کر دے تو انکی قیمت اور نقصان کے تاوان میں جو کسی رقم ہوگی وہی اُسے  
 آقا کو بھرنی پڑے گی۔ پس اگر آقا نے حاکم کے حکم سے ایک قصور میں قیمت بھر دی تھی اور اسے اپنے دوسرے  
 قصور اور کردیا تو یہ دوسرا نقصان والا بھی پہلے ہی نقصان والے کے سر پر ہو جائے یعنی اس مدبر  
 وغیرہ کے آقا نے جو پہلے نقصان والے کو قیمت بھری ہو اسی میں سے یہ بھی حصہ بٹولے اور اگر آقا نے  
 حاکم کے حکم بغیر قیمت دیدی تھی تو آپ دوسرے نقصان والے کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے نقصان کا مواخذہ  
 اسکے آقا سے کرے اور چاہے پہلے نقصان والے سے کرے۔

### باب غصب العبد والمذبر وصبی الجنایۃ فی ذلک

(غلام۔ مدبر اور بچے کو غصب کرنے اور ان میں سے کچھ نقصان کر دینے کا بیان)

ہے اگر ایک غلام کا کسی نے ہاتھ کاٹ دیا تھا پھر اس ہاتھ کے کو کسی نے غصب کر لیا اور غاصب کے  
 ہاں یہ اُسی ہاتھ کی تکلیف سے مرگیا تو آپ اس غاصب کو ہاتھ کے غلام کی قیمت اُسکے آقا کو  
 دینی پڑے گی۔ اگر کسی نے ایک غلام غصب کر لیا تھا اور دوسرے شخص نے اس غاصب کے ہاں اسکا ہاتھ  
 کاٹ دیا اور اسکی تکلیف سے وہ غلام مر گیا تو یہ غاصب اس غلام سے بری ہو گیا کیونکہ آپ اس  
 غلام کا سب تاوان دہی دے گا جتنے اس کا ہاتھ کاٹا ہے، اگر ایک مجبور غلام نے اپنے ہی جیسا غلام  
 غصب کر لیا اور اُسکے یا اس کے وہ مر گیا تو یہ غلام سے بری ہو گیا اسکی قیمت بھرنی پڑے گی۔  
 مگر جو نیک مجبور ہے اسے اپنے آزاد ہو سکے بعد قیمت دینی ہوگی اگر کسی نے ایک مدبر غلام غصب  
 کیا تو غصب کے معنی پر دست چھین لینے کے ہیں اسکو یاد رکھنا چاہیے تیندہ کام آئینگے ۱۷ مترجم

کر لیا تھا اور اس مدبر نے غاصب کے ہاں کوئی خون کر دیا بعد میں وہ مدبر اپنے آقا کے ہاں آ گیا اور آقا کے ہاں آ کے اور خون کر دیا تو اول تو کیا تھا اس مدبر کی قیمت ان دونوں مقتولوں کے وارثوں کو دیدے اور پھر اسکی نصف قیمت غاصب سے وصول کرے (کیونکہ ایک خون اسنے غاصب کے ہاں بھی کیا تھا اسکا تاوان غاصب ہی کے ذمہ ہے) اور یہ نصف قیمت بھی پہلے ہی مقتول کے وارثوں کو دیدے (کیونکہ پہلے وہی تمام قیمت کے مستحق ہو گئے تھے۔ دوسرے مقتول کے وارث اسوقت اسکے خزانہ اور شریک نہ تھے تو اسکے حق میں کی کیسے کھائے) اور اسکے بعد جو قیمت نصف اس آقا کے اپنے پاس سے دی ہو یہ بھی غاصب سے وصول کرے (اور یہ اپنے پاس رکھے اور غاصب سے ساری قیمت لی جائیگی یہ وجہ ہو کہ جب اسکے ہاں خون ہوا تو ساری قیمت کا دینا وہ ہو چکا تھا مگر چونکہ مدبر اپنے آقا کے ہاں آ گیا تھا اسوجہ سے قیمت کے ٹکڑے کرنے پڑے) اور اس صورت کے عکس میں دوبارہ نصف قیمت جو غاصب سے لی جاتی ہو وہ اس سے نہیں لی جائیگی (اس صورت کا عکس یہ ہو کہ مثلاً ایک مدبر نے اول اپنے آقا کے ہاں خون کر دیا تھا بعد میں اسے کسی نے غاصب کر لیا اور غاصب کے ہاں اسنے اور خون کر دیا تو اس صورت میں غاصب فقط نصف ہی قیمت لی جائے گی جو دوسرے مقتول کے وارثوں کو دیا جائے گی اور آقا پوری قیمت کا تاوان پہلے مقتول کے وارثوں کو بھرے گا۔ اس حال میں غلام مثل مدبر کے ہے کہ غلام کی صورت میں آقا کو یہ غلام ہی مقتول کے وارثوں کے حوالے کرنا پڑتا ہے اور مدبر کی صورت میں اسکی قیمت دینی پڑتی ہے۔ اگر ایک مدبر نے اپنے غاصب کے ہاں کوئی خون کر دیا پھر غاصب نے وہ مدبر اسکے آقا کو دیدیا اور دیگر پھر غاصب کر لیا اور اسنے دوبارہ اسکے ہاں اور خون کر دیا تو اس صورت میں آقا کے ذمہ یہ بات لازم ہے کہ اس مدبر کی قیمت ان دونوں مقتولوں کے وارثوں کو دیدے اور دینے کے بعد اس مدبر کی پوری قیمت غاصب سے لے اور اس قیمت میں سے بھی آدھی قیمت پہلے مقتول کے وارثوں کو دے (کیونکہ وہ مستحق کل قیمت کے تھے اور بھی انکو آدھی ہی تھی اور بعد اسکے یہ آدھی بھی دی ہوئی اسی غاصب سے وصول کرے کیونکہ مدبر نے دونوں خون اسی کے ہاں کئے تھے اس لئے دونوں کا خمیازہ اسی اکیلے کو بھگنا پڑے گا) اگر کسی نے ایک آزاد لڑکا غاصب کر لیا جو اسکے ہاں آئے ناگمان یا بخار سے مر گیا تو غاصب پر اس کا ضمان نہ آئے گا کیونکہ ضمان تو مال کا آیا کرتا ہے اور آزاد مال نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ اسکے مرجانے





دونوں اعضا سے خون بدون ضرب شدید کے نہیں بہا کرتا) اگر کوئی مقتول کسی گھوڑے وغیرہ پر سے لدا ہوا ملے اور اس سواری کو کوئی آگے سے کپڑے لیے جاتا ہو یا پیچھے سے ہانکتا ہو یا اوپر سوار ہو تو تینوں صورتوں میں اس مقتول کی خونہا اس ساتھ والے کے کنبے کے ذمہ ہوگی۔ اگر کوئی گھوڑا وغیرہ جس پر مقتول لدا ہوا ہو دو گاؤں کے درمیان میں پکڑا جائے اور اُسکے ساتھ کوئی نہ ہو تو جو گاؤں وہاں سے زیادہ قریب ہوگا وہاں کے رہنے والوں پر قسم اور خون بہا لازم ہوگی (اور اگر دونوں برابر فاصلے پر ہیں تو دونوں کے ذمہ ہوگی) اگر کوئی مقتول کسی کے مکان میں سے ملے (اور صاحب مکان اس خون سے بالکل لاعلمی ظاہر کرے) تو صاحب مکان کو چاروں قسمین کھانی ہوگی اور خونہا اسکے کنبے قبیلے کے ذمہ ہوگی اور اول قسامتہ جاگیر داروں پر واجب ہوتی ہے نہ کہ رہنے والوں اور خریدنے والوں پر یعنی اگر کسی گاؤں والوں سے خون کی بابت قسم لینے کی ضرورت ہوگی تو جن لوگوں کو بادشاہ نے وہ گاؤں جاگیر کے طور پر دیا ہوگا یعنی جو وہاں کے اصلی زمیندار ہونگے اُن سے یہ پائیگی نہ کہ اُن لوگوں سے کہ جو رعیت کے طور پر یہاں رہتے ہوں یا جنھوں نے یہ گاؤں اب خرید لیا ہو۔ مترجم ت اور اگر اُن جاگیر داروں میں سے کوئی نہ رہا ہو تو اب خریدنے والوں پر قسم آئے گی۔ اگر کوئی مقتول کسی مشترک حویلی میں سے ملے اور اُسکے شہ کا برابر کے حصہ دار نہ ہوں ابکہ کسی کا آدھا ہو کسی کا تہائی یا چوتھائی) تو خونہا اور قسامتہ انکی لگتی ہوگی (اور اُنکے حصوں کا کچھ لحاظ نہیں کیا جائیگا) اگر کسی نے ایک مکان بیع کر دیا تھا اور خریدنے والے نے ابھی اس پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ وہاں سے ایک لاش مل گئی تو اسکی خونہا (وغیرہ) بیعنامہ کرنے والے کے کنبے کے ذمہ ہوگی۔ اور اگر مکان وغیرہ کی بیع اختیار کے ساتھ ہوئی تھی (یعنی بائع مشتری میں سے کسی نے واپس کرنے کا اختیار لے لیا اور اس اختیار ہی کی مدت میں وہاں سے لاش مل گئی) تو یہ مکان وغیرہ جس کے قبضہ میں ہوگا اسکی خونہا اُسی کے کنبے کے ذمہ ہوگی مگر ان قابض کے کنبہ والے (بھی خونہا ادا نہ کریں جب تک کہ اس بات کے گواہ نہ گزرجائیں کہ یہ مکان اسی کا ہے جس کے قبضہ میں ہے۔ اگر کشتی میں سے کوئی لاش ملے تو اسکی خونہا وغیرہ جو اس میں سوار ہوں یا ملحق وغیرہ ان سب ہی کے ذمہ ہوگی اور اگر محلہ کی مسجد میں سے ملے تو اُس محلہ والوں کے ذمہ ہوگی۔ اور اگر جامع مسجد میں یا شارع عام

میں سے ملے تو اس صورت میں قسامت نہ ہوگی، ہاں بیت المال سے اسکی خونبھا دی جائیگی اگر جنگل میں سے یا دریا کے بیچ میں سے کوئی لاش ملے تو اسکی کچھ باز پرس نہ کی جائیگی اور اگر دریائے کنائے پر اٹکی ہوئی ملے تو جو گاؤں اس طرف سے زیادہ قریب ہوگا وہیں کے باشندوں سے باز پرس ہوگی اگر کوئی مقتول محلہ میں سے ملا تھا اور اس مقتول کے وارث نے اس محلہ والوں کے سوا اور کسی پر خون کا دعویٰ کر دیا تو ان محلہ والوں کے ذمہ سے قسامت جاتی رہیگی اور اگر محلہ والوں ہی میں سے کسی ایک شخص پر دعویٰ کیا ہو تو اب انکے ذمہ سے قسامت نہیں جائیگی اگر ایک قوم میں تلواروں سے متحہ بھیڑ ہوئی اور بعد میں ایک مقتول کو چھوڑ کے سب چلے گئے۔ تو جس محلہ میں یہ تکرار ہوئی ہو اس مقتول کی قسامت اور خونبھا وہیں والوں پر ہوگی ہاں اگر مقتول کا وارث ان ہی لوگوں پر دعویٰ کرے کہ جو تلواریں لیکر چڑھے تھے یا ان میں سے ایک خاص آدمی پر دعویٰ کرے تو اب محلہ والوں پر قسامت نہیں آئے گی جن محلہ والوں سے قسم لیا رہی ہے اگر ان میں سے کوئی یوں بیان کرے کہ یہ خون تو (مثلاً) ازید ہی نے کیا ہے تو اس دعویٰ پر انکو یوں قسم دیجائے گی کہ خدا کی قسم یہ خون میں نے نہیں کیا اور نہ مجھے اسکے قاتل کی خبر ہے۔ سوائے زید کے اگر کسی محلہ پر قسامت آئیے بعد اسکے محلہ والے یوں گواہی دیں کہ یہ خون تو دوسرے محلہ والے نے کیا ہے یا اپنے میں سے ایک خاص شخص کا نام لینے لگیں تو انکی یہ گواہی اور بیان قابل سماعت نہ ہوگا۔ (کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ انھوں نے دوسرے کا نام اپنی جان بچانے اور اپنے ذمہ سے الزام رفع کرنے کے لیے لیا ہو)۔

## کتاب المعامل

(خونبھاؤں کے ادا کرنے والوں کا بیان)

معامل معقلہ کی جمع ہے اور معقلہ خونبھا کو کہتے ہیں جو خونبھا محض خون کر دینے پر آئے وہ قاتل کے عاقلہ کے ذمہ ہوتی ہے وہ محض خون کر دینے کی قید سے وہ خونبھا نکل گئی جو صلح کر دینے کے باعث دینی آئی ہو یا شہتہ دینی پڑی ہو مثلاً باپ نے اپنے بیٹے کو قصداً مار دیا ہو تو ان دونوں صورتوں میں خونبھا خاص قاتل ہی کے مال میں سے دیجاتی ہے کنبہ والوں سے نہیں لیجاتی مگر اگر قاتل کسی دفتر میں ملازم ہے تو اس کے عاقلہ اسی دفتر کے ملازمین ہونگے ان سب

دفتریوں کی تنخواہوں میں سے یہ خوشہاتین سال میں (قسط وار) وصول کر لیا جائے اور انکی تنخواہیں تین برس سے زیادہ میں یا کم میں وصول ہوں تو اسی وقت مجر کر لیا جائے (یعنی تین برس سے کم میں وصول ہوں تو اس وقت وصول کر لو ورنہ بعد میں جب وصول ہوں جب ہی مجر کرنا) اور اگر قاتل و دفتر والوں میں سے نہیں ہے تو اسکے عاقلہ اسکے خاندان کے لوگ ہیں (یعنی برادری میں جو اسکے قریبی رشتہ دار ہوں) ان سے خوشہاتین برس میں قسط وار وصول کیا جائے۔ یعنی ہر سال میں فی کس ایک درم یا ایک درم اور تہائی درم لیا جائے اس حساب سے تین سال میں ہر آدمی سے چار درم سے زیادہ نہیں لیے جائیں گے (بلکہ یا تو تین ہی درم وصول ہونگے اور یا زیادہ سے زیادہ چار ہونگے) اگر اس قبیلے کے آدمی اتنے نہ ہوں کہ ان میں ساری خوشہا کا روپیہ اس حساب سے وصول ہو سکے (بلکہ آدمی کم ہونے کے باعث روپیہ باقی رہ جاتا ہے) تو ان میں عصبات کی ترتیب سے ان ہی کا قریبی رشتہ دار قبیلے اور ملائے جائیں گے۔ اور قاتل بھی عاقلہ کے ایک آدمی جیسا شمار کیا جائیگا (یعنی جیسے عاقلہ میں فی کس تین درم یا چار درم وصول ہوا کرتے ہیں اسی طرح اس قاتل سے بھی وہی تین یا چار درم وصول کئے جائیں گے اس سے زیادہ کچھ نہیں لیا جائیگا) اور آزاد کردہ غلام کے عاقلہ اسکے آزاد کرنے والے کی برادری کے لوگ ہونگے اور مولیٰ موالیات کا عاقلہ ایک تو وہی شخص ہے کہ جس کے ہاتھ پر اُسے عقد موالیات کی ہے اور اسکے علاوہ اس شخص کی برادری کے لوگ ہونگے۔ و موالی موالیات کی تفصیل پیچھے مذکور ہو چکی ہے یعنی اسے کہتے ہیں کہ ایک پر دیسی کسی شہر وغیرہ میں آکر رہنے لگے اور وہ ان کے کسی باشندے کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر یہ معاہدہ کرے کہ میں تیرے نفع و نقصان کا شریک ہوں اور تو میرے نفع و نقصان کا شریک ہو یعنی اگر مجھ سے کوئی خطا قصور سرزد ہو کر کہیں جو مانہ وغیرہ دینا آجائے تو وہ بھی تمہیں دینا ہوگا اور اگر میں مرجاؤں تو جو کچھ میرے پاس ہے اسکے بھی مالک تمہاری ہوگے و دونوں طرف سے جب یہ معاہدہ طے ہو جائے تو اس کا نام عقد موالیات ہے اور غلام کے خون وغیرہ کرنے کا تاوان (یعنی خوشہا وغیرہ) عاقلہ کے ذمے نہیں ہوتی اور نہ اس خون کی کہ جو سالہ عصبات کی ترتیب سے مراد یہ ہے کہ اول اس قبیلے کے آدمیوں کے بھائیوں کو ملائیں گے پھر بہترین کو اگر ان سے بھی حساب پورا نہ ہو تو پھر انکے چچن کو اور ان سے بھی نہ ہو تو پھر چچن کے بیٹوں کو ۱۲ مترجم غنی عنہ

کسی نے قصداً کیا ہو (بلکہ ایسی صورت میں قاتل سے قصاص لیا جاتا ہے) اور جو روپیہ مدعا علیہ کو صلح ہونے پر دینا چڑے یا مدعا علیہ کے اقرار کر لینے کے باعث دینا آئے تو یہ بھی عاقلہ کے ذمے نہیں ہوتا (بلکہ یہ روپیہ مدعا علیہ ہی کے ذمے ہوتا ہے) ہاں اگر مدعا علیہ کے اقرار کرنے پر عاقلہ بھی اسکی تصدیق کر لیں تو اب عاقلہ کو دینا ہوگا۔ اگر کوئی آزاد آدمی خطا کسی غلام کا کچھ نقصان کر دے تو اسکا تادان جہقدر بھی ہو (آزاد کے عاقلہ کو بھڑنا پڑیگا۔ و اس مسئلہ سے یہ صاف معلوم ہو گیا کہ خطا جو بھی تادان دینا آئیگا وہ مجرم کے عاقلہ کو بھڑنا پڑیگا برہمہ کہ مدعی غلام ہو یا آزاد آدمی ہو اس سے کچھ تادان میں فرق نہیں آتا۔

### کتاب الوصایا

(وصیتوں کا بیان)

وصیت اسے کہتے ہیں کہ آدمی مرنے سے پہلے یوں کہے کہ میرے مرنے کے بعد یہ چیز فلان شخص کو مل جائے اور وصیت کرنا مستحب ہوتا جانتا جا رہا ہے کہ جو شخص وصیت کرے اسکو موصی یعنی وصیت کرنے والا کہتے ہیں اور جس کے لئے وصیت کرے اسکو موصی لہ اور جبکہ اس وصیت کی تعمیل کے لیے مقرر کرے اُسے وصی کہتے ہیں موصی کو اپنے تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنی درست نہیں ہے (یعنی مثلاً تین سو روپیہ میں سے ایک سو روپیہ یا اس سے کم کسی کو دینے کی وصیت کر دے تو یہ درست ہے اور اس تہائی سے زیادہ کی وصیت درست نہیں ہے اور نہ اپنے قاتل کے لیے درست ہے اور نہ اپنے کسی خاص وارث کے لیے (مگر ان تینوں صورتوں میں ناجائز ہونا اس شرط پر ہے کہ اگر اور ورنہ اس وصیت کو ناجائز نہ رکھتے ہوں) اور اگر سب خوشی سے اسکی تعمیل کی اجازت دیدیں تو پھر منع نہیں ہے) اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کے لیے وصیت کرے یا ذمی کسی مسلمان کے لیے وصیت کرے تو یہ دونوں وصیتیں درست ہیں۔ اور موصی کی طرف سے وصیت کو قبول کرنے کا اعتبار موصی کے مرنے کے بعد ہوتا ہے اور اسکی زندگی میں قبول کرنا یا نہ کرنا دونوں یکساں ہیں (یہاں تک کہ اگر اسکی زندگی میں یوں کہہ دیا تھا کہ اسکی وصیت کا روپیہ لینا ہمیں منظور نہیں ہے اور اس کے مرنے کے بعد کہہ دیا کہ میں لیتا ہوں تو اسکا یہ قبول کرنا درست ہوگا اور روپیہ اسکو ملیگا) اور مستحب یہ ہے کہ آدمی تہائی مال سے کم ہی کی وصیت کرے (اور جب وصیت کی چیز کو موصی لہ قبول کرے تو وہ چیز اسکی ملکیت

ہو جاتی ہے برابر ہے کہ اسکے قبضہ میں آئی ہو یا نہ آئی ہو) ان اگر موصی یعنی وصیت کرنے والے کے مرتے ہی پرموصی لم یھی مر جائے اور اس قبول کرنے تک بھی مہلت نہ ملے تو ایسی صورت میں اس کے قبول کیے بغیر ہی وہ چیز اس کی ملک ہو جاتی ہے۔ اگر کسی کے ذمے اتنا قرض ہو کہ بقدر مال اسکے پاس ہے وہ سب قرضہ ہی میں چلا جاوے گا تو ایسے قرضہ دار کی وصیت درست نہیں ہو سکتی اگر کوئی لڑکا نابالغ یا مکاتیب کچھ وصیت کرنے لگے تو بھی درست نہیں ہے اور حمل کیلئے وصیت کرنی درست ہے (مثلاً کوئی یون کے کہ اس عورت کے پیٹ میں جو بچہ ہے اسکو میرے روپیہ میں سے اتنا دیدینا) اور کسی کے حق میں حمل کی وصیت کرنی بھی درست ہے (مثلاً کوئی یون کے کہ میری لونڈی کے پیٹ سے جو بچہ پیدا ہو وہ فلاں شخص کو دیدینا تو یہ بھی جائز ہے) بشرطیکہ وصیت کے وقت سے لیکر چھ مہینے سے کم میں اس لونڈی کے بچہ ہو جائے اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہوگا تو وصیت بیکار ہوگی۔ کیونکہ وصیت کی وقت حمل ہونے کا یقین نہ رہے گا اور حمل کو اسطے کوئی چیز ہبہ کرنی درست نہیں ہوگی کیونکہ ہبہ میں جس کے لیے ہبہ کیا جائے اسکا قبضہ ہونا شرط ہے اور حمل قبضہ نہیں کر سکتا اگر کسی نے اپنی لونڈی کی کسی کے لیے وصیت کی اور اسکے حمل کو استثنائاً کر لیا (مثلاً یون کہ اس میری لونڈی فلاں شخص کو دینا مگر اسکے پیٹ میں جو بچہ ہے یہ ندینا) تو یہ وصیت اور استثنائاً دونوں درست ہے (یعنی اس موصی کو یہ لونڈی ہی ملیگی اور اسکا بچہ نہیں ملیگا) اور وصیت کر نیوالے کو اپنی وصیت سے بچہ ناجائز ہے خواہ نہ بانی کہہ چکے ہوں کہ میں نے جو وصیت کی تھی وہ میں واپس لیتا ہوں) یا کوئی حمل ایسا کر دے کہ جو وصیت سے بچے کی بریل ہو (مثلاً جس چیز کی وصیت کی ہو وہ کسی کے ہاتھ بیچ کر دے یا ہبہ کر دے) یا کہ کسی کی وصیت کی ہو پھر بچہ لے لے یا بکری کی وصیت کر کے پھر گے بیچ کر لے) اور فقط وصیت کا انکار کر دینے سے بچہ ناجائز نہیں ہو سکتا

### باب الوصیۃ بثلث المال ونحوہ

(تہائی مال وغیرہ کی وصیت کرنے کا بیان)

ت اگر کسی نے ایک تہائی مال کی ایک شخص کے لیے وصیت کی تھی اور دوسری تہائی کی دوسرے

لے یعنی اگر وصیت کر لے کے بعد یون کے کہ میں نے تو وصیت نہیں کی اور جس کے لیے کی تھی اور وصیت کو گواہوں سے ثابت کرنا ہے تو

وصیت کی چیز اسکو دوسرے بچے کی اسی پرنڈی ہے ۱۲ ط مترجم غفرلہ



شخص کے لیے اور وارث اس دو تہائی مال کی وصیت پر رضا مند نہیں تو ایک ہی تہائی مال ان دونوں کو برابر تقسیم کر دینگے اور اگر ایک کے لیے ایک تہائی کی وصیت کر کے دوسرے کے لیے ایک چھٹے حصہ کی کر دی (اس صورت میں دونوں وصیتیں نصف مال کی ہوئیں اور ورثہ نصف دینے پر بھی رضا مند نہ ہوئے) تو اب ایک تہائی مال ان دونوں میں تقسیم کر دیں گے کہ اس تہائی میں سے دو حصے پہلے شخص کے اور ایک حصہ دوسرے کا (غرض کہ اس تہائی کے پھر تین حصہ کر لیے جائیں گے) اور اگر اول ایک شخص کے لیے اپنے سارے مال کی وصیت کر دی پھر دوسرے کے لیے تہائی مال کی اور ورثہ نے اس وصیت کو منظور کیا تو (امام صاحب کے نزدیک) اس کا تہائی مال ان دونوں کو نصفاً نصف دیا جائیگا۔ موصی لہ کا حصہ تہائی سے زیادہ نہ بھڑایا جائے سوائے تین صورتوں محابات۔ سغایہ اور درآہم مرسلہ کے ف محابات کے معنی منع میں رعایت کر دینے کے ہیں مثلاً سوا سو کی قیمت کی چیز کوئی سو روپے میں دیدے وصیت میں محابات کی یہ صورت ہوگی کہ مثلاً موصی کے دو غلام تھے ایک گیارہ سو روپیہ کی قیمت کا اور دوسرا چھ سو کی قیمت کا موصی نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ میرا گیارہ سو والا غلام تو سو میں زید کو دینا اور چھ سو والا سو میں عمرو کو دیدینا اور ان غلاموں کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہیں ہے اور ورثہ اس وصیت کو منظور نہیں کرتے تو چونکہ اس وصیت میں زید کے لیے ایک ہزار کی رعایت ہوئی ہے تو گو یا اس ہزار کی موصی نے اس کے لیے وصیت کی ہو علیٰ ہذا القیاس عمرو کے لیے چونکہ پانسو کی رعایت ہوئی ہے تو گو یا اس کے لیے بھی انکی وصیت کی ہے۔ پس اگر اسکو ورثہ منظور کر لیتے تو کچھ بھگد (ہی نہ تھا لیکن اب بھی ان دونوں کی یہ محابات برابر جاری ہوگی۔ زید کو جو ایک ہزار کی محابات ہوئی تھی تو اسکو ایک ہزار دیے جائینگے اور عمرو کے لیے پانسو کی محابات ہوئی تھی اسے پانسو ملین گے۔ پس اگر یہ مثل اور وصیتوں کے ہوتی تو زید کو پانسو چھتیس اور ایک درم کی وہ تہائی سے زیادہ نہ ملتا۔ مگر محابات کی وجہ سے یہاں وہ وصیت کا قاعدہ جاری نہ ہوگا۔ اور سغایہ کی صورت یہ ہو کہ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو آزاد کرنے کی وصیت کی جن میں ایک ہزار کا تھا اور دوسرا دویہزار کا اور اس کے سوا اور اس کے پاس مال بھی نہیں ہے پس اگر ورثہ اسکو منظور کر لیں تو یہ دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر وہ منظور نہ کریں تو ایک تہائی سے آزاد ہونگے اور مال کی تہائی ایک ہزار روپیہ ہے تو چھ سو

قیمت ایک ہزار تھی اسکا تہائی حصہ تو مفت آزاد ہو جائے گا جو تین سو تیس اور ایک روپیہ کا ایک تہائی حصہ ہوتا ہے اور باقی اپنی دو تہائی قیمت سے لے کر دینی پڑے گی۔ اور جسکی قیمت دو ہزار ہے وہ اس سے دو گنا لے کر دیکے یعنی چھ سو چھیاسٹھ روپے اور ایک روپیہ کی دو تہائی اور ایک تہائی حصہ اسکی قیمت کا بھی مفت آزاد ہو جائیگا۔ اور درہم ہر سکہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک آدمی کے لیے ہزار کی وصیت کی اور دوسرے کے لیے دو ہزار کی اور انکے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہیں ہے اور ورثہ نے یہ وصیت منظور نہیں کی تو اب سارے مال کا ایک تہائی حصہ یعنی ایک ہزار ان دونوں میں تین حصہ ہو کر بٹ جائے گا۔ جسے ایک ہزار کی وصیت تھی اسے ہزار کی تہائی یعنی تین سو تیس اور ایک روپیہ کی تہائی بلکی اور جس کے لیے دو ہزار کی وصیت تھی اسے اس کا دو گنا یعنی سات اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کا حصہ دیدینا تو یہ وصیت باطل ہے کیونکہ بیٹے کا حصہ اور کسی کو نہیں پہونچ سکتا مگر یہ جب ہو کہ جیسا سکے بیٹا ہو اور اگر بیٹا نہ ہوگا تو یہ صحیح ہو جائیگی اور اگر کوئی یوں وصیت کرے کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کے حصہ کی برابر دیدینا تو یہ وصیت صحیح ہے۔ اب اگر آپسکے دو بیٹے ہوں تو اس موصلی لے کو ایک تہائی مال ملیگا اور دو تہائی ان دونوں کے اور اگر یوں وصیت کرے کہ میرے مال کا ایک سہام یا ایک جز فلاں شخص کو دیدینا تو اسکا بیان کرنا ورثہ کے اختیار میں ہے کہ وہ جو کچھ چاہیں دیدیں اگر کسی نے وصیت میں یہ کہا کہ میرے مال کا ایک چھٹا حصہ فلاں کا ہے پھر کہا کہ اس کے لیے میرے مال کا تہائی حصہ ہے تو اس موصلی لے کو تہائی حصہ ملے گا۔ اور اگر ایک چھٹے حصہ کی دو دفعہ وصیت کی مثلاً یوں کہا کہ میرے مال کا ایک چھٹا حصہ فلاں کا ہے پھر کہا کہ میرے مال کا چھٹا حصہ فلاں کا ہے تو اس موصلی لے کو ایک ہی چھٹا حصہ ملیگا۔ اگر کسی نے یوں وصیت کی کہ میرے روپوں میں سے ایک تہائی فلاں کو دینا یا بکر وغیرہ سے ایک تہائی فلاں کو دینا اور اتفاقاً اسکی وصیت کے بعد دو تہائی روپیہ یا دو تہائی بکر یا ن تلف ہو گئیں تو جو روپیہ باقی ہے یا جو بکر یا ن باقی ہیں۔ یہ حق اسی موصلی لے ہی کا ہے۔ اگر کسی نے غلاموں یا کپڑوں یا مکان کی نسبت یہ وصیت کی تھی کہ ان کا ایک ایک تہائی فلاں کو دیدینا اور اسکی وصیت کے بعد دو تہائی غلام یا دو تہائی کپڑے یا دو تہائی مکان (قدرت الہی ہے) تلف ہو گئے تو اب اس موصلی لے کو اس باقی کی تہائی ملے گی یعنی روپوں کی طرح باقی سب ہی ہیں

ملے گا اگر کسی نے ایک ہزار کی وصیت کی اور اس کا روپیہ کچھ اُس کے پاس ہے اور کچھ اُدھار میں پڑا ہے  
پس اگر اُس کے پاس کا روپیہ تین ہزار یا اس سے زیادہ ہے تو اسی میں سے موصی لے کر ایک ہزار دیکر الگ  
کر دین گے اور اگر اُس کے پاس تین ہزار سے کم ہے تو اُس میں سے ایک تہائی دیدین گے اور جب  
کچھ قرضہ وصول ہوا کرے گا اسکی ایک تہائی یہ لیتا رہیگا یہاں تک کہ اس کے ہزار روپیہ پورے ہو جائیں  
اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وصیت زید اور عمرو دونوں کے لیے کی اور عمرہ وصیت سے پہلے  
یہی مر چکا ہے تو یہ ساری تہائی زید کی ہے۔ اور اگر یوں وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں زید  
اور عمرو دونوں برابر کے شریک ہیں اور عمرو مر چکا ہے تو اب زید کو اُس تہائی کا نصف ملے گا۔  
اگر کسی نے اپنے مرنے سے کئی دن پہلے اپنے تہائی مال کی وصیت کی اور وصیت کے وقت  
اُس کے پاس ایک سو پیسہ بھی نہیں ہے تو اُس کے مرنے کے وقت جو چیز اُس کی ملکیت ہوگی اُسکی ایک  
تہائی موصی لے کر ملیگی۔ اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وصیت اپنی ام ولد و ام ولد و ام ولد اور  
مسکینوں کے لیے کی اور ام ولدین تین ہیں۔ تو اس موصی کے تہائی مال کے پانچ حصے  
کر لیں گے ان میں سے تین حصے تینوں ام ولدوں کے اور ایک حصہ فقروں کا اور ایک  
حصہ مسکینوں کا۔ اگر کسی نے یوں وصیت کی کہ میرے مال میں سے ایک تہائی زید اور  
مسکینوں کو دینا تو تہائی میں سے نصف زید کو دین گے اور نصف مسکینوں کو۔ اگر ایک شخص  
نے ایک آدمی کے لیے سو روپیہ کی وصیت کر کے دوسرے کے لیے اور سو روپیہ کی وصیت کر دی  
اور پھر تیسرے کے لیے یوں کہد یا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے شریک کر دیا ہے تو اس تیسرے  
کو ان دونوں کے سو سو میں سے ایک تہائی ملیگی۔ اور اگر ایک شخص کے لیے چار سو کی وصیت کی  
اور دوسرے کے لیے دو سو کی اور بعد میں تیسرے سے کہد یا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے شریک  
کر دیا ہے تو یہ تیسرا ان دونوں سے نصف نصف ٹولے گا یعنی دو سو پہلے سے لے لیگا اور دوسرے  
سے اگر کسی نے مرتے وقت یہ کہا کہ میرے ذمہ قرض ہو اور قرض کی مقدار بیان نہ کی اور  
وارثوں نے اُس کے کہنے کو مان لیا تو اب قرض خواہ سے بیان کرائیگا اور اُسکی دعویٰ تہائی ترکہ تک منظور

۴ اگر کسی نے اپنے مال کی وصیت کسی شخص کے لیے کی اور وہ شخص مر چکا ہے تو اس شخص کے مال کے وارثوں کو اس وصیت کا حصہ دینا ہے۔ اگر کسی نے اپنے مال کی وصیت کسی شخص کے لیے کی اور وہ شخص مر چکا ہے تو اس شخص کے مال کے وارثوں کو اس وصیت کا حصہ دینا ہے۔ اگر کسی نے اپنے مال کی وصیت کسی شخص کے لیے کی اور وہ شخص مر چکا ہے تو اس شخص کے مال کے وارثوں کو اس وصیت کا حصہ دینا ہے۔

کیا جائیگا اور تہائی سے زیادہ میں دعویٰ منظور نہیں کیا جائے گا، اگر کسی نے اپنے ذمے قرض ہونے کا اقرار کرنے اور ورثہ کی تصدیق کر لینے کے بعد بہت سی وصیتیں کیں تو اب اس موصی کے مال میں سے ایک تہائی مال وصیت والوں کے لیے اور دو تہائی وارثوں کے لیے الگ الگ کر لیا جائیگا اور پھر دونوں فریق سے یہ کہہ دیا جائیگا کہ قرضہ کے مدعی کا حق بقدر روپے میں چاہا ہوا اعتبار کر لو یعنی اسکے کئے کو مان لو تو ہر فریق جس مقدار کو تسلیم کریگی وہی مقدار اس فریق کے حصے میں سے لے کر مدعی کو دیدیئے اور اسکے بعد ایک تہائی میں سے جو بچے گا وہ وصیت والوں کا ہوگا اور دو تہائی لینے اور دو تہائی میں سے جو بچے گا وہ ورثہ بانٹ لیں گے اگر کسی نے ایک یا دو حصوں کو ایک اپنے وارث کے لیے وصیت کی تو اس وصیت میں سے نصف اس اجنبی کو مل جائیگا اور وارث کے حق میں وصیت باطل (اور بیکار) ہوگی کیونکہ وارث کے لیے وصیت درست نہیں ہوا کرتی ان کے حقوق کلام الہی سے مقرر ہو چکے ہیں اگر کسی نے مختلف قسم کے تین تھانوں کی تین آدمیوں کے لیے وصیت کی اور ان میں سے ایک تھان جاتا رہا اور یہ معلوم نہ ہوا کہ کونسا اور کسے حصہ کا گیا ہے اور اس موصی کا وارث ان تینوں میں سے ہر ایک سے کہتا ہے کہ میان تیرے ہی حصہ کا گیا ہے (یعنی وہ کسی کو دینے کی ہان نہیں کرتا تو یہ وصیت ہی باطل ہوگی۔ ہاں اگر وارث باقی کے دونوں تھانوں کو ان تینوں کے والے کرے اور یوں کہہ دے کہ ان کو تم آپس میں تقسیم کر لو تو اب (ان میں تقسیم کی یہ صورت ہوگی کہ بڑھیا والے کو بڑھیا کی دو تہائی ملے گی اور کھٹیا کی وصیت والے کو کھٹیا کی دو تہائی اور میانہ قسم کی وصیت والے کو دونوں میں سے ہر ایک کی ایک ایک تہائی ملے گی۔ اگر کسی نے ایک مشترک مکان میں سے کسی کے لیے ایک کوٹھری کی وصیت کی اور موصی کے مرنے کے بعد یہ مکان تقسیم ہوا۔ اور وہ کوٹھری موصی ہی کے حصہ میں آئی تو اب یہ موصی لے کر ہے اور اگر موصی کے حصہ میں نہ آئی۔ بلکہ کسی اور شریک کے حصہ میں لگ گئی تو اس کوٹھری زمین بقدر بھی ہے اتنی ہی زمین اس مکان میں سے اس موصی لے کر دی جائیگی اور حکم میں اقرار مثل وصیت کے ہے یعنی اگر کسی نے اپنے مشترک مکان میں سے ایک کوٹھری کی بابت کسی کے لیے اقرار کر لیا اور اقرار کے بعد وہ مکان تقسیم ہوا اب اگر یہ کوٹھری اس مقرر کے حصہ میں آگئی تو بلاشبہ اس مقرر کو ملے گی اور اگر کسی اور حصہ میں لگ گئی

۱۲۰

تو اس مقررہ کو اس کو ٹھہری کے برابر اس مکان میں سے زمین ملیگی اور یہی وصیت میں ہونا تھا (یعنی  
 ست اگر کسی نے دوسرے شخص کے مال میں سے ایک ہزار روپیہ معین کی وصیت کسی کیلئے کر دی  
 اور اس موہی کے مرنے کے بعد اس مال کو اس نے اس وصیت کو منظور کر کے روپیہ موہی لے کر دیدیا  
 تو یہ جائز ہے۔ اور اس مال کو منظور کر لینے کے بعد یہ دینے کا اختیار رہتا ہے (یعنی اگر منظور  
 کر لینے کے بعد بھی یہ دوسرے تو حاکم اس سے زبردستی نہیں دلا سکتا بلکہ دینا دینا بھی اسکی مرضی پر  
 موقوف ہے اگر کسی کے دو بیٹے باپ کا ترکہ تقسیم کر لیں اور بعد میں ایک بیٹا اپنے حصہ میں سے  
 ایک تہائی مال بابت باپ کی وصیت کا اقرار کر لے تو یہ اقرار درست ہے۔ اگر کسی نے اپنی لونڈی  
 دینے کی وصیت کی اور اس موہی کے مرنے کے بعد اس لونڈی کے بچہ پیدا ہو گیا اور یہ دونوں  
 مان بیٹے اس موہی کے مال کی ایک تہائی میں سے دونوں نکل سکتے ہیں یعنی اُسے بہت کچھ مال  
 چھوڑا ہے کہ ان دونوں کی قیمت ملکر بھی اُسکے مال کے ایک تہائی حصہ کو بھی نہیں پہنچ سکتے  
 تو اس صورت میں یہ دونوں مان بیٹے اس موہی لے کر ملین گے اور اگر ان دونوں کی قیمت اسکے  
 تہائی مال کی قیمت سے زیادہ ہے تو اول یہ موہی لے کر اس لونڈی کو لیلے اور اسکو تہائی ترکہ پہنچے میں  
 جس قدر کمی رہے وہ اس لڑکے کی قیمت سے پوری کی جائیگی۔ اگر کسی نے اپنی بیماری میں اپنے کافر بیٹے  
 کے لیے یا اسے بیٹے کے لیے جو دوسرے کا غلام تھا کچھ وصیت کی اور پھر وصیت مٹنے سے پہلے وہ  
 کافر بیٹا مسلمان ہو گیا یا جو غلام تھا وہ آزاد ہو گیا تو ان دونوں صورتوں میں یہ وصیت باطل  
 ہے جیسا کہ اس کا ہمہ کرنا اور اقرار کرنا باطل ہوتا ہے (یعنی جیسا کہ اگر کوئی بیماری میں اپنے  
 کافر بیٹے یا غلام بیٹے کے لیے کسی قدر روپیہ وغیرہ کا اقرار کرے یا ہمہ کرے اور پھر کافر بیٹا مسلمان  
 ہو جائے یا غلام آزاد ہو جائے تو یہ اقرار اور ہمہ بھی باطل ہو جاتے ہیں)۔ اور باپ بیچ یا فلج کا  
 مارا ہوا یا لٹچا یا سہل کی بیماری والا اگر مدت سے اس تکلیف میں مبتلا ہوا اور ان امراض سے  
 اس کے مرنے کی امید نہ ہو اور اسی حالت میں یہ کچھ کسی کو ہمہ کر دین تو انکا ہمہ کرنا سارے  
 مال سے معتبر ہوگا اور اگر انکی حالت قابل طہیّان نہیں رہتی بلکہ ان ہی امراض سے ان کے

کلیہ بے ہوش ہو جائے اور اس وقت تک کہ اس کی موت ہو جائے تو اس کا اقرار درست ہے۔  
 اگر کسی نے اپنی بیماری میں اپنے کافر بیٹے یا غلام بیٹے کے لیے کسی قدر روپیہ وغیرہ کا اقرار کرے یا ہمہ کرے اور پھر کافر بیٹا مسلمان  
 ہو جائے یا غلام آزاد ہو جائے تو یہ اقرار اور ہمہ بھی باطل ہو جاتے ہیں۔ اور باپ بیچ یا فلج کا  
 مارا ہوا یا لٹچا یا سہل کی بیماری والا اگر مدت سے اس تکلیف میں مبتلا ہوا اور ان امراض سے  
 اس کے مرنے کی امید نہ ہو اور اسی حالت میں یہ کچھ کسی کو ہمہ کر دین تو انکا ہمہ کرنا سارے  
 مال سے معتبر ہوگا اور اگر انکی حالت قابل طہیّان نہیں رہتی بلکہ ان ہی امراض سے ان کے



۱۱ (مرض موت میں آنزاد کرنے کا بیان)

ت کسی کا اپنے غلام کو مرض موت میں آزاد کر دینا یا اپنے مال کو کم قیمت پر فروخت کرنا یا سپہ کر دینا وصیت کے حکم میں ہے یعنی وصیت کی طرح یہ تینوں امر تھائی مال میں سے نمائے جائینگے۔ اور اگر کسی شخص کے مرنے کے بعد اُس کے ورثہ اُس کے غلام کی آزادی کو منظور کر لیں تو اب اس غلام کو کچھ کم کران ورثہ کے حوالے نہیں کرنا پڑے گا۔ اگر کسی کے دو غلام تھے اُس نے اول ایک کو کم قیمت بیچا اور پھر دوسرے کو آزاد کر دیا بعد میں مر گیا اور ان دو غلاموں کے سوا اور اُس کا مال کچھ نہیں ہے تو نسبت آزادی کے کم قیمت بیچنا ٹھیک ہے یعنی یہ غلام تو بیچ ہو کر مشتری ہی کا ہے ہاں دوسرے غلام کو جو آزاد کیا گیا تھا اپنی قیمت کا روپیہ کم کر ورثہ کو دینا چاہیے اور اگر پہلے ایک کو آزاد کیا اور پھر دوسرے کو کم قیمت پر بیچ دیا تو اب یہ بیچ و آزادی دونوں برابر ہیں اس کی صورت یہ ہو کہ ایک شخص کے دو غلام تھے ایک زید دوسرا عمرو۔ زید ایک ہزار کی قیمت کا تھا اور عمرو دو ہزار کا اس شخص نے مرنے وقت پہلے زید کو آزاد کر دیا اور بعد میں عمرو کو ایک ہزار میں فروخت کر دیا۔ اور ان دو غلاموں کے سوا اور اُس کے پاس مال نہیں ہے اور ورثہ اُس کے فروخت کرنے اور آزاد کرنے کو منظور نہیں کرتے تو اس صورت میں یہ فروخت اور آزاد کرنا دونوں برابر ہیں۔ برابر ہونے کا یہ مطلب ہو کہ جو غلام آزاد کیا گیا ہے وہ اپنی نصف قیمت کا کر آقا کے وارثوں کو دے اور باقی نصف قیمت میں مفت آزاد ہو جاوے اور اسی طرح دو ہزار کا غلام جس نے ہزار میں لیا تھا وہ بھی اُسکو ڈیڑھ ہزار میں رکھے یعنی ہزار کے سوا پانسوا اور آقا کے وارثوں کو دے اور اسی کیلئے وسترجم اسے اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ (میرے) ان سو روپے کا ایک غلام خرید کر میری طرف سے آزاد کر دینا پھر وہ مر گیا اور اُن روپوں میں سے ایک روپیہ جاتا رہا تو اب یہ وصیت جاری نہ ہوگی۔ بخلاف اُس کے کہ اُن ہی معین سو روپے میں حج کرانے کی وصیت کرے

[illegible]

اور بچران میں سے ایک آدمی روپیہ جاتا رہا تو وصیت میں کچھ نقصان نہ آئے گا بلکہ حج کی وصیت انہی  
باقی روپوں سے پوری کی جائیگی۔ اگر کسی نے اپنے غلام کو آزاد کرانے کی وصیت کی اور بچر آپ کر گیا بعد میں  
غلام نے کچھ ایسا نقصان کیا کہ اس نقصان ہی کے عوض میں وارثوں نے وہ غلام انکو دیدہ یا جن کا  
نقصان کیا تھا تو ایسی صورت میں وصیت باطل ہو جائیگی اور اگر اس نقصان کا عوض وارثوں کے اپنے  
سے روپیہ دیکر بکھریا ہو تو وصیت باطل نہیں ہوئیگی یہ غلام آزاد ہو جائے گا، اگر کسی نے اپنا تھائی مال  
زید کو رشادینے کی وصیت کی اور ایک غلام (اور کچھ مال اور وارث) چھوڑا بعد میں زید روپیہ لے لے لے  
یہ دعویٰ کیا کہ اس غلام کو تو وہ اپنی تندرستی کی حالت میں آزاد کر چکا ہے اور وارث دعویٰ کرتا ہے  
کہ اسکو مرض موت میں نے آزاد کیا ہے۔ تو اس صورت میں وارث (سے قسم لے کر اس کے کہنے کا اعتبار  
کیا جائے گا اور اس غلام میں سے زید کو کچھ نہیں ملے گا بان اگر ترکہ کی تھائی غلام کی قیمت کم زیادہ  
ہو یا یہ موصی لہ اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کر دے یعنی گواہوں سے یہ ثابت کرے کہ موصی اپنی تندرستی  
میں اس غلام کو آزاد کر چکا ہے تو اب اسکو ترکہ کی پوری تھائی ملے گی، اگر کسی نے ایک بیت پر اپنا فرض  
ہونے کا اور اس بیت کے غلام لے اپنے آزاد ہونے کا دعویٰ کیا یعنی غلام نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے  
آقا میت نے اپنی تندرستی میں مجھے آزاد کر دیا تھا (اور وارثوں نے ان دونوں کی تصدیق  
کر لی اور اس غلام کے سوا اور کچھ مال میت نے نہیں چھوڑا) تو یہ غلام اپنی قیمت لے کر دیوے اور بعد میں آزاد  
ہو جائے گا اور یہ قیمت فرض خواہوں کو دیدہ جائے گا، اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرے ذمہ جو اللہ کے  
حقوق ہیں وہ ادا کر دینا تو اول فرض حقوق ادا کیے جائیں گے اس کے فرائض کو پیچھے کہا ہو اور  
فرائض یہ ہیں شلار حج۔ زکوٰۃ اور کفارہ یہ سب پہلے ادا کیے جائیں گے۔ اور اگر قوت میں سب  
حقوق برابر ہوں یعنی سب ایک طرح کے فرض ہی ہوں یا واجبات ہی ہوں تو ایسی صورت میں  
اول وہ ادا کیا جائیگا جو موصی کی زبان سے اولیٰ نکلا ہو گا اور جو پیچھے کہا ہو گا وہ پیچھے ادا کیا  
جائے گا، اگر کسی نے اپنی طرف سے فرض حج کرانے کی وصیت کی تو اب وارثوں کو چاہیے کہ اسکی طرف  
اور اسی کے شہر سے ایک آدمی سواری پر حج کرنے کے لیے بھیجیں اور اگر اسکے ترکہ کا اتنا روپیہ  
نہیں ہے کہ اسکے شہر سے آدمی حج کرنے کے لیے جاسکے تو جہان سے جانے میں وہ روپیہ کافی ہوگا  
سہارا کہ نقصان کی قیمت ہو کہ یہ غلام تو سارا آزاد ہو چکا ہو لہذا میرے حصہ میں تھائی غلام نہیں آتا چاہیے کہ وارث کا حصہ سب کے غلام ہی وصیت میں آتا

وہین سے بھیج دینگے۔ اگر کوئی شخص حج کر نیکی ارادے اپنے شہر سے چلے یا تھا اور راستہ میں مر گیا اور یہ وصیت کر گیا کہ میری طرف سے حج کر دینا تو اس کی طرف سے حج کر نیو انکو بھی اس کے شہر ہی سے بھیج دینگے جہاں وہ مر گیا ہے وہاں سے نہیں بھیجا جائے گا اور دوسرے کی طرف سے حج کر نیو انکو بھی یہی حکم ہے۔ یعنی اگر ایک شخص دوسرے کی طرف سے حج کرنے جا رہا تھا راستہ میں مر گیا تو اب دوبارہ جو آدمی حج کر نیکی لیے بھیجا جائے گا تو وہ اس پہلے نائب کر نیو اسے یعنی وصیت کرنے والے ہی کے شہر سے بھیجا جائے گا جہاں یہ نائب مرا ہے وہاں سے نہیں بھیجا جائے گا (مکملۃ البحر)

### باب وصیتہ اللہ اقارب وغیرہم

(رشتہ داروں وغیرہ کے لیے وصیت کر نیکیاں)

موسیٰ اگر اپنے ہمسایہ کے لیے وصیت کرے تو اس کے ہمسائے وہ ہونگے جنکے گھر اسکے گھر سے ملے ہوں اور اگر سفر ال کیلئے کوئی وصیت کرے تو اس کے سسرالی وہ ہونگے جو اس کی بیوی کے ذریعہ محرم ہوں (یعنی اس کی بیوی کے وہ رشتہ دار کہ جن کا نکاح اس کی بیوی سے ہمیشہ کو حرام ہو) اور اگر کسی نے اپنے دامادوں کے لیے وصیت کی تو اسکے دامادوں سے ان عورتوں کے شوہر مراد ہونگے جن سے اسکو نکاح کرنا حرام ہو اور اہل سے مراد اس کی بیوی ہوگی۔ اور آل سے مراد اسکے گھر کے آدمی اور عیس سے اسکے باپ کے گھر کے آدمی۔ اگر کسی نے اپنے رشتہ داروں کے لیے یا قرابت داروں کے لیے یا ذوی الارحام کے لیے یا اپنے خاندانیوں کے لیے وصیت کی تو سب سے اول وصیت کے مستحق وہ ہونگے جو اس موسیٰ کے سب سے زیادہ قریب کے رشتہ دار ہوں، اگر وہ نہ ہوں تو جن کا درجہ قریب ہونے میں انکے بعد ہو اگر وہ بھی نہ ہوں تو جو قریب ہونے میں انکے بعد ہوں اور تہی تہی سے) اور اس موسیٰ کے مان باپ اور اولاد اور وارث اس وصیت میں داخل نہیں ہونگے کیونکہ وارثوں کے لیے وصیت نہیں ہو سکتی (اور یہ وصیت دو کے لیے یا دو سے زیادہ کے لیے ہوگی کیونکہ موسیٰ نے حج کے الفاظ بولے ہیں جو ایک پر نہیں بولے جایا کرتے) پس اگر اس وصیت کرنے والے کے (مثلاً) دو چچا اور دو ماموں ہوں تو مذکورہ وصیت دو ٹون چچوں کے لیے ہوگی

مثلاً اس عورت کے باپ دادا بھائی چچے تاسے ماموں وغیرہ ۱۲ طبقہ ہوں تو چچے پر نہیں اولاد کا نصف ہے اور بچہ لڑی تہا اگر یہ مطلب

یہاں ہے مگر لغتوں کے فرق کے لحاظ سے ترجمہ میں یہ فرق کر دیا گیا ہے ۱۲ ترجمہ بڑا ہونی عنی عند

دیکھو کہ رشتہ داری میں چچن کا حق ماموں سے مقدم ہوتا ہے۔ لہذا وہ زیادہ قریبی رشتہ دار قرار پا کر وصیت کے مستحق وہی ہونگے اور اگر اس موہی کے ایک چچا اور دو ماموں میں تو نصف وصیت چچا کے لیے ہوگی اور نصف دونوں ماموں کے لیے اور اگر ایک چچا اور ایک پھوپھی ہے تو یہ وصیت کے مال کو آدھوں آدھ بانٹ لیں گے۔ اگر کسی نے یوں وصیت کی کہ میرے مال میں سے غلام کی ادا کو اتنا دیتا تو اس صورت میں اس غلام کے لڑکے اور لڑکی دونوں کو برابر دیا جائے گا۔ اور اگر یوں وصیت کی کہ میرے مال میں سے غلام شخص کے وارثوں کو اتنا دیتا تو اس غلام کے وارثوں میں مرد کو دو بہر حصہ ملے گا اور عورت کو اگر دیکھو کہ وارثوں کو حصہ یوں نہیں ملا کرتا ہے۔

### باب الوصیۃ بالخدمۃ والسکتی والشمرة

(غلام کی خدمت اور مکان کی سکونت اور درختوں کے بیوی (وصیت کرنا بیان)

ت اگر کوئی کچھ معین دنوں کے لیے یا ہمیشہ کے لیے اپنے غلام کی خدمت کی یا اپنے مکان میں رہنے کی کسی کے لیے وصیت کرے تو یہ درست ہے پس اگر وہ غلام تہائی ترکہ سے کم قیمت کا ہے تو موہی لہ کو دیدیا جائے گا تا کہ اس کی خدمت کرے اور اگر تہائی ترکہ سے زیادہ قیمت کا ہے تو یہ غلام دونوں وارثوں کی خدمت کیا کرے اور ایک روز موہی لہ کی اور اس موہی لہ کے مرجانے پر یہ غلام موہی کے وارثوں کا ہی ہو جائے گا اور اگر موہی لہ موہی کی زندگی ہی میں مرجائے تو وصیت باطل ہو جائیگی۔ اگر کوئی اپنے باغ کے پھلوں کی کسی کے لیے وصیت کرے کہ مر گیا اور باغ میں اس وقت پھل لگا ہوا ہے تو موہی لہ کو یہی پھل ملیگا (جواب لگا ہوا ہے) اور اگر موہی لہ وصیت میں ہمیشہ کا لفظ بھی کہا تھا تو اس صورت میں یہ پھل اور جو اسکے بعد آئے سب موہی لہ کا ہوگا جیسا کہ باغ کی آمدنی کی وصیت کر دینے کی صورت ہے (کہ اس میں بھی جو اس وقت آمدنی موجود ہوا اور جو آئندہ ہو سب موہی لہ ہی کو ملا کرتی ہے) اگر کسی نے اپنی بکری بھیڑوں کی اون کی یا ان کے بچوں کی یا دودھ کی وصیت کی تو ان چیزوں میں سے موہی کے مرنے کے وقت جتنا رہے وہی موہی لہ کو مل جائے گی (اور زمین ملے گی)۔

• لفظ ہمیشہ کہا ہو یا نہ کہا ہو •

## باب وصیتہ الذمی

(ذمی کے وصیت کرنے کا بیان)

ت اگر کسی ذمی نے اپنی وصیت میں اپنا مکان گرجا یا یہودیوں کا مندر کر دیا تھا۔ پھر مر گیا تو یہ مکان میراث ہے (اسکے وارثوں کو مل جائیگا) اور اگر اسے (گرجا وغیرہ کر دینے) کی کسی خاص قوم کے لیے وصیت کر گیا ہے تو یہ اسکے تنائی مال میں سے جاری ہوگی۔ اور اگر کوئی ذمی اپنے مکان کو غیر عیسائی قوم کے لئے عبادت گاہ بنانے کی وصیت کر دے تو یہ درست ہے جیسا کہ اگر کوئی کافر حربی۔ مستان اپنے سارے مال کی کسی مسلمان یا ذمی کے لیے وصیت کر دے تو یہی درست ہے۔

## باب الوصی

(وصی کرنے کا بیان)

وقت وصی اس شخص کو کہتے ہیں کہ جسے کوئی اپنے مرنے کے بعد کے لیے اپنا کارندہ مقرر کر دے کہ وہ اسکے مال کو وارثوں میں تقسیم کرے اور جس کے ذمے میت کا روپیہ ہو اسکو وصول کرے اور جو بائین اسکو میت کہہ مرے ان کی تعمیل کرے (مترجم عفی عنہ) ت اگر کسی نے ایک شخص کو اپنا وصی ٹھہرایا اور اس وصی نے اسکے سامنے وصی ہو نیکو منظور کر لیا اور پھر اسکے سامنے ہی اس سے انکار بھی کر دیا تو یہ وصی بنا نا واپس ہو جائیگا (یعنی یہ اس انکار سے اس کا وصی ہونا نہیں رہنے کا۔ اور اگر اسکے مرنے کے بعد انکار کیا ہے تو اب وصی ہونا واپس ہوگا۔ اور وصی اگر موصی کے ترکہ کو فروخت کر دے تو یہ فروخت کر دینا وصی ہونے کو منظور کر لینے کے جیسا ہو (یعنی اس پر منظور کر لینے کا حکم ہو جائیگا۔ اگرچہ زبان سے منظور نہ کرتا ہو) اگر موصی کے مرنے کے بعد وصی یہ کہے کہ مجھے وصی ہونا منظور نہیں ہے اور یہ کہہ کر پھر منظور کر لے تو اسکی منظوری درست ہو (یعنی وہ وصی ہو جائیگا) بشرطیکہ جب اسے یہ کہا تھا کہ مجھے وصی ہونا منظور نہیں ہے اس کہنے کے باعث قاضی نے اس کو وصی ہونے سے برطرف نہ کر دیا ہو (اگر برطرف کر دیا ہوگا تو اس وقت اسکے قبول کرنے سے کچھ نہیں ہو نیکا) اگر کوئی شخص دوسرے کے غلام کو یا کافر کو یا قاسق کو اپنا وصی ٹھہرا کے مر جائے تو قاضی کو چاہیے کہ اسکے بدلے میں دوسرا وصی مقرر کر دے ہاں اگر کوئی اپنے ہی غلام کو وصی کر دے اور اسکے وارث ابھی نابالغ ہوں تو یہ وصی کرنا درست ہے اور اگر ورثہ بالغ ہوں تو اس



وقت غلام کو وصی کرنا درست نہیں ہے۔ اگر کوئی وصی وصیت کے کاموں کو انجام دینے سے عاجز ہو جائے تو قاضی اُسکے ساتھ ایک اور آدمی کر دے (تا کہ یہ دونوں ملکر وصیت کی تعمیل کریں) اگر کسی کے دو وصی ہوں تو ان میں سے ایک کا بدوٹن دوسرے کے ہوئے کوئی کام کرنا باطل ہے ان وصی کے مرنے پر اُسکی تجویز و تکفین کا بند و بست کرنا کفن خریدنا۔ اُسکے خفے خفے بچوں کیلئے انکی ضرورت کی چیزیں خرید کر لادینا۔ اور اگر انکو کوئی ہیشہ کچھ دے اُسکو لے لینا اور عین امانت کو اُسکے مالک کے حوالے کر دینا۔ وصی کا قرضہ ادا کر دینا۔ خاص وصیت کا ادا کر دینا عین غلام کو آزاد کر دینا اپنے وصی میت کے حقوق کی جوابدہی کرنا کہ ان امور کو اگر دو وصیوں میں سے ایک بلا دوسرے کے ہوئے کر لے گا تو یہ درست ہونگے) اور وصی کا وصی دونوں ترکوں کا وصی ہوتا ہے ورنہ یعنی اگر کسی نے ایک شخص کو وصی کیا تھا اور اس وصی نے اپنے مرتے وقت اور کسی کو بھی کر دیا تو یہ اخیر کا وصی ان دونوں کے ترکوں کا وصی ہوگا (حاشیہ ص ۱۱ زہینی) است اگر وصی نے وارثوں کی عدم موجودگی میں انکی طرف سے نائب ہو کر وصی لے سے مال بانٹ لیا تو اس کا بانٹ لینا درست ہو اور اس کا عکس درست نہیں ہے (یعنی اگر وصی لہ موجود نہ ہو اور ورثہ موجود نہ ہوں تو ورثہ سے یہ وصی وصی لہ کا حصہ تقسیم نہیں کر سکتا) پس اگر اسے وصی لہ کی عدم موجودگی میں ورثہ سے مال تقسیم کر کے وصی لہ کا حصہ خود لے لیا اور وہ اُسکے پاس سے تلف ہو گیا تو یہ وصی لہ باقی مال میں سے تہائی اور لیلے۔ اگر کسی نے اپنی طرف سے حج کرنے کی کسی کو وصیت کی تھی اور اس وصی نے وارثوں میں مال تقسیم کر دیا اور حج کرنے کا خرچ اپنے پاس رکھا پھر حج کا روپیہ اُسکے پاس سے جاتا رہا یا اس وصی نے اُس شخص کو دیدیا تھا جو (وصی) میت کی طرف سے حج کرتا اور اُس کے پاس سے وہ روپیہ جاتا رہا تو ان دونوں صورتوں میں باقی ترکہ کی تہائی میں سے وصی کی طرف سے حج کرنے اگر وصی لہ موجود نہ ہو اور قاضی (ورثہ سے) مال تقسیم کر لے اور وصی لہ کا حصہ لے کر اپنے پاس رکھ لے تو یہ درست ہے۔ علیٰ ہذا التماس اگر قرضہ موجود نہ ہوں اور وصی (وصی کے) ترکہ میں سے ایک غلام لیکر ان قرضہ ادا کرنے کا روپیہ ادا کرنے کے لیے فروخت کر دے تو اس کا فروخت کرنا درست ہے اگر وصی نے اپنے غلام کو بیع کر دینے اور اُسکی قیمت خیرا بکار دینے کے لئے کسی کو وصی کیا تھا اور وصی نے وصیت کے مطابق غلام کو بیع کیا اُسکی قیمت کا روپیہ اُسکے پاس جاتا رہا

اور یہ روپیہ جاتے رہنے کے بعد وہ غلام کسی اور کا نکلا (جسے گواہوں وغیرہ سے ثبوت پہنچا کر  
 مشتری سے غلام لے بھی لیا) تو اب اس وصی کو مشتری سے لی ہوئی قیمت اپنے پاس سے دینی  
 پڑیگی آن دینے کے بعد پھر موصی کے ترکہ میں سے لے لے اور اگر موصی کا ایک نابالغ لڑکا ہو اور اس کے  
 کے حصہ کا غلام یہ وصی بیٹے لے اور اسکی قیمت کاروبار سے لے پاس سے جاتا رہے اور اب  
 وہ غلام کسی اور کا نکلا جو ثبوت پہنچا کر غلام کو لے بھی لے) تو اب وصی کو مشتری کی قیمت پس  
 کرنی پڑے گی تو یہ قیمت واپس کرنے کو یہ لڑکے ہی کے مال میں سے لے لے اپنے پاس سے نہ لے  
 کیونکہ اسے لڑکے ہی کے فائدے کے لئے بیچا تھا وہی اس کا نقصان بھر گیا (پھر یہ لڑکا وہی دام داروں  
 سے لے لے (یعنی جو اسکے حصے میں سے لیکر وصی نے مشتری کو دیے ہیں کیونکہ اسے حصہ میں اتنی  
 کی آگئی ہے) اگر اس لڑکے کا مال کسی کے ذمہ ہو اور قرضدار کسی پر حوالے کرے۔ (یعنی دوسرے  
 کو بتلائے کہ تم اس سے لے لینا اور وہ دینے والا بھی منظور کرتا ہے) تو (لڑکے کے حق میں اگر  
 اس حوالے کے قبول کرنے میں کچھ بہتری ہو تو وصی کو اس کا قبول کر لینا درست ہے اگر یہ  
 وصی اس لڑکے کے مال سے خرید و فروخت کرے تو اتنے نقصان تک کہ جتنا ایسی چیزوں کے  
 خریدنے میں تاجروں کو ہو جائے یا کرتا ہو اسکی خرید و فروخت جائز ہے (اور اگر اس سے زیادہ نقصان  
 ہوگا تو اس صورت میں اسکی خرید و فروخت درست نہیں ہونے کی) اگر بالغ وارث کی عدم موجودگی  
 میں اسکی کوئی چیز وصی بیٹے لے تو یہ درست ہے سوائے زمین اور مکانات کے کہ ان کا بیع  
 کرنا درست نہیں ہونے کا) اور وصی اپنے موصی کے بچوں کے مال میں (اپنے فائدے کیلئے)  
 تجارت نہ کرے (کیونکہ اسکی طرف فقط حفاظت کی غرض سے سونپا گیا ہے نہ کہ تجارت کیلئے)  
 ایک لڑکے کے مال میں تصرف کرنے کا استحقاق اس لڑکے کے باپ کے وصی کو بہ نسبت اس  
 لڑکے کے دادا کے زیادہ ہوتا ہے (یعنی باپ کے وصی کے موجود ہوتے ہوئے دادا کو اپنے  
 پوتے کے مال میں تصرف کرنے کا استحقاق کم ہوتا ہے) اور اگر باپ نے کسی کو وصی نہ بتایا ہو  
 تو پھر دادا بہ نسبت باپ کے ہو جاتا ہے (یعنی جو اختیار باپ کے لیے ہوتا ہے ہین باپ کے  
 نہ ہونے پر وہی اختیار دادا کے لیے ثابت ہو جاتا ہے۔)

## فصل فی الشہادہ

(روایوں کی گواہی دینے کا بیان)

فت اگر دو وصی یہ گواہی دین کہ میت نے ایک تیسرے شخص (مثلاً) زید کو بھی ہمارے ساتھ وصی کیا تھا تو یہ گواہی لغو ہوگی ہاں اگر زید بھی اپنے وصی ہونیکا دعویٰ کرے اور پھر یہ دونوں گواہی دین تو بیشک اس کا وصی ہونا ثابت ہو جائیگا اور یہی حکم (میت کے) دو بیٹوں کا ہے یعنی یہ کہ اگر میت کے دو بیٹے یہ گواہی دین کہ ہمارے باپ نے زید کو اپنا وصی کیا تھا اور زید وصی ہو نیسے مشک ہو تو انکی گواہی لغو ہوگی ہاں اگر زید اپنے وصی ہونے کا دعویٰ کرے اور پھر یہ دونوں بیٹے گواہی دین تو انکی گواہی صحیح ہوگی اس کا وصی ہونا ثابت ہو جائیگا۔ (یعنی) اس اور اسی طرح اگر دو وصی کسی مال کی بابت یہ گواہی دین کہ یہ ہمارے موصی کے صغیر سن وارث کا ہے یا یہ وصیت کا مال اسکے بالغ وارث کا ہے تو ان دونوں صورتوں میں بھی گواہی لغو ہوگی۔ اگر دو آدمی (مثلاً زید و عمرو) یہ گواہی دین کہ (مثلاً بکر اور خالد) دو آدمیوں کا ایک ہزار روپیہ میت کے ذمہ قرض ہے اور وہ دونوں یعنی بکر اور خالد یہ گواہی دین کہ ان پہلے دونوں گواہوں۔ (زید اور عمرو) کا ایک ہزار روپیہ میت کے ذمہ ہے تو یہ دونوں گواہیاں مقبول ہونگی اور اگر ان میں سے ہر فریق کی گواہی دوسرے کے حق میں ایک ہزار کی وصیت کی ہو تو وہ مقبول نہیں ہونے کی۔ فت مثلاً زید و عمرو یہ گواہی دین کہ بکر اور خالد کیلئے میت نے ایک ہزار کی وصیت کی ہے اور بکر اور خالد یہ گواہی دین کہ میت نے زید اور عمرو کے لئے بھی ایک ہزار کی وصیت کی تھی تو یہ دونوں گواہیاں لغو ہونگی کیونکہ اس میں شرکت ثابت اور تہمت ہو (فتح)

## کتاب الخشی

(خشعی کا بیان)

فت خشی اصلی کے وزن پر فت کے پیش سے خشت سے مشتق ہے جس کے معنی نرمی اور تکر کے ہیں اور یہ نام اس شخص کا اسی لئے رکھا گیا ہے کہ وہ اپنے بدن کو عورتوں کی طرح نرم اور نراکت کی صورت پر رکھتا ہے اور شرع میں خشی اسکو کہتے ہیں جو آگے مولف بیان فرماتے ہیں (حاشیہ ص ۱) ات (شرع میں) خشی اسکو کہتے ہیں کہ جسکے ذکر اور فرج دونوں ہوں پس اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے تو لاٹھے اور اگر فرج سے کرے تو لڑکی سے اور اگر کسی کو دونوں مقام سے پیشاب آتا ہے تو جس مقام سے اولاً تاہو گا اسی

یعنی ہر دو صورتوں میں خشی کہتا ہے کہ اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے تو لاٹھے اور اگر فرج سے کرے تو لڑکی سے اور اگر کسی کو دونوں مقام سے پیشاب آتا ہے تو جس مقام سے اولاً تاہو گا اسی

حکم میں ہوگا (مثلاً اگر ذکر سے اول نکلتا ہے تو وہ لڑکے کے حکم میں ہو اور اگر فرج سے پہلے نکلتا ہو تو لڑکی کے حکم میں ہو) اور اگر دونوں مقاموں سے برابر (ایک دفعہ ہی نکلتا ہے تو وہ خنثی مشکل ہے اگر نہ ایسے پر مرد کا حکم لگا سکتے ہیں اور نہ عورت کا اور اس بارے میں زیادہ پیشاب آنے کا کچھ لحاظ نہیں ہو سکتا (یعنی اگر ایک مقام سے پیشاب کم نکلے اور دوسرے سے زیادہ نکلے تو اس کی نر یا بی سے لڑکے ہونے یا لڑکی ہونے کا ثبوت نہیں ہونے کا اور یہ علامتیں بالغ ہونے سے پہلے کی ہیں پس اگر ایسی خنثی کے بالغ ہونے پر ڈاڑھی نکل آئی یا اسنے کسی عورت سے صحبت کر لی تو وہ مرد ہے اور اگر اسکی چھاتیان اُبھریں یا چھاتیوں میں دودھ اتر آیا یا اسے حیض آنے لگا یا حمل رہ گیا۔ یا اب اسکی پیشاب گاہ ایسی ہو گئی ہے کہ مرد اس سے صحبت کر سکتا ہے تو وہ عورت ہے اور اگر ان میں سے کوئی علامت ظاہر نہ ہوئی انہ مرد کی علامتوں میں سے کوئی علامت اور نہ عورت کی علامتوں میں سے کوئی علامت (یا دونوں طرح کی علامتیں ظاہر ہو گئیں تو اب بھی خنثی مشکل ہوگا اس کا حکم نماز کی بابت یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں کی صفوں کے بیچ میں کھڑا ہو اگرے (یعنی مردوں کی صف سے پیچھے کھڑا ہو اگرے اور عورتوں کی صف سے آگے) اور اسکے لئے (اسی کے روئے سے ایک نوڈی خرید دیجائے تاکہ وہ اسکی ختنہ کر دے اور اگر اس کے پاس روپیہ نہ ہو تو پھر میت المال سے روپیہ لیکر خرید دین) اور ختنہ سے فراغت ہونے کے بعد نوڈی کو بیچ (کر روپیہ واپس بیت المال میں دیدیا جائے اور میراث میں اس کا حصہ بیٹے بیٹی دونوں سے کم ہوتا ہے مثلاً اگر اس خنثی مشکل کا باب مر جائے اور وہ اسکے سوا ایک بیٹا بھی چھوڑے تو اس بیٹے کو دو حصہ ملیں گے اور اس خنثی کو ایک حصہ۔

## مسائل متفرقة

(متفرق مسئلے)

ت وصیت۔ نکاح۔ طلاق۔ خرید۔ فروخت۔ اور قصاص کے بارے میں گونگے کا اشارہ کرنا اور لکھنا مثلاً زبان سے بیان کر دینے کے ہے سوائے حد کے کہ اس میں لکھنے اور اشارہ کرنے سے

۱۱ مترجم سنو ۱۲ کو زبان اور اس میں شہد پیشا ہے۔ ۱۳ دیکھو کہ یہی قمت لگائے تو یہ ہذا القیاس در اگر ان ہی سے کسی کو قصاص لکھنا جائز علی فتن کرنے کا قرار کرتے تو اس یا لڑکے ذریعے سے قصداً علی برا القیاس در دوسرا علی یا لڑکے ذریعے سے قصداً یا لڑکے ذریعے سے قصداً یا لڑکے ذریعے سے قصداً

کچھ ثبوت نہیں ہو سکتا اور بخلاف اس شخص کے کہ جسکی زبان گویا ہونے کے بعد بیماری سے رہ گئی ہو کہ اس کا لکھ دینا اور اشارہ کرنا زبان سے بیان کرنے کے برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ گویائی کا اگر موجود ہے اور اس کا اب رہ جانا ایک عارضی امر ہے لہذا میان زبانی بیان کے ترک کرنیکی چنانچہ ضرورت نہیں ہے ان اگر اسکی زبان بند ہوئے ایک عرصہ دراز گزر جائے تو اسوقت یہ بھی گونگے کے حکم میں ہو جاتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (مترجم عفی عنہ) مع اگر کہیں ذبح کی ہوئی اور مری ہوئی بکریاں مل جائیں (اور اتفاق امر سے یہ معام نہ ہو کہ ان میں کونسی مذبحہ ہیں اور کونسی مردار ہیں) پس اگر زیادہ تر ان میں مذبحہ ہیں (اور دار کم ہیں) تو آدمی انکل کر لے (چونکہ مذبحہ خیال میں آئے اسے کھائے اور اگر مذبحہ کم ہیں اور ویسے مری ہوئی (مردار) زیادہ ہیں تو ان میں سے بالکل نہ کھائے۔ اگر کوئی بھیگتا ہوا ناپاک کپڑا دوسرے سے دیکھے ہوئے پاک کپڑے میں لپیٹ دیا گیا اور ناپاکی کی تراوٹ اس پاک کپڑے میں ایسی آگئی کہ اگر یہ پھوڑا جائے تو ناپاکی ٹپکتی نہیں ہے۔ تو ایسی تری سے یہ پاک کپڑا ناپاک نہیں ہونیکا۔ اگر بکری کی سری خون میں لٹھری ہوئی آگ میں رکھ دی جس سے کچھ کھال جل کر خون اس پر سے جاتا رہا اور پھر (بلادھوئے) اسکو شوربے دار پکالیا تو اس کا کھانا درست ہے اور نجاست دور کرنے میں (جلادینا مثل پانی سے دھو ڈالنے کے ہر) اگر بادشاہ زمین کا محصول زمیندار کو معاف کرے (اور نہ لیا کرے) تو یہ درست ہے اور اگر عشری زمین کا عشر کسی زمیندار کو معاف کرے تو یہ معافی درست نہ ہوگی فت اسکی وجہ یہ ہے کہ زمین کا محصول تو بادشاہ ہی کا حق ہوتا ہے لہذا بادشاہ کا اسکو معاف کر دینا اور نہ لینا درست ہے بخلاف عشر کے کہ وہ حق فقراور مساکین کا ہے اسکی معافی کا بادشاہ کو اختیار نہیں ہے۔ کذا فی الفتح مختصر است اگر بادشاہ اپنی ملک اور مقبوضہ زمینیں کسی قوم کو دیے کہ وہ محصول دیتی رہے تو یہ درست ہے۔ اگر رمضان شریف کی قضا کا روزہ رکھا اور یہ نیت نہ کی کہ فلاں خاص روزے کی قضا ہے تو اس کا یہ روزہ قضا میں محسوب ہو جائیگا۔ اور اگر ایک روزہ قضا رکھنے میں دو رمضانوں کے دو قضا روزے رکھنے کی نیت کی تو یہ نیت بھی درست ہے (مگر روزہ ایک ہی رمضان کے ایک روزے میں محسوب ہوگا) جیسا قضا نماز پڑھنے میں (کہ کسی کے دسے کئی نمازیں تھیں اسنے ایک نماز قضا پڑھی) اگرچہ نیت

یہ بھی حکم اور اذن کا بھی ہے ۱۲۰۰ھ میں قاضی فقرا کا ہوا اور صبح نہ سب یہ کہ نماز میں اور دو رمضان میں تعیین ہوئی ضروری ہے ۱۲ ط



نہ کی کہ مشروع نماز کی قضا ہے یا پھیلی نماز کی قضا تو یہ نماز بھی درست ہو جاتی ہے اگر کسی (دوسرے دار) نے دوسرے کا قہوک نکل لیا تو جس کا قہوک نکلا ہے اگر وہ اس کا محبوب (اور مشوق) ہو تو اس نکلنے والے کو دوسرے کا کفارہ دینا پڑے گا۔ اور اگر وہ محبوب نہیں تھا تو کفارہ نہیں آئیگا (نقطہ قضا آئیگی) اگر (مکہ جاتے ہوئے رستہ میں) بعض حاجی جان سے مارے جائیں تو یہ (اس سال) حج کو نجانے کے لیے ہیں (لوگوں کے لئے) عذر ہے (کیونکہ رستہ میں امن نہ رہا جو حج کو جانے کی شرطوں میں سے ہے) اگر کسی نے ایک غیر عورت سے یون کہا کہ تو زن بن شری۔ یعنی تو میری بیوی ہوئی اسے جواب دیا شدم ہوئی تو اس نکاح نہیں ہو جائیگا۔ اگر کسی نے ایک عورت سے یون کہا کہ خوشیتن رازن من گر دانیدی یعنی تو نے اپنے آپ کو میری بیوی کر دیا اسے جواب دیا گر دانیدم یعنی کر دیا اور اس پر اس مرد نے کہا کہ پذیریم میں نے قبول کیا تو اس سے نکاح ہو جائیگا۔ اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ دختر خدیش برابر میں ارزانی داشتی۔ یعنی تم نے اپنی بیٹی میرے بیٹے کو دی اسے جواب دیا داشتیم۔ دی۔ تو اس نکاح نہیں ہو جائیگا۔ اگر کسی عورت نے اپنے شوہر کو اپنے پاس آنے سے منع کیا حالانکہ یہ شوہر پہلے سے اسی کے پاس اسی کے مکان میں رہتا تھا تو یہ منع کرنا اس عورت کی نافرمانی میں داخل ہے (یعنی اب اس عورت کا نان و نفقہ اس شوہر کے ذمے واجب نہیں رہنے کا۔ کیونکہ ازمان بیوی کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ نہیں رہا کرتا) اور اگر شوہر نے کسی کا مکان غصب کر رکھا تھا اور اس غصب کے مکان میں یہ رہتا تھا اور اس وقت عورت اسکے پاس آنے سے رُک کر تو اب یہ نافرمان شمار نہیں ہونیکی (یعنی ایسی عورت کا نان و نفقہ شوہر کے ذمے برابر رہیگا) اگر کوئی عورت شوہر سے کہے کہ میں تیری لونڈی کے ساتھ نہیں رہتی اور میں علیحدہ مکان چاہتی ہوں تو عورت کو ایسا کہنا نہیں چاہیئے (کیونکہ شوہر کو خادم کی ضرورت ہوتی ہے وہ اسکے کہنے سے لونڈی کو الگ نہیں کر سکتا) اگر ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مرا طلاق وہ (یعنی مجھے طلاق دیدے) اسے جواب دیا دادہ گیر یا کہا کہ وہ گیر یا کہا دادہ بادی یا کہا کہ وہ بادی یعنی دی ہوئی لیلیے یا کی ہوئی لیلیے یا دی ہوئی ہو جیو یا کی ہوئی ہو جیو تو اگر ان چاروں الفاظ سے اسے طلاق دینے کی نیت کر لی ہے تو طلاق پڑ جائیگی (اور اگر نیت نہیں کی یونہی زبان سے نکال دیے ہیں تو طلاق نہیں ہونے کی) اگر شوہر نے اسکے جواب میں دادہ است یا کردہ است یعنی دیدی یا کردی ہے کہہ دیا ہے تو فوراً طلاق پڑ جائے گی خواہ نیت کی ہو

یا نہ کی ہو اور اگر کہا وادہ انگار یا کہا کردہ انگار یعنی دی ہوئی جان یا کی ہوئی جان تو ان سے طلاق نہیں  
 پڑنے کی گو طلاق کی نیت بھی کرے۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی کی بابت یون کہا کہ یہ مجھے قیامت تک یا عمر  
 بھر نہیں چاہیے تو اس کہنے سے بغیر طلاق کی نیت کیے طلاق نہیں پڑنے کی۔ اگر شوہر نے بیوی سے  
 کہا کہ تو عورتوں کا حیلہ کر تو یہ کہتا میں طلاق دینے کا اقرار ہے اور اگر یون کہا کہ تو اپنا حیلہ کر تو یہ  
 تین طلاقوں کا اقرار نہیں ہے۔ اگر کسی عورت نے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھے ہر بخشا اب تو مجھے طلاق  
 جھگڑے سے نجات دے تو اگر اسکے جواب میں شوہر نے اسے طلاق دیدی تو طلاق بڑکے ہر ساقط  
 ہو جائیگا ورنہ نہیں ہو نیگا (کیونکہ عورت کو یا مہر پر خلع کرنا چاہتی تھی یا مہر کے عوض طلاق لینا  
 چاہتی تھی جبکہ سے طلاق نہ ملی تو اس کا مہر ساقط ہو نیکی بھی کوئی وجہ نہ رہی) اگر آقا اپنے غلام سے  
 یون کہہ دے کہ لے میرے مالک یا اپنی لونڈی سے کہہ دے کہ میں تیرا غلام ہوں تو اس کہنے سے یہ  
 غلام لونڈی آزاد نہیں ہو نیکی۔ اگر کسی نے یون کہا کہ مجھے پر قسم ہے میں یہ کام نہ کرونگا تو یہ کہنا اللہ تعالیٰ  
 کی قسم کھالینے کا اقرار ہے اگر کسی نے یون کہا کہ مجھ کو طلاق کی قسم ہے میں یہ کام نہ کروں گا تو یہ قسم اسکے ذمہ  
 ہو جائے گی رہیہا تک کہ اگر اسے بعد میں وہ کام کر لیا تو اسکی بیوی پر طلاق پڑ جائے گی۔ اگر بعد میں یہ کہنے  
 لگے کہ میں نے تو یہ جھوٹ کہا تھا تو اس کہنے کا کچھ اعتبار نہیں ہو نیگا۔ اگر کسی نے یون کہا کہ مجھے گھر  
 کی قسم ہے میں یہ کام نہ کرونگا تو یہ طلاق کی قسم کا اقرار ہے۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ قیمت ہٹا دے  
 بائع نے جواب دیا کہ ہٹاتا ہوں تو دونوں کے اس کہنے سے بیع فسخ ہو گئی۔ اگر کسی نے یون کہا کہ  
 میں بخارا میں یا (دہلی میں) جیتا ہوں اگر فلاں کام کروں تو میری بیوی پر طلاق ہے پھر یہ بخارا ہے  
 ریا دہلی سے چلا گیا اور دوبارہ آکر اس کام کو کیا تو اسکی بیوی پر طلاق نہیں پڑنے کی۔ اگر کسی نے  
 ایک گدھی بیچی اس کے ساتھ اس کا بچہ بھی بٹھا تو اسکا بچہ بیچ میں نہیں آئیگا۔ تنانزع فیہ زمین کا بیع کے  
 قبضہ سے نہیں نکالی جاسکتی جیتا کہ مدعی اس بات کے (بچے) گواہ نہ گذران دے کہ یہ زمین میری  
 ملک ہو۔ جو زمین ایک قاضی کے زیر حکومت ہو اسکی بابت اس قاضی کا حکم درست نہیں ہے۔  
 اگر کسی مقدمہ میں گواہوں کے ثبوت ہونے پر قاضی کچھ حکم لگا دے اور پھر یہ کہے کہ میں اپنا حکم  
 واپس لیتا ہوں یا کہے کہ مجھ کو اپنے فیصلہ کے خلاف ثابت ہوا ہے یا یہ کہے کہ میں گواہوں کے دہن یا  
 آگیا تھا یا ایسی ہی کوئی بات اور کہے تو اسکے اس کہنے کا کچھ اعتبار نہیں کیا جائیگا اور جو حکم پہلے

دیکھا ہو وہی بحال رہے گا۔ بشرطیکہ دعویٰ حق اور گواہ ٹھیک ٹھیک ہوں۔ اگر کسی نے کچھ لوگوں کو ایک کمرے میں چھپا لیا اور پھر ایک آدمی سے (جو مدعا علیہ تھا) ایک چیز کا سوال کیا اگر میری فلان چیز تمہارے پاس ہے یا نہیں) اُسے اسکا اقرار کر لیا اور یہ کمرے میں بند ہوئے لوگ اسکو دیکھ رہے ہوں اور اسکے اقرار وغیرہ کو سن رہے اور یہ اقرار کرنے والا انکو نہیں دیکھتا تھا۔ تو اس اقرار پر ان لوگوں کی گواہی درست ہوگی۔ اور اگر وہ اسکی باتیں سنتے تھے اور یہ نظر نہیں آتا تھا تو اب انکی گواہی منظور نہیں ہونے کی (کیونکہ آواز تو ایک دوسرے کی مشابہ ہو جاتی ہے لہذا فقط آواز سنتے ہو گواہی کا اعتبار نہیں ہو سکتا) اگر ایک شخص نے ایک زمین بیع کی اور اسکا ایک رشتہ دار وہیں (عدالت میں اسوقت موجود تھا جسکو اس بیع ہونے کی اچھی طرح خبر تھی۔ اب اگر یہ رشتہ دار اس زمین پر دعویٰ کرنے لگے یہ میری ہے تو اس کا دعویٰ ڈسمس ہوگا۔ اگر ایک عورت نے اپنا مہر اپنے شوہر کو بخش دیا اور عورت مر گئی اسکے بعد اسکے وارثوں نے شوہر سے مہر کا مطالبہ کیا اور (مہر بخشنے کی بابت) انھوں نے یہ کہا کہ اُسے مرض الموت میں بخشا تھا۔ اور شوہر کہتا ہے صحت کی حالت میں بخشا تھا۔ تو یا ورثہ اپنے دعوے پر گواہ پیش کریں ورنہ شوہر کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کے قرض وغیرہ کا اقرار کر لیا پھر کہا میں نے تو یہ جھوٹا اقرار کیا ہے تو اب مقررہ کو (جس کے لیے اقرار کیا تھا) یوں قسم دیا کیسکی کہ (اللہ کی قسم) یہ مقررہ اقرار میں جھوٹا نہیں ہے اور نہ میں اپنے دعوے میں جھوٹا ہوں اقرار کرنا مالک کے لیے سبب نہیں ہو سکتا یعنی مثلاً اگر زید نے عمرو کے لیے کچھ روپے کا اقرار کر لیا جو واقعہ میں زید کے ذمہ نہ تھا تو یہ اقرار ہی عمرو کے لیے اس روپے کے مالک ہونے کا سبب نہیں بن گیا بلکہ باعتبار اس عہد کے جو عمرو کے اور خدا کے درمیان میں ہے عمرو کو اس مال کو لینا درست نہیں ہے اگرچہ اُسکے دعویٰ کر دینے پر حاکم اسکو ضرور دلوادے گا۔ مگر یہ حکم دنیوی ہے اللہ سے دوسرے عالم میں پھر معاملہ پڑنا ہے ان اگر زید اپنی خوشی سے دیدے اور یہ ازہ سر نو مالک کرنا ہے یہ اس اقرار کے سبب سے کرنا نہیں کہا جائیگا۔ (علامہ مسکین دمرجم بڈ ہاؤزی) ات اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ چیز بیچنے کے لیے تجھے وکیل کر دیا ہے وہ خاموش رہا۔ (ہاں نہ کچھ جواب نہیں دیا) تو وکیل ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بیوی کو وکیل کیا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے لے تو اب شوہر اس عورت کو (وکالت سے) معزول نہیں کر سکتا۔ اگر ایک شخص نے



خوشی سے قیمت لینے تو بیع درست ہو جائے گی۔ اگر کسی نے اپنی بیوی کو مار سے ڈرایا (تا کہ وہ اسے  
 مہر بخشد ہے) چنانچہ ڈر کے مارے بخشد یا تو اگر یہ شوہر اسکو مار سکتا تھا تو اس عورت کا بخشنا درست  
 نہیں ہوا (اور اگر مار نہیں سکتا تھا محض ڈر ادا ہی تھا اور پھر عورت نے مہر بخشد یا تو یہ بخشنا  
 درست ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں زبردستی ثابت نہ ہوئی جو درست ہونے کی باعث  
 بنتی (اگر شوہر نے بیوی سے زبردستی اسے مجبور کر کے) خلع کر لیا تو اس خلع سے طلاق ٹھیک  
 اور بدل خلع یعنی وہ مال (جو شوہر کے ذمے ہے) ساقط نہیں ہونے کا (بلکہ شوہر کو  
 اس عورت کے حوالے کرنا پڑے گا)۔ اگر ایک عورت کے ذمہ کچھ قرض تھا وہ قرضہ اس عورت  
 نے اپنے مہر کے عوض (اپنے شوہر کے ذمہ کر دیا پھر شوہر کو بخشد یا تو اس کا یہ بخشنا درست  
 نہیں ہونے کا۔ (کیونکہ اس کے ساتھ دوسرے کا حق متعلق ہو گیا ہے۔ اب عورت کو اس کا اختیار  
 نہیں رہا) اگر کسی نے اپنی ملک میں ایک کنواں یا پلیدی کا کھتہ بنایا تھا۔ اس سے اس کے  
 ہمسایہ کی دیوار کو تری پہنچی اور ہمسایہ نے اس سے درخواست کی کہ تم یہ کنواں یا کھتہ پاٹ  
 دو (تجھے نقصان پہنچتا ہے۔ تو کنوئیں والا پاٹ دینے پر مجبور نہیں کیا جائیگا۔ اگر اس تری سے  
 ہمسایہ کی دیوار گر بھی پڑے گی تو کنوئیں یا کھتے والے کو بدلہ نہیں دینا پڑیگا۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی  
 کے مکان میں اس سے اپنے روپیہ سے ایک بٹھیک وغیرہ بنالی تو یہ عمارت اسکی بیوی کی ہوگی  
 اور جو کچھ اس پر خرچ ہوا ہوگا وہ اس عورت کے ذمہ ہوگا اور اگر اس نے بلا اجازت اپنے ہی  
 لیے بنائی تھی تو اب عمارت شوہر ہی کی ہوگی اور اگر بیوی کے لیے بدون اس کی اجازت کے  
 بنا دی تھی تو عمارت اس عورت کی ہوگی۔ اور جو کچھ اس پر خرچ ہوا ہوگا وہ سلوک کرنے  
 کے طور پر ہوگا (گویا اس نے روپیہ کا اس نے عورت کے ساتھ سلوک کر دیا ہے جو اسے دینا نہیں  
 پڑیگا کیونکہ یہ قرض نہیں ہے) اگر کسی نے اپنے قرضدار کو پکڑ لیا تھا ایک اور شخص نے اگر اس کے  
 ہاتھ سے قرضدار کو چھڑا دیا تو چھڑانے والے کے ذمہ یہ قرض نہیں ہو جائیگا۔ ایک شخص کے  
 پاس دوسرے آدمی کا مال تھا جس کے پاس تھا اس سے بادشاہ نے کہا کہ یہ تو تجھے دیسے دے  
 میں (تجھے چوری کے جرم میں رکھ کر تیرا ہاتھ کٹواؤ) لون گا یا تیرے پاس کوڑے لگاؤں  
 اس نے ڈر کے مارے وہ مال بادشاہ کو (دید یا تو اب اسکو اس مال کا تادان نہیں دینا پڑیگا





فرشتوں کے ساتھ میں تبعیت کے طور پر جائز ہے (مثلاً کوئی یون کے اللہ صل وسلم علی محمد وعلیٰ فلان تو یہ جائز ہے۔ وٹ اور صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ کہنا اور تابعین اور ان کے بعد سلف صالحین کے ناموں کے بعد رحمہم اللہ کہنا مستحب ہے اور سلج مذہب یہ ہے کہ اس کا عکس بھی درست ہے یعنی اھو یہ کے ناموں کے بعد رحمہم اللہ کہنا اور تابعین اور ان کے بعد کے سلف صالحین کے ناموں کے بعد رضی اللہ عنہم کہنا بھی درست ہے اور مترجم غنی عنہ) س کا فردن کے تیو ہارون کے نام پر مثلاً نور و زاجو بنیا کھ کے پہلے دن کا نام ہے) اور مرگان (جو کاک کے پہلے دن کا نام ہے) خیرات کرنی جائز نہیں ہے (اور اسی حکم میں دوالی اور ہولی وغیرہ ہیں کیونکہ یہ بھی کافروں کے تیو ہارہین) گوشہ دار ٹوپوں کے اوڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اگر گوشہ دار سے مراد کلاہ ہے برابر ہے اونی ہو یا سوتی ہو مگر ریشمی یا سونے چاندی کے زیادہ کام کی نہ ہو۔ سیاہ کپڑے پہنا اور غلامہ کا شملہ دونوں منڈھوں کے درمیان آدھی مکر تک نیچا رکھنا مستحب ہے بڑے آدمی جاہل سے جوان آدمی عاقل (با عمل) کو آگے بڑھ کر چلنا جائز ہے۔ حافظہ قرآن کو چاہے کہ رمضان میں سنانے کے سوا) ایک قرآن شریف چالیس روز میں ختم کیا کرے (تا کہ پڑھے میں جلدی اور گڑبڑ نہ ہو)۔

## کتاب الفرائض

(میت کے وارثوں کے حصوں کا بیان)

وٹ میت کے مال سے تجنیز و تکفین کے بعد اول اسکے ذمہ کا وہ قرض ادا کرنا چاہیے جس کے عوض اس میت کی کوئی چیز گر دہو اور اسکے بعد اسکا ترکہ اس حساب سے تقسیم ہوگا جو آگے خود مولف بیان فرماتے ہیں میت کے ترکہ میں سے اول اسکے کفن و دفن کا انتظام کیا جائے پھر جو کچھ بچے اس سے اسکا قرض ادا کیا جائے پھر اس سے جو کچھ بچے اس میں سے اسکی وصیت پوری کی جائے پھر جو کچھ بچے اس کو میت کے وارثوں میں (حصہ رسد) تقسیم کر دینا چاہیے وٹ میت کے وارث تین طرح کے ہوتے ہیں اول ذوی الفروض۔ دوم عصبی تیسرے ذوی الارحام اور درجہ اول ذوی الفروض ہیں یعنی وہ حصہ والے کہ جن کا حصہ قرآن مجید یا حدیث رسول میں ملے اگلی اپنے حبیب پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فلان شخص پر درجہ اول تمام صحیح یہ درست ہے اگر ۱۳ حجرت غنی عنہ۔

(اصلی اثرا علیہ وسلم) میں ہو چکا ہو اور وہ بارہ آدمی ہیں ان میں سے اول میت کا باپ ہے۔  
 پس باپ کے لیے میت کے بیٹے یا بیٹے کے بیٹے وغیرہ کے ہوتے ہوئے چھٹا حصہ ہے اور اگر باپ  
 کے ساتھ میت کی بیٹی یا پوتی یا پڑپوتی وغیرہ نمونٹ اولاد چھوڑے تو باپ کو چھٹا حصہ بھی ملیگا اور  
 جو ان ذوی الفروض کے حصے تقسیم ہو کر بچے کا وہ بھی باپ ہی کو ملیگا۔ اور اگر میت کے لڑکا لڑکی کچھ  
 نہ ہو اور باپ ہو تو سارا باپ ہی کو ملتا ہے کیونکہ باپ حصہ بھی ہے اور ان میں سے دوسرا میت  
 کا دادا ہے اور دادا (میت کا باپ زندہ نہ ہونے کی صورت میں) مثل باپ کے ہے اگر اسکے اور میت  
 کے مابین میت کی ماں نہ آتی ہو (جیسے باپ کا باپ یا دادا کا باپ یا اور اہل بیت) مگر ان  
 دوسرا ان میں باپ اور دادا کے درمیان فرق ہے ایک تو یہ کہ جب میت ماں باپ اور  
 بیوی یا شوہر چھوڑے تو باپ کے موجود ہونے کے باعث شوہر یا بیوی کا حصہ دے کر جو بچتا  
 ہے ماں کو اس لیے ہونے کی تہائی ملتی ہے اور اسی صورت میں اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو اس وقت  
 ماں کو کل مال کی تہائی ملتی ہے مثلاً ایک شخص مر اور اس نے ایک بیوی اور ماں باپ چھوڑے تو  
 اس صورت میں بیوی کو چھ تہائی ترکہ پہنچے گا کیونکہ میت کے اولاد نہیں ہے اور جو تہائی بھلنے کے  
 بعد جو بچے گا اس میں سے تہائی ماں کو اور باقی باپ کو ملیگا۔ اور اگر باپ کی جگہ دادا زندہ ہو تو  
 ماں کو کل مال کی تہائی ملتی اور جو باقی بچتا اس میں سے ایک چوتھائی بیوی کو مل کر باقی سب دادا  
 کو ملتا اور یہی صورت بیوی کی جگہ شوہر ہونے پر ہوگی۔ (از حاشیہ اصل) اور دوسرا فرق یہ ہے  
 کہ میت کا باپ زندہ ہوتے ہوئے باپ کی ماں یعنی میت کی دادی اپنے حصہ سے محروم ہو جاتی  
 ہے اور میت کے دادا کے ہوتے ہوئے محروم نہیں ہوتی ان دو حکموں کے سوا باپ اور  
 دادا دونوں برابر ہیں (چنانچہ میت کے بھائی اور بہنیں دادا کے ہونے ہوئے محروم نہیں ہیں۔ اور  
 ذوی الفروض میں سے تیسری میت کی ماں ہے) اور ماں کے لیے تہائی ہے۔ اور اگر میت کی کچھ اولاد ہو اور  
 ماں اولاد ہو اگرچہ کتنی ہی بچی کی ہو (اور لڑکے ہوں یا لڑکیاں ہوں) یا دادا دو سے زیادہ ہوں بھائی

[illegible]

ہون (برابر ہے کہ حقیقی ہون یا علانی ہون یا انہیانی ہون) تو اسکے ہوتے ہوئے مان کا چٹھا حصہ ہی باقی  
 بچا ہی نہیں کی اولاد اگر ہو تو اس صورت میں یہ حکم نہیں ہے (ذوی الفروض میں سے جو بھی میت کی  
 جدہ سمجھو ہے) اور جدہ صحیحہ وہ ہے کہ اس کا نام اسیت تک بیان کرنے میں جد فاسد نہ آئے (بچا بچا داری  
 اور نانی پاپر داری اور پر نانی سب جدہ صحیحہ ہیں کیونکہ انکے ناستے میں جد فاسد یعنی نانا نہیں آتا  
 بان ناستے کی مان یا ناستہ کی وادی جدہ فاسدہ ہوگی کیونکہ نانا بیچ میں ہے) اور جدات کے لیے غلامی  
 ہی ہون (یعنی ایک ہو یا کئی ہوں) چٹھا حصہ ہی اور جس جدہ کے میت سے دور شتے ہوں اور جس کا  
 صورت ایک ہی ہو حصہ ملنے میں یہ دونوں برابر ہونگی و دور شتے اس طرح ہو سکتے ہیں کہ مثلاً ایک  
 عورت کے ایک پوتا اور ایک نواسی ہے اور ان دونوں کا آپس میں نکاح ہو گیا پھر ان کے اولاد ہوئی  
 تو انکی اولاد کی یہ عورت دور شتوں سے جدہ ہوگی یعنی ان کی مان کی جہت سے ہی نانی بنے گی اور  
 باپ کی طرف سے ہی وادی ہوگی اور ایک رشتہ سے نانی اور وادی ہونا تو صاف ظاہر ہے  
 اور قریب کے ناستے کی جدہ ہوتے ہوئے دور کے ناستے کی جدہ محروم ہو جاتی ہے اور مان کے ہوتے  
 ہوئے سب ہی جدات محروم ہو جاتی ہیں (قریب کی ہون یا دور کی ہون) اور ذوی الفروض میں  
 پانچواں شوہر ہے) اور شوہر کے لیے (بیوی کے ترکہ میں اولاد نہ ہونے کی صورت میں) نصف ہے  
 اور اگر اولاد ہو یا بیٹے کی اولاد ہو خواہ کتنے ہی بیٹے کی ہو چوتھائی ہوتا ہے (اور ذوی الفروض میں  
 چھٹی میت کی بیوی ہے) اور بیوی کے لیے شوہر کے ترکہ میں سے (چوتھائی ہے) (بشرطیکہ اولاد یا  
 اولاد کی اولاد نہ ہو) اور اولاد کے ہوتے ہوئے یا بیٹے کی اولاد کے ہوتے ہوئے اگرچہ کتنی ہی بیٹے کی ہو  
 آٹھواں حصہ ہی (خواہ بیوی ایک ہو یا دو ہوں یا تین یا چار ہوں ان کا حصہ چوتھائی یا آٹھویں حصہ میں  
 بڑھ سکتا ہے یعنی چوتھائی شوہر کے اولاد نہ ہونے کی صورت میں اور آٹھواں اولاد ہونے کی صورت میں  
 بس۔ اور ساتویں ذوی الفروض میں سے میت کی بیٹی ہے) اور (میت کی) بیٹی کے لیے اگر ایک ہے  
 تو ترکہ کا نصف ہے اور اگر دو یا دو سے زیادہ ہیں تو ترکہ کی دو تہائی ہیں اور اگر وارث بیٹا بیٹی  
 دونوں ہیں تو) بیٹا بیٹی کو حصہ کر دیتا ہے یعنی اس وقت یہ دونوں حصے ہو جاتے ہیں) اور حصے کے  
 کی صورت میں ایک بیٹے کا حصہ دو بیٹوں کے برابر ہوتا ہے۔ اور میت کا بیٹا (زندہ) نہ ہونے کی  
 صورت میں پوتا بمنزلہ بیٹے کے ہو جاتا ہے (یعنی پوتے کا حق وہی ہو جاتا ہے جو بیٹے کا ہوتا ہے) اور

اگر میت کی بیٹی کے ساتھ میت کا پوتا بھی ہو تو بیٹی کو ترکہ نصف دیگر باقی نصف پوتے کو ملیگا۔ اور ذی الفروض میں سے آٹھویں میت کی پوتی ہے اور پوتی کو (خواہ ایک ہو یا کئی ہوں میت کی ایک بیٹی کے ہوتے ہوئے) ایک چھٹا حصہ ملتا ہے تاکہ دو تہائی پورے ہو جائیں۔ (کیونکہ پوتی بہن نہ بیٹی کے ہے اس لیے دو تہائی جو بیٹیوں کا حق ہے ان میں پوری کر دی جائیگی مگر ان میں فرق مراتب بہن کی وہ بیٹی کو نصف ملیگا اور باقی کو چھٹا) اور اگر بیٹیاں دو ہوں یا دو سے زیادہ ہوں تو اس صورت میں پوتیاں محروم ہو جاتی ہیں ہاں اگر ان کے ساتھ کوئی لڑکا ہو (یعنی ان کا بھائی ہو) یا ان سے نیچے کے درجے میں ہوں تو ان کے کوئی بھتیجہ ہو) تو وہ اپنے ساتھ والدین اور اُپر والدین کو فرض والدین کے سوا عصبے بنا دیتا ہے اور جو ان سے نیچے کے درجے میں پوتیاں ہوں ان کو محروم کر دیتا ہے مثلاً ایک میت کی تین یا دو بیٹیاں اور ایک پوتی اور ایک پوتا اور ایک پوتی اور ایک پوتی کی پوتی یعنی میت کی سردتی ہے تو اس صورت میں دو بیٹیوں کو دو تہائی بیگی اور ایک تہائی جو بچے کی وہ پوتی کے سبب پوتی پر وتی پر دتے تینوں میں تقسیم ہو جائیگی ہاں پر دتے کو ان لڑکیوں سے دونا ملیگا۔ اور میت کی سردتی جو پر دتے سے نیچے درجے میں ہے وہ محروم رہیگی (از حاشیہ اصل مختصراً) اور ذی الفروض میں سے نوین میت کی بہنیں حقیقی ہیں اور حقیقی بہنیں بیٹیاں (اور پوتیاں) نہ ہونگی صورت میں بیٹیوں کے ہیں (پس اگر ایک بہن ہے) تو نصف ترکہ ملیگا کیونکہ ایک بیٹی ہو تو اسے نصف ملتا ہے اور اگر دو یا دو سے زیادہ بہنیں ہوں تو انھیں دو تہائی ملیں گی کیونکہ دو اور دو سے زیادہ بیٹیوں کو دو تہائی ملنا کرتی ہیں) ذی الفروض میں سے دسویں علاتی بہنیں ہیں اور یہ حقیقی بہنوں کے ساتھ ایسی ہیں کہ جیسے پوتیاں بیٹیوں کے ساتھ (اور بیٹیوں پوتیوں کی نسبت ابھی مذکور ہو چکی ہے) اور بہنیں خواہ حقیقی ہوں خواہ علاتی ہوں ان کے بھائی انھیں عصبے کر دیتے ہیں (یعنی وہ تو عصبے ہوتے ہی ہیں ان کی وجہ سے یہ بھی عصبے ہو جاتی ہیں) اور اسی طرح میت کی بیٹی اور پوتی بھی میت کی بہنوں کو عصبے کر دیتی ہیں (یعنی یہ سب ملکر عصبے ہو جاتی ہیں) اور ذی الفروض سے بچا ہوا ترکہ سب یہ ہی لیتی ہیں۔ اور (ذی الفروض میں سے گیارہویں اور بارہویں) خنیانی (بہنیں اور بھائی ہیں ان) بہنوں اور بھائیوں کے لیے ایک ہو تو چھٹا حصہ ہے اور اگر زیادہ

سے بیٹی کسی میت کے نقد ہی دو دارش ہوں ایک بیٹی اور ایک پوتا تو اس وقت ترکہ کی تقسیم یوں ہوگی ۱۲ مترجم



ہوں تو ایک ہوتی ہے ان میں مرد اور عورت دونوں کا حصہ برابر ہے یعنی حقیقی اور علاقائیوں کی طرح یہ نہیں ہیں کہ مرد کو عورت سے دوہرا حصہ ملے اور بہن بھائی (خواہ کیسے ہی ہوں حقیقی ہوں یا علاقائی ہوں یا انخیانی ہوں) امیت کے بیٹے اور پوتے بیروٹے وغیرہ زینہ اولاد اور باپ دادا کے ہوتے ہوئے سب محروم ہو جاتے ہیں اور میت کی سگی بیٹی اور پوتی انخیانی بہن بھائیوں ہی کو محروم کرتی ہے اور بس (یعنی حقیقی اور علاقائیوں کو یہ محروم نہیں کرتیں۔ دارتوں کی دوسری قسم عصبیہ ہیں) اور عصبیہ وہ وارث ہے کہ اگر اکیلا ہو (یعنی ذوی الفروض نہ ہوں) تو سارا مال اسی کو ملے اور اگر ذوی الفروض کے ساتھ ہو تو ان سے بچا ہوا اسکو ملے عصبیہ دو قسم ہے ایک عصبیہ نسبی دوسرا سببی۔ عصبیہ نسبی اسکو کہتے ہیں جو نسب کے ذریعے سے ہوا اور عصبیہ سببی مولیٰ عتاقہ یعنی میت کے آزاد کرنے والے کو کہتے ہیں میراث میں عصبیہ نسبی مقدم ہوتا ہے اسکی پوری تفصیل سراجی وغیرہ سے معلوم ہو سکتی ہے اور ترتیب عصبیوں میں یہ ہے کہ (سبب اول درجہ کا عصبیہ میت کا بیٹا ہے پھر پوتا پھر پردتا۔ اسی طرح آگے اگرچہ کہتے ہی نیچے تک ہو اگر اس سلسلہ میں کوئی نہ ہو تو پھر میت کا باپ باپ نہ ہو تو دادا دادا اگرچہ کہتے ہی اوپر کا ہوتا اگر اس سلسلہ میں کوئی نہ ہو تو پھر میت کا (سگا بھائی) اور اگر سگا بھائی بھی نہ ہو تو (پھر علاقائی) (یعنی باپ شریکا بھائی) (اگر یہ بھی نہ ہو تو) پھر علاقائی بھائی کا بیٹا (اگر یہ بھی نہ ہو تو) پھر میت کے چچے تائے (اگر یہ بھی نہ ہوں تو) پھر باپ کے چچے تائے (یہ بھی نہ ہوں تو) پھر (میت کے) دادا کے چچے تائے اور اسی مذکورہ ترتیب کے ساتھ (یعنی ان سب میں سب علاقائیوں پر مقدم رہیں گے سگون کے ہوتے ہوئے علاقائیوں کو حق نہیں ہونے کا) اور ان سب سببی عصبیوں کے بعد میت کے آزاد کرنے والے کا درجہ پورا جسکو مولیٰ عتاقہ اور عصبیہ سببی کہتے ہیں اگر یہ بھی نہ ہو تو پھر اس کے عصبیوں کو اسی مذکورہ ترتیب سے پہنچے گا (جو عصبیہ نسبی میں بیان کی گئی ہے) اور جن عورتوں کا حصہ نصف یا دو تہائی ہوتا ہے (جیسے بیٹیاں پوتیاں اور حقیقی اور علاقائی بہنیں) تو وہ بھائیوں کے ساتھ عصبیہ نہیں ہوتیں اور جس شخص کی میت سے قرابت کسی کے ذریعے سے ہو تو اس ذریعے کے موجود ہوتے ہوئے وہ شخص محروم رہیگا مثلاً دادا کی قرابت میت کے باپ کے ذریعے سے ہوتی ہے اور پوتے کی قرابت میت کے بیٹے کے ذریعے سے تو باپ کے موجود ہوتے ہوئے دادا اور بیٹے کے موجود ہوتے ہوئے پوتا محروم رہیگا) سو اسے انخیانی

بہن بھائیوں کے کہ ان کی قرابت بھی مان کے ذریعہ سے ہوتی ہے لیکن وہ اس قاعدے سے خارج ہیں  
 لہذا وہ مان کے ہوتے ہوئے محروم نہیں ہوتے اور جو وارث کسی قریب رشتہ دار کی وجہ سے (مکہ سے) محروم  
 (یعنی محروم) ہو جاتا ہو وہ اور ان کو محروم کر سکتا ہے مثلاً ایک میت نے دو بھائی یا دو بہنیں اور  
 مان اور باپ چار وارث چھوڑے تو اس صورت میں یہ دو بھائی یا دو بہنیں مان کے حصے کو تہائی سے  
 چھٹے کی طرف محروم کر دین کی یعنی میت کا باپ زندہ ہونے کے باعث اگرچہ یہ دونوں بھائی یا  
 دونوں بہنیں محروم ہی رہیں گی۔ لیکن تاہم ان کی وجہ سے مان کو چھٹا حصہ ملے گا اگر یہ ہوتے تو مان  
 تہائی ملتا۔ مان جو شخص غلام ہونے کے باعث یا مورث کو اپنے ہاتھ سے قتل کرنے کے باعث یا دین  
 مختلف ہونے کے باعث یا ملک مختلف ہونے کے باعث ترکہ سے محروم رہا ہو تو وہ کسی کو محروم نہیں  
 کر سکتا۔ اور جس طرح مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں اس طرح کافر  
 بھی آپس میں نسب اور سبب دونوں ذریعوں سے ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں مثلاً  
 ذریعہ نسب مراد یہ ہے کہ مثلاً آپس میں باپ بیٹے یا بہن بھائی ہوں اور ذریعہ سبب یہ کہ مثلاً آپس  
 میں میان بیوی ہوں یا ایک دوسرے کا آزاد کردہ ہوا اور ایک شخص دو بیویوں سے بھی وارث  
 ہو سکتا ہے مثلاً ایک شخص نے کسی کی لونڈی سے نکاح کر رکھا تھا پھر اسے خرید کر آزاد کر دیا تو اس  
 لونڈی کا یہ شخص شوہر ہونے کے سبب بھی وارث ہوگا اور آزاد کرنے کے سبب سے بھی (یعنی بڑا دہ)  
 ست اگر کسی کافر میں ایسی دو قرابتیں جمع ہوں کہ ایک کے اعتبار سے وہ محروم ہوتا ہے اور دوسری  
 کے اعتبار سے واجب توفیقہ واجب ہونے کے اعتبار سے اسکو میراث ملے گی مثلاً ایک آتش پرست نے  
 اپنی مان سے نکاح کر لیا تھا اس سے اس کے ایک لڑکا ہوا تو یہ لڑکا اس عورت کا لڑکا بھی ہو اور پڑا بھی  
 ہے۔ اب جس وقت یہ عورت مرے گی تو اس لڑکے کو اس عورت کے بیٹا ہونے کے اعتبار سے میراث  
 ملے گی۔ کیونکہ پڑا تو بیٹے کے ہوتے ہوئے محروم یعنی بیٹے سے محروم ہوتا ہے اور اپنی محروم کے نکاح کرنے  
 کے باعث کسی کافر کو میراث نہیں مل سکتی مثلاً کوئی کافر اپنی بیٹی یا مان سے نکاح کرے بعد میں  
 مر جائے تو اس کافر کو شوہر ہونے کے اعتبار سے اس عورت کا ورثہ نہیں مل سکتا اور حرام کی

[illegible]

اولاد اور وہ بچہ جس کے سبب سے میان بیوی میں لعان ہوا ہوا اپنی ماں ہی کے وارث ہوا کرتے ہیں اور باپ کے ترکہ کے وارث نہیں ہو سکتے کیونکہ باپ سے تو ان کا رشتہ پہلے ہی ٹوٹ چکا ہے اور محل کے واسطے ایک بیٹے کے حصہ کی مقدار ترکہ رک رک لینا چاہیے ریغہ اگر میت کی بیوی حاملہ ہو اور ورثہ ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو محل کے لیے اس ترکہ میں سے ایک بیٹے کا حصہ علیہ کر کے باقی مالی تقسیم کر دیں گے اگرچہ اگر یہ بچہ آدھے سے زیادہ ماں کے پیٹھ سے نکلنے کے بعد مر گیا تو وہ حصہ کا شمار کیا جائیگا۔ اور اگر ٹھوڑا ہی سا نکل کر مر گیا تو یہ (اس حصہ کا) وارث نہ ہوگا اگر خیر رشتہ دار ڈوب کر یا جل کر مر جائیں تو ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہو سکتا۔ ماں اگر مر گیا تو ان کی ترتیب معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص پہلے مر گیا فلاں پیچھے تو اس وقت ان میں پچھلا پہلے کا وارث ہوگا۔ تیسری قسم کے وارث ذوی الارحام ہیں اور ذورحم رشتہ دار کو کہتے ہیں کہ جو نہ ذوی الفروض ہو اس لیے نہ اس کا شریعت سے حصہ معین ہوا اور نہ وہ عصبہ ہو۔ اور ذورحم ذوی الفروض یا عصبہ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہو سکتا سوائے میان یا بیوی کے کہ ان کے ساتھ باوجود ان کے ذوی الفروض بھی ہونے کے ذورحم کو حصہ پہنچ جاتا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ میراث میں ان دونوں پر رد نہیں ہوا کرتا یعنی بچا ہوا مال میان بیوی کو دوبارہ نہیں دیتے بخلاف اور ذوی الفروض کے کہ اگر ان کے حصوں سے کچھ مال بچتا ہے تو وہ بچہ ان کو حصہ رسد دیدیا جاتا ہے پس جب میان بیوی کو دیکر کچھ بچے اور قانون شرعی کے باعث وہ ان کو دوبارہ نہ دیا جائے اور ان کے سوا اور کوئی ذوی الفروض یا عصبہ نہ تو تواب اس مال کا وارث سوائے ذی رحم کے اور کوئی ہے ہی نہیں اس وجہ سے ذی رحم ان کے ہوتے ہوئے وارث ہوتا ہے اور ذوی الارحام کی ترتیب مثل عصبیات کی ترتیب کے ہے یعنی اول میت کے فرع مثلاً اہل کی بیٹیوں پوتیوں کی اولاد وارث ہوگی اگرچہ کتنے ہی بچے کی ہوں اور پھر اگر فرع نہ ہوں تو میت کے اصل مثلاً جد فاسد اور جدات فاسدہ اگرچہ کتنے ہی اوپر کی ہوں اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر میت کے ماں باپ کی فرع یعنی اخیانی یا علاتی ہیں عیا کیوں کی اولاد اور علیٰ ہذا القیاس (یعنی زیادہ) است اور ذوی الارحام میں درجہ کے قریب سے دُور (یعنی) ترجیح ہوتی ہے مثلاً میت کی تو اسی ورثہ میں میت کی تو اسی کی بیٹی سے اور پوتی کی بیٹی سے مقدم ہوگی ورا کر درجہ میں فرق نہ ہو تو پھر اصل کے وارثا ہونے سے ترجیح ہوتی ہے مثلاً یعنی اگر ذوی الارحام

میان بیوی میں لعان ہوا ہوا اپنی ماں ہی کے وارث ہوا کرتے ہیں اور باپ کے ترکہ کے وارث نہیں ہو سکتے کیونکہ باپ سے تو ان کا رشتہ پہلے ہی ٹوٹ چکا ہے اور محل کے واسطے ایک بیٹے کے حصہ کی مقدار ترکہ رک رک لینا چاہیے ریغہ اگر میت کی بیوی حاملہ ہو اور ورثہ ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو محل کے لیے اس ترکہ میں سے ایک بیٹے کا حصہ علیہ کر کے باقی مالی تقسیم کر دیں گے اگرچہ اگر یہ بچہ آدھے سے زیادہ ماں کے پیٹھ سے نکلنے کے بعد مر گیا تو وہ حصہ کا شمار کیا جائیگا۔ اور اگر ٹھوڑا ہی سا نکل کر مر گیا تو یہ (اس حصہ کا) وارث نہ ہوگا اگر خیر رشتہ دار ڈوب کر یا جل کر مر جائیں تو ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہو سکتا۔ ماں اگر مر گیا تو ان کی ترتیب معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص پہلے مر گیا فلاں پیچھے تو اس وقت ان میں پچھلا پہلے کا وارث ہوگا۔ تیسری قسم کے وارث ذوی الارحام ہیں اور ذورحم رشتہ دار کو کہتے ہیں کہ جو نہ ذوی الفروض ہو اس لیے نہ اس کا شریعت سے حصہ معین ہوا اور نہ وہ عصبہ ہو۔ اور ذورحم ذوی الفروض یا عصبہ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہو سکتا سوائے میان یا بیوی کے کہ ان کے ساتھ باوجود ان کے ذوی الفروض بھی ہونے کے ذورحم کو حصہ پہنچ جاتا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ میراث میں ان دونوں پر رد نہیں ہوا کرتا یعنی بچا ہوا مال میان بیوی کو دوبارہ نہیں دیتے بخلاف اور ذوی الفروض کے کہ اگر ان کے حصوں سے کچھ مال بچتا ہے تو وہ بچہ ان کو حصہ رسد دیدیا جاتا ہے پس جب میان بیوی کو دیکر کچھ بچے اور قانون شرعی کے باعث وہ ان کو دوبارہ نہ دیا جائے اور ان کے سوا اور کوئی ذوی الفروض یا عصبہ نہ تو تواب اس مال کا وارث سوائے ذی رحم کے اور کوئی ہے ہی نہیں اس وجہ سے ذی رحم ان کے ہوتے ہوئے وارث ہوتا ہے اور ذوی الارحام کی ترتیب مثل عصبیات کی ترتیب کے ہے یعنی اول میت کے فرع مثلاً اہل کی بیٹیوں پوتیوں کی اولاد وارث ہوگی اگرچہ کتنے ہی بچے کی ہوں اور پھر اگر فرع نہ ہوں تو میت کے اصل مثلاً جد فاسد اور جدات فاسدہ اگرچہ کتنے ہی اوپر کی ہوں اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر میت کے ماں باپ کی فرع یعنی اخیانی یا علاتی ہیں عیا کیوں کی اولاد اور علیٰ ہذا القیاس (یعنی زیادہ) است اور ذوی الارحام میں درجہ کے قریب سے دُور (یعنی) ترجیح ہوتی ہے مثلاً میت کی تو اسی ورثہ میں میت کی تو اسی کی بیٹی سے اور پوتی کی بیٹی سے مقدم ہوگی ورا کر درجہ میں فرق نہ ہو تو پھر اصل کے وارثا ہونے سے ترجیح ہوتی ہے مثلاً یعنی اگر ذوی الارحام

میں سب برابر ہوں تو پھر وارث کی اولاد کو ترجیح ہوگی برابر ہے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہو یا ذوی الفروض کی اولاد ہو مثلاً پوتی کی بیٹی نو اسی کی بیٹی سے مقدم ہوگی اور پوتی کا بیٹا نو اسی کے بیٹے سے مقدم ہوگا کیونکہ ان دونوں قسموں میں یہ دونوں وارث میت کے قرب کے لحاظ سے اگرچہ درجے میں برابر ہیں لیکن پہلی صورت میں پوتی کی بیٹی کی اصل یعنی پوتا اور دوسری صورت میں پوتی کے بیٹے کی اصل یعنی وہی پوتا وارث ہوتا ہے تو اس اعتبار سے انکو ترجیح ہوگی (یعنی ت اور ذوی الارحام کی جہت قرابت اگر میت سے مختلف ہو (یعنی ایک میت کے باپ کی طرف سے قرابت رکھتا ہو اور دوسرا میت کی ماں کی طرف سے) تو باپ کی طرف سے قرابت والے کو دگنا ملے گا اس سے جسکی قرابت میت سے میت کی ماں کی طرف سے ہو (مثلاً ایک بوڑھا میت کا نانا ہو اور دوسرا میت کی ماں کا دادا ہو تو پہلے کو دوسرا حصہ ملے گا اور دوسرے کو اکھرا) اور ذوی الارحام کے مہول اگر (مرد و عورت ہونے میں) برابر ہوں تو ترکہ انکے بدنوں پر تقسیم کیا جائیگا مثلاً میت کی ایک بہن یا دو بہنوں کی اولاد ہو پس اگر یہ لڑکے ہی ہیں تو انکو حصہ برابر ملیگا اور اگر سب لڑکیاں ہی ہیں تب بھی برابر ہی ملیگا اور اگر لڑکے لڑکیاں ہوں تو چونکہ انکے مہول یعنی ماں کی میت کی بہن ہونے میں برابر ہیں تو اس صورت میں ترکہ انکے بدنوں پر تقسیم ہوگا۔ یعنی لڑکے کو دوسرا حصہ ملیگا اور لڑکی کو اکھراست اور اگر انکے اصول مختلف ہوں تو ترکہ انکی گنتی پر تقسیم ہوگا اور جس بطن (اور درجے) میں یہ اختلاف ہوا ہو اس میں وصف کا یعنی مرد و عورت ہونے کا فرق لحاظ کر لیا جائیگا (مثلاً میت کی ایک نوای کی بیٹی اور ایک نواسے کی بیٹی زندہ ہوں تو اس صورت میں پہلی کو ایک تہائی ملیگا اور دوسری کو دو تہائی کیونکہ جہاں سے انکے بطن یعنی درجہ کا اختلاف ہوا ہے وہاں ایک طرف نواسا ہو اور ایک طرف نو اسی تو نواسے کے اعتبار سے دو تہائی ملیگا اور نوای کے اعتبار سے ایک (تہائی) اور حصہ (جو ترکہ مجیدین مقرر ہوئے ہیں چھ ہیں یعنی) آٹھ چھ تہائی اور آٹھ تہائی اور دو تہائی اور تہائی اور چھ تہائی ان حصوں کے مخرج (یعنی) ایسے عدد جن سے یہ حصے نکل سکیں (یہ سات) ہیں آدھے کے لئے دو کا عدد یعنی اگر آدھا ترکہ دینا ہو تو چارہ حصے کہ کل ترکہ کے دو حصہ کر لیں جائیں اور علیٰ ہذا القیاس) اور چھ تہائی کے لئے چار کا عدد ہو اور آٹھ تہائی کے لئے آٹھ کا عدد ہو اور دو تہائی اور تہائی کے لئے تین کا عدد ہو (یعنی اگر کسی وارث کو دو تہائی یا تہائی ترکہ دینا ہو تو کل ترکہ کے تین حصہ کر لیں جائیں حساب برابر ہو جائیگا) اور چھ حصہ کے لئے چھ کا عدد ہو اور ان دونوں میں

یعنی دونوں قسم کے لڑکوں میں جتن ایک قسم کے اور جتن دوسری قسم کے

میں پچھلے عدد سے پہلے حصہ بھی نکل سکتے ہیں مثلاً آدھا دو سے نکلتا تھا چار سے اور آٹھ سے بھی نکل سکتا تھا  
 اور چوتھائی آٹھ سے نکل سکتا ہے اور بیسے تین سے تہائی اور دو تہائی نکلتی تھیں ایسے ہی چھ سے بھی نکل  
 سکتی ہیں اور اگر ایک قسم کے دو حصے دوسری قسم کے حصوں سے مل جائیں (یعنی اگر دونوں قسم کے حصوں  
 کے لینے والے وارث جمع ہو جائیں) تو اس وقت مخرج بارہ اور چوبیس ہوتا ہے مثلاً ایک وارث چوتھائی کا  
 لینے والا ہو اور دوسرا تہائی یا دو تہائی وغیرہ کا لینے والا تو اس صورت میں دونوں کے حصے نکالنے کیلئے  
 مخرج بارہ ہوگا اور اگر ایک وارث آٹھویں کا مستحق ہو اور دوسرا تہائی وغیرہ کا تو اس صورت میں مخرج چوبیس  
 ہوگا مگر اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ایک وارث آدھے کا مستحق ہو اور دوسرا تہائی وغیرہ کا تو اس صورت  
 میں مخرج چھ ہوگا اس حساب سے اختلاف کے مخرج تین ہونگے اور ان مخرج کے حصے بڑھانے سے یہ مخرج نکل  
 غول ہو جاتے ہیں و فرافض کے بعض مسئلہ میں ایسی صورت پیش آ جاتی ہے کہ مخرج کے حصوں کا عدد کم یا زیادہ  
 ہوتا ہے اور اس کے حصہ ملکر زیادہ ہو جاتے ہیں تو وہاں مخرج کو ذرا بڑھا دیتے ہیں تاکہ سب وارثوں کو ان کے  
 حصے پہنچ جائیں اور اس بڑھانے کو علم فرافض میں عمل کہتے ہیں اور یہ بڑھانا ان ہی تین مخرجوں میں ہوتا  
 ہے جو دونوں قسموں کے حصہ ملنے سے پیدا ہوتے ہیں مثلاً چھ کا عدد دس تک غول ہو جاتا ہے مگر طاق  
 اور حقیقت دونوں (یعنی چھ کے سات اور نو بھی ہو سکتے ہیں اور آٹھ اور دس بھی) اور بارہ غول سترہ  
 تک ہوتا ہے مگر طاق ہی حقیقت نہیں ہوتا یعنی بارہ کے تیرہ پندرہ اور سترہ ہو سکتے ہیں پچودہ اور سولہ نہیں  
 ہوتے اور چوبیس کا غول صرف ایک ستائیس تک ہوتا ہے (یعنی پچیس چھبیس ہوتا ہے اور نہ ستائیس سے  
 بڑھتا ہے) اور اگر وارثوں کے ایک فریق کا حصہ انہر پور تقسیم ہو (مثلاً چار حصے ہوں اور ان کے لینے والے  
 چھ ہوں تو اب ادیکھنا چاہئے کہ) اگر حصوں اور لینے والوں کے عدد کے درمیان توافق کی نسبت ہے تو  
 وارثوں کے عدد کا وفق لیکر اصل مسئلہ میں (یعنی جو سب حصوں کا مخرج بنایا گیا تھا) ضرب بدینہ کے (مثلاً  
 آدھ پر بدینہ والی مثال میں چھ اور چار میں توافق ہی کی نسبت ہے یعنی دونوں نصف ہو سکتے ہیں تو چھ کے  
 وفق تین کو اصل مسئلہ میں ضرب دیدین گے) اور اگر حصوں اور ان کے لینے والوں کے عدد کے درمیان  
 توافق کی نسبت نہ ہو (بلکہ بتائیں ہو جیسے چار اور تین میں یا پنج اور چھ میں) تو اس صورت میں سارا  
 عدد ہی اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دیا جائیگا اور جو حاصل ضرب ہوگا اس سے پھر سب حصے تقسیم  
 کئے جائیں گے (یعنی اس حساب سے سب کو اپنا اپنا حصہ پورا پہنچ جائیگا) اور اگر کسر کی جگہ ہونے لگی



فہرست کتب

دارتوں کے گئی فریق ہوں اور ہر فریق کے حصے ان پر پورا نہ بیٹ سکیں۔ بلکہ سب میں کتنی ہوا اور  
فریقوں کے آپس میں مماثل ہو یعنی شمار میں سب برابر ہوں تو ان میں سے ایک فریق کے عدد کو  
اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب سے لیتا چاہیے اور اگر دارتوں کے عدد کے فریق آپس میں متماثل ہوں  
یعنی ایسے ہوں کہ ان میں سے بڑا عدد چھوٹے پر پورا بیٹ جائے کسر نہ پڑے، تو جس فریق کے  
اومی زیادہ ہوں اُس کے عدد کو اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب سے لین اور اگر ان میں توافق کی  
نسبت ہو یعنی وہ ایسے عدد ہوں کہ ان کو ایک تیسرے عدد ایک کے سوا فنا کر سکتا ہو جیسے آٹھ اور  
بیس کو چار کا عدد فنا کر سکتا ہے تو اس صورت میں ایک عدد کے دُغ کو دوسرے پر سے عدد  
میں ضرب دیرین کے اور حاصل ضرب پھر اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دیا جائیگا اور اگر سب  
فریقوں کے عدد آپس میں تقابلی ہوں تو ایک فریق کے عدد کو دوسرے فریق کے عدد میں اور پھر  
حاصل ضرب کو تیسرے فریق کے عدد میں اور پھر آخر کے حاصل ضرب کو اس مسئلہ کے عدد میں اور اگر مسئلہ  
عولیم ہو تو عمل میں ضرب پتیا چاہیے اور دُغی لغو وض کے حصہ کی جو مال نی جائے تو وہ دُغی لغو وض  
ہی کو ان کے حصوں کے موافق دیر پتیا چاہیے سوائے میان یا بیوی کے کہ اگرچہ دُغی لغو وض میں ہیں  
مگر ان کو اس بچے ہوئے میں سے کچھ نہیں ملا کر آپس میں پتیا ہوا مال دُغ بارہ اس طرح دیا جاتا ہے کہ جن  
دارتوں پر رد ہو سکتا ہو یعنی جنکو دوبارہ دیا جاسکتا ہو اگر وہ ایک جنس کے ہیں تو اس کے حصے  
ان کے شمار کے موافق کر لین گئے مثلاً اگر ایک میت کی وارث (مرد و عورت) دو بیٹیاں یا دو بیٹیاں ہیں اور اگرچہ دارتوں  
پر رد ہو سکتا ہے وہ کئی جنس کے ہوں تو اب مسئلہ کے حصوں کی گنتی سے ہوگا یعنی پہلے اصل مسئلہ میں سے  
چند حصے انکو پہنچے ہوں انکو جمع کر لیا جائے اور جو حاصل جمع ہو وہ اصل مسئلہ کا عدد قرار دیا جائے مثلاً  
اگر دو چھ حصے والے جمع ہوں جیسے میت کی جہرہ اور ایک خیا فی بہن تو اس صورت میں مسئلہ دو سو کیا  
جائیگا اور اگر تہائی اور چھ حصے والے جمع ہوں جیسے ایک جہرہ اور دو خیا فی بہن ہوں تو اس صورت  
میں مسئلہ تین سے ہوگا۔ اور اگر آدھے اور چھ حصے کے لینے والے جمع ہوں جیسے ایک بیٹی اور ایک بیٹی ہو تو اب  
مسئلہ چار سے ہوگا۔ اور اگر دو تہائی اور چھ حصے کے لینے والے جمع ہوں جیسے میت کی بیٹیاں اور ایک  
ہو یا آدھے اور دو چھ حصے کے لینے والے جمع ہوں مثلاً ایک حقیقی بہن اور ایک خیا فی بہن ہو یا آدھے اور ایک تہائی اور  
لینے والے جمع ہوں تو ان میں سے دو سو سو کیا جائیگا اور اگر وارث ایک خیا فی بہن اور ایک خیا فی بہن ہو

مثلاً مین ہو سکتا مثلاً انکے ساتھ میت کا شوہر ہو یا بیوی ہو تو اس صورت میں شوہر یا بیوی کے حصہ کا  
 حصہ کم خرچ نکال کر اس میت سے اسکا حصہ دیا جائے اور باقی ان ایکسٹنس وارثوں پر تقسیم کر دیا جائے  
 مثلاً اگر ایک عورت مرے اور ایک شوہر دو تین بیٹیاں وارث ہوں اور اگر باقی حصے ان ایکسٹنس کے  
 وارثوں پر پورے طور پر تقسیم نہ ہو سکیں اور انکے عدو مین وارث حصوں مین توافق کی نسبت ہو تو ان کے  
 عدو کا وفاق نکال کر اسکو اس وارث کے حصہ کے خرچ مین ضرباً بدین جیسر رو نہیں ہو سکتا یعنی شوہر یا  
 بیوی کے حصہ کے خرچ مین مثلاً اگر ایک عورت کے وارث ایک شوہر اور تین بیٹیاں ہوں اور ان مین  
 توافق کی نسبت نہ ہو بلکہ تباین کی ہو تو وارثوں کے کل عدد کو انہی شوہر یا بیوی کے حصہ کے خرچ مین  
 ضرب دینا چاہیے مثلاً اگر ایک عورت مرے اور اس کے ایک شوہر اور بیچ بیٹیاں (وارث) ہوں اور اگر شوہر  
 یا بیوی کے ساتھ دو بیٹے کے وہ وارث ہوں جن پر وہ ہو سکتا ہے تو انکا مسئلہ نکال لینا چاہیے بعد مین شوہر  
 یا بیوی کو خرچ سے انکا حصہ دیکر باقی کو اس مسئلہ کے عدد پر تقسیم کر دینا چاہیے اگر تقسیم ہو سکے مثلاً ایک میت کے  
 وارث ایک بیوی و چار بیٹا و چھ بیٹیاں و بیٹیاں ہوں اور اگر خرچ سے شوہر یا بیوی کا حصہ شیعہ کے بعد باقی بچا ہوا  
 ان وارثان مختلف کے حصہ پر پورا تقسیم نہ ہو سکے تو خیر بد ہو سکتا ہے انکا حصہ شوہر یا بیوی کو خرچ مین ضرباً بدین چاہیے  
 مثلاً میت کے وارث چار بیویاں و دو بیٹیاں و چھ بیٹیاں ہوں ان کے وارث ان کے سہام کو کہ جیسر رو نہیں ہو سکتا ان کے  
 کے اصل مسئلہ کے عدد مین ضرباً بدین چاہیے کہ جیسر بد ہو سکتا ہو چنانچہ سہام کو اس عدد مین ضرباً بدین ہو سکتے والے وفاق  
 بچنے سے باقی رہا ہے اب اگر اس تقسیم مین کسی سے (یعنی حصوں کا عدد وراثہ کے عدد پر پورا تقسیم نہ ہو تو وفاق  
 قواعد مذکورہ کے اسکی تصحیح کی جائے۔ اور اگر ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے کوئی وارث مر جائے تو اس وقت پر تقسیم کر  
 کی صورت یہ ہوگی کہ اصل پہلے میت کے اصل مسئلہ کی تصحیح کر لو اور ہر وارث کا حصہ حصہ بٹھائے  
 دیکر (یعنی معین کر دیا) اسکے بعد دوسری میت کے اصل مسئلہ کی (ا اسکے وارثوں کے عدد پر تصحیح کر لو اور  
 اب دیکھو کہ اس دوسری میت کو جو پہلی تصحیح سے حصہ پہنچا ہے اسکے عدد مین دوسری تصحیح (کے عدد مین)  
 تین نسبتوں مین سے ایک نسبت ضرور ہوگی۔ پس اگر اس دوسری میت کو پہلی تصحیح سے جو (سہام کا) عدد پہنچا  
 ہے وہ دوسری تصحیح پر پورا تقسیم ہو سکتا ہو (اور کسی نہیں پڑتی) تو اب ضرب کی ضرورت نہیں پہلی ہی میت  
 تصحیح (کے عدد سے) یہ دونوں مسئلے ٹھیک ہو جائیں گے اور اگر وہ پورا تقسیم نہ ہو تو اب دیکھو کہ ان دونوں  
 مین (یعنی میت ثانی کے حصہ کے عدد اور دوسری تصحیح مین) کو کسی نسبت ہو، اگر توافق کی نسبت ہو تو دوسری

لے یعنی ان دونوں میتوں کے اصل مسئلہ ان تین نسبتوں سے ملاؤ تا بقایا ان وارثان مختلف کے حصہ پر پورا تقسیم نہ ہو تو خیر بد ہو سکتا ہے انکا حصہ شوہر یا بیوی کو خرچ مین ضرباً بدین چاہیے

تصعیج کے ذوق کو پہلی تصعیج کے کل (عدد) میں ضرب دو (اب جو انتہائی عدد نکلیگا وہی دونوں مسئلوں کا تصعیج مخرج بن جائیگا) اور اگر ان دونوں میں تباین کی نسبت ہو تو اس وقت دوسری تصعیج کے انتہائی عدد کو پہلی تصعیج میں ضرب دینا چاہیئے اس ضرب سے جو انتہائی عدد نکلیگا وہ دونوں مسئلوں کا مخرج ہوگا (یعنی اس عدد سے ان دونوں مسئلوں کے وارثوں کے حصہ پر پوری تقسیم ہو جائے گی اور دونوں مسئلوں کے وارثوں میں ہر واحد کا حصہ معلوم کرنا چاہو تو) پہلی میت کے وارثوں کے سهام کو دوسری تصعیج کے عدد میں یا اسکے ذوق پر ضرب دو اور دوسری میت کے وارثوں کے سهام کو دوسری میت کے حصہ میں یا اسکے ذوق میں ضرب دو تصعیج میں سے ہر فرق کا حصہ اس طرح معلوم ہو سکتا ہے کہ فرق کو جو (عدد) اصل مسئلہ سے ملا ہو اسکو اس میں ضرب دو جس کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا تھا اور فرق در ثانی میں سے ہر ایک کا حصہ اس طرح بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ اول یہ دیکھنا چاہیئے کہ ہر فرق کو جو اصل مسئلہ (کے عدد) سے سهام ملے ہیں انکو اس فرق کے رُکُور کے عدد سے الگ الگ کیا نسبت ہو جب یہ نسبت معلوم ہو جائے تو پھر مضروب میں سے اسی نسبت کے فرق (اس فرق کے ہر واحد کو دیدیا جائے۔ اور اگر (میت کے) وارثوں اور قرضخواہوں میں ترکہ تقسیم کرنا چاہا تو اس کی صورت یہ ہو کہ) اول ہر وارث کو باہر قرضخواہ کو (جو سهام تصعیج سے ملے ہیں انکو ترکہ کو انتہائی میں ضرب دو پھر ضرب سے جو عدد حاصل ہو اسکو تصعیج پر تقسیم کر دو اور اگر وارثوں میں سے ایک ارث (اپنے حصہ کے عوض) کچھ روپیہ وغیرہ لیکر صلح کرے تو اب تقسیم ترکہ کے وقت اسکو ایسا سمجھو کہ گویا جو ترکہ نہیں۔ اور بقیہ ترکہ کو اور باقی در ثانی کے سهام پر تقسیم کر دو۔ باقی واللہ اعلم۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَارْحَمْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ خَيْرِ خَلْقِكَ وَ اِلَيْهِ اَجْمَعِيْنَ  
الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ

الحمد للہ کہ یہ رسالہ احسن المسائل کامل ترجمہ اردو کنز الدقائق  
حسب ایمائے جناب حاجی مولوی محمد سعید صاحب تاجر کتب کلکتہ خلاصی ٹولہ نمبر (۸۵) و باہتمام  
راجی رحمت رب رشید محمد شفیع غفرلہ اللہ الحمید مطبع مجیدی واقع کانپور محلہ پٹکار پورین  
ماہ جولائی ۱۹۲۲ء چھپ کر تیار ہوا اور مقبول انام ہوا۔



## مشہور کتب خانہ تجارتی مطبع مجیدی پکا پورہ

جن کتب فروشوں، طالب علموں، شائقین اور  
مدرسین مدارس اسلامیہ کو تمام ہندوستان کی مطبوعہ  
ہر علم و فن کی عربی، اردو و فارسی کتب میں خاص  
رعایت و کفایت سے خرید کرنا ہوں وہ مجھے منگائیں  
ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم سے بہتر ہم سے زیادہ صحیح و خوش  
چھپی ہوئی کتابیں ہم سے کم نرخ پر انشاء اللہ  
ہندوستان کا کوئی تاجر نہیں دے سکتا فہرست  
مفت ملتی ہے تعمیل فرمائش جلد بذریعہ دیو کی جاتی ہے  
اپنا پتہ ہر خط میں صاف صاف تحریر فرمائیے۔

املن

حاجی محمد سعید رحمت پکا پورہ کانپور







0-1178

DUE DATE

Y 9<



30 MAY 1968

24 MAR 68



NY 4

THE J. SEAGLES

# URDU STACKS

عربی ۲۹۷  
 عربی - ۲۲۷

DATE	No.	DATE	No.
------	-----	------	-----

URDU STACKS